الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية

تأليف

سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصري الحنبلي

ت ٧١٦ هـ

دراسة وتحقيق

د. سالم بن محمد القرني

الجزء الأول

مكتبة العبيكان

الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية

تأليف

سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصري الحنبلي

ت ٧١٦هـ

دراسة وتحقيق

د. سالم بن محمد القرني

الأستاذ المشارك بكلية الشريعة وأصول الدين بالجنوب

عميد الكلية سابقاً

الجزء الأول

مكتبة العبيكان

ح مكتبة العبيكان، ١٤١٩هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الحنبلي، سليمان عبد القوي الطوفي

الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية/ تحقيق سالم محمد القرني. - الرياض.

٥١٢ ص ؛ ١٧ × ٢٤سم

ردمك ٨-٥٢٥-٢٠-٩٩٦٠ (مجموعة)

٦-٥٢٦-٢٠-٩٩٦٠ (ج١)

أ- الإسلام والمسيحية ٢- الإسلام - دفع مطاعن

أ- القرني، سالم محمد (محقق) ب- العنوان

ديوي ٢١٤,٢٧ ١٩/٢٧٣٧

رقم الإيداع : ١٩/٢٧٣٧ ردمك ٨-٥٢٥-٢٠-٩٩٦٠ (مجموعة)

٦-٥٢٦-٢٠-٩٩٦٠ (ج١)

الطبعة الأولى

١٤١٩هـ/ ١٩٩٩م

الناشر

مكتبة العبيكان

الرياض ـ العليا ـ طريق الملك فهد مع تقاطع العروبة

ص. ب ٦٢٨٠٧ الرمز ١١٥٩٥

هاتف ٤٦٥٤٤٢٤ فاكس ٤٦٥٠١٢٩

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ
وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ
أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا
هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾

أولا
المقدمة

سبب اختيار الموضوع.

أهميته العلمية.

العمل الذي عملته في الكتاب .

المقدمـــــة

الحمد لله الذي بعث في كل أمة رسولا ليـعبدوه مخلصيين له الدين وجعل خاتمهم وأفضلهم محـمدا ﷺ أخذ العهد والميثاق علـى النبين إن أدركوه في حياته ليؤمـن به، وليكونن من أنصاره وأتبـاعه، ناداهم بأسـمائهم وناده بوصف الـنبوة والرسالة، وأنزل عليه القرآن الكريم ومثله معه، فكان معجزة خالدة، أعجز البلغاء والفصـحاء والحكمـاء، وتكفل الله بحفظه إلى يوم القـيامة وجـعله مهيـمنا على الكتب قبله، وحـجة على من بلغـه٠وجادل به أهل الكتاب فـأقام عليهم الحـجة ونصره الله به في إظهار دينه وأيده.

وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ـ صلى الله عليه وعلى آله وأصـحابه ومن اتبع هديه ونصر شريعـته إلى يوم الدين وسلم تسليما كثيرا ـ.

أما بعد:

فإن الصراع بين الحق والباطل منذ خلق الله آدم ـ عليه السلام ـ فقد كان في صراع مع إبليس الذي أمـره الله بالسجود لآدم فـأبى واستكبر وتوعـد بإغواء آدم وذريته ﴿ **وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلائِكَةِ اسْجُدُوا لآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاَّ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ (١١)** ﴾ إلى قـوله تعـالى: ﴿**يَا بَنِي آدَمَ لا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَاتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ (٢٧)** ﴾ [1] واستمر هذا بين حزب الله المفلحين وحزب الشيطان الخاسرين في كل عصر.وبين

١- سورة الأعراف: ١١- ٢٧.

الأنبياء والمعاندين من المشركين والكافرين .

﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٥) وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٦) ﴾ (١)

﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاَّ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا (٥٦)﴾ (٢)

إلى أن جاءت رسالة محمد ﷺ فكانت خاتمة الرسالات وكانت سنة الله جارية في ذلك الصراع، ومنه الصراع الذي كان مستمراً بين نبي الله وأهل الكتاب: اليهود والنصارى، فكانوا دائما يحاولون التشكيك في القرآن الكريم وفي نبوة محمد ﷺ منذ نزول الوحي بمكة، ويحرض اليهود كفار قريش في انكار دعوته ﷺ وإثارة الشبه حول ما جاء به .

﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٠٩)﴾ (٣) .

﴿وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ الْيَهُودُ وَلا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ (١٢٠) ﴾ (٤) .

ومن هؤلاء: النصارى الضلال الذين اتخذوا من شخص محمد ﷺ والقرآن

---

(١) سورة غافر: ٥- ٦ .
(٢) سورة الكهف: ٥٦ .
(٣) سورة البقرة: ١٠٩ .
(٤) سورة البقرة: ١٢٠ .

الكريم والسنة المطهرة، هدفا يصوبون إليه سهامهم المسمومة، ويوجهون نحوها الدعاوى الباطلة، والمطاعن الكاذبة؛ استمروا على ذلك منذ فجر الإسلام، ولقد سجل القرآن الكريم بعض مواقفهم مع النبي ﷺ ومناظرتهم له، كما في قصة وفد نجران التي انتهت بالمباهلة التي امتنعوا منها لعلمهم بأن محمدا ﷺ على الحق وخوفهم أن يقصمهم الله لعنادهم ومكابرتهم وكتمانهم الحق(١).

واستمر ذلك عبر القرون التالية لعصر النبوة والخلافة الراشدة. وظل الاسلام يخوض معهم حروبا ساخنة بالسيف والقلم كما حدث في الحروب الصليبية... والاستعمار الغربي الصليبي في أول القرن الحاضر، ولا تزال آثار هذه الحروب باقية إلى اليوم.

ولقد اشتدت الحرب الفكرية الشيطانية في هذه، الأيام واستطاعت أن تستخدم المؤسسات التعليمية والوسائل المقروءة والمرئية والمسموعة بل وتستعمل العقول الجاهلة والضالة لترويج تلك السموم والدعاوى الباطلة، والمطاعن الكاذبة التي رددها أسلاف هؤلاء النصارى الصلبيين.

لقد نهجوا في ذلك أساليب كثيرة، واتخذوا وسائل متعددة ففتحوا الجامعات اللاهوتية لدراسة الإسلام وتتبع نصوص القرآن الكريم والسنة المطهرة، والسيرة النبوية الشريفة، في محاولات جادة لإثارة الشبه والمطاعن حولها، وتخرج من هذه الجامعات مجموعة من عصابات الاستشراق والتنصير، وانطلقوا بقلوب مليئة بالحقد والتعصب، على خطط متضافرة على العمل ضد الإسلام تمدها ميزانيات ضخمة من الدول الأوروبية والأمريكية الكافرة.

---

(١) نزل في ذلك معظم النصف الأول من سورة آل عمران.

ولقد كانت لهم الآثار الكبيرة في المعاهد والمدارس، والمنشآت الطبية والدوائية، والأندية الرياضية، والجمعيات الثقافية، والملاجىء، ودور التكافل الاجتماعي، والكنيسة وتحركاتها التنصيرية.

وكان وقوف المسلمين في هذا العصر أمام هذه الحرب الضروس قليلا، فلم تتحرك الدول الإسلامية في مقابل تحركات الدول الغربية بدعم قساوستهم ومنصريهم، بل اقتصر الأمر على جهود فردية قليلة أخذت تدافع وتصد هجوم هؤلاء الأعداء عن طريق التأليف والنشر... والمناظرات مع القساوسة، مثل مناظر الشيخ رحمة الله الهندي مع القس فندر، ومجموعة من العلماء في مصر مع مجموعة من القساوسة في السودان، ومناظرة أحمد ديدات مع بعض النصارى أخيرا.

فتركز في ذهني ضرورة الذب عن حياض الدين وعن شخص محمد ﷺ والقرآن الكريم والسنة المطهرة، وفضح أباطيل النصارى، وكشف خدعهم، فأخذت أبحث في تراث علماء الإسلام عن مؤلف يحقق الهدف، ليقيني بأن حجتهم أقوى، وردهم أبلغ وأعمق.

فوقع اختياري على كتاب الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية للإمام سليمان بن عبدالقوي الطوفي، وذلك للأسباب التالية:

أولاً:

إن الإمام الطوفي ـ رحمه الله ـ نقض في هذا الكتاب دعاوى للنصارى ما زال أحفادهم يرددونها في زماننا هذا، ويتولى كبرها طائفة من المتخصصين في جامعاتهم اللاهوتية التي أنشئت لهذا الغرض.

ثانيا:

إن في المجتمع الإسلامي بعض الجهال وأمي الفكر. ومن انخدع بما يأتي به النصارى والمنصرون من شبهات عبر ما يكتبونه وينشرونه في المجتمع الإسلامي، ويظنون أن هذه الشبهات والدعاوى الباطلة هي وليدة هذا العصر، وأن السابقين من المسلمين لا يدرون بها، وأنهم يجهلونها، وحسبوا أن النصارى فيها على شيء وما هم على شيء ـ والحمد لله ـ وما علم هؤلاء المغفلون والجهال أن النصارى ضلوا في الربوبية فقالوا: إن الخالق ثلاثة وإن الثلاثة واحد، وفي الألوهية فعبدوا عيسى ـ عليه السلام ـ من دون الله، ووصفوا الله بصفات المخلوق وجعلوه إنسانا وجعلوا الإنسان إلها ـ تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ـ فكيف يأخذ كلامهم بعد من له أدنى تمييز.

ثالثا:

إن الإمام الطوفي ـ رحمه الله ـ مشهور بذكائه وغزارة علمه وقوة حجته على المخالفين للحق تشهد بذلك كتبه في الأصول وشتى العلوم والفنون وخصوصا في مجال الجدل الذي برع فيه وألف بعض المؤلفات في ذلك، ولا شك أن من كان كذلك فهو أهل لمجادلة النصارى ورد شبهاتهم ود حض مفترياتهم وإظهار مساوئهم.

رابعا:

إنه يتحقق بإخراج هذا الكتاب ودراسته وتحقيقه الهدف النبيل في الدفاع عن الإسلام في هذه الحرب الشعواء التي يشنها أعداء الإسلام في هذا الزمان من النصارى وغيرهم من الملاحدة والمنافقين المحسوبين على الإسلام.

خاصة أن الكتاب لم يخدم خدمة علمية جيدة ولم توثق نصوصه وتخرج

أحاديثه وتعرف أعلامه ليسهل على الباحث الاستفادة منه.

وسيأتى لهذا زيادة بيان ـ إن شاء الله ـ في الحديث عن أهمية الكتاب العلمية وبعض الفصول الأخرى.

وقد كان عملي في هذا البحث علي قسمين: دراسة وتحقيق:

أما القسم الدراسي فقد كان قسمين أيضا.

القسم الأول: تعريف موجز بالطوفي وعصره.

وتحته فصلان:

ـ الفصل الأول: ماله أثر في حياة الطوفي.

أ- الحاله السياسية: وقد تحدثت في هذه الفقرة عن الأحداث السياسية: التي كانت في زمنه وعلى الأخص حرب التتار والحروب الصليبية لما للأولى من أثر على بغداد وما حولها موطن الطوفي، ولما للثانية من أثر على الإسلام والمسلمين في جميع بلدانهم، ولأن هذه الحروب كانت من أسباب طغيان النصارى وبث أفكارهم السيئة، ورد الطوفي وغيره عليهم.

ب - الحالة الاجتماعية: وقد بنيت الحياة الاجتماعية واختلاط المسلمين بغيرهم من التتار والأتراك والنصارى وما طرأ على حياة المسلمين من التأثر بهذه الأجناس.

جـ- الحالة الثقـافية والفكرية: أوضحت فيـها اتساع الثقافة الإسـلامية وازدهارها رغم العوائق الكبيرة والصـعبة التي كانت في طريقها وكـيف صمد العلماء أمام تلك العقبات والمشكلات وردوا كيد أصحابها في نحورهم.

الفصل الثاني: حياة الطوفي

وقد كان الحديث في هذا الفصل عن:

١- مولده ونسبه.

٢- كنيته ولقبه.

٣- نشأته وأسرته.

٤- طلبه للعلم وفقهه.

٥- أثاره العلمية ومصنفاته.

٦- شيخوخه وتلامذته.

٧- عقيدته ومذهبه.

٨- وفاته وأقوال الناس فيه.

وقد توسـعت قليلا في موضوع الطـوفي وعقيدته فـتحدثت فيـه عن أمور مهمة:

الأمر الأول: اتهام الطوفي بالرفض، وقد بينت من خلال كتبه وما فهمته في هذا الموضوع أن الاتهام غير صحيح وليس عليه دليل.

الأمر الثاني: موقف الطوفي من توحيد الأسماء والصفات وقد ظهر لي أنه يوافق الأشاعرة في بعض مذهبهم. وقد نقلت ما يؤيد ذلك من كتبه.

الأمر الثالث: موقف الطوفي من المصلحة المرسلة ومخالفته لجمهور الفقهاء والأصوليين واستقلاله بقوله الخاص في ذلك.

الأمر الرابع: موقف الطوفي من خبر الآحاد. والقول الحق في ذلك وصلة هذا بقوله في المصلحة المرسلة.

أما القسم الثاني:

فقد تحدثت فيه عن الأمور التالية:

١) اسم الكتاب ونسبته إلى الطوفي.

٢) سبب تأليف الطوفي لكتاب الانتصارات.

٣) زمن ومكان تأليف الكتاب.

٤) منهج الطوفي فيه.

٥) مقارنة هذا الكتاب بغيره مما كتب في الرد على النصارى.

٦) المصادر التي اعتمد عليها الطوفي في تأليف هذا الكتاب.

٧) أهمية هذا الكتاب العلمية.

٨) وصف النسخ الخطية التي اعتمدتها في التحقيق، وقد بينت في ذلك

الأخطاء التي ارتكبها الدكتور أحمد حـجازي السقا في إخراجه الكتاب أثناء إعداد البحث، واعتزالياته وانكاره للسنة والطعن فيها، وأن ذلك سبب في تشويه الكتاب والحط من قيمته العلمية.

أما القسم الثاني من العمل فهو القسم التحقيقي وقد كان على النحو التالي:

١- حققت نص الكتاب وذلك بمقابلته ومـراجعته على ثلاثة أصول خطية. وقد تبين أن هنـاك فروقا بينهـا، وأثبت ما يكون سـاقطا من بعضـها، واخترت ما أراه هو الصواب من ألفاظ تلك النسخ. وأشرت إلى ذلك في الهامش.

٢- أثبت الفـوارق بين النسخ في الـهـامش وهي قلـيلة ـ بحـمـد الله ـ وصححت أخطاء النساخ النحوية والاملائية الواردة في النص.

٣- عزوت النصوص إلى مصادرها.

٤- رقمت الآيات القرآنية الكريمة.

٥- وثقت ما نقله المؤلف من كتب العهدين القديم والحديث.

٦- شرحت المصطلحات والمفردات الغريبة.

٧- علقت على بعض المسائل التي رأيت أنها بحاجة إلى ذلك.

٨- خرجت الأحاديث النبوية الشريفة، واجـتهدت في الحكم على أسانيدها إن لم تكن في الصـحيحين أو لم يصـححـها أحد من العـلماء أو من الدارسين لأسانيد تلك الأحاديث.

٩- عرفت بالأماكن والبقاع والأ علام والفرق والملل.

١٠- وضعت فهاس عامة للآيات القرآنية والأحاديث والآثار والأعلام والأماكن والبقاع المذكورة في البحث والمصطلحات والمفردات الغريبة، والأمثال العربية، والأشعار، والفرق والملل، وفقرات الكتب التي بأيدي النصارى، والمصادر والمراجع، وموضوعات الدراسة والكتاب.

وعلى العموم فقد أفرغت جهدي وطاقتي في هذا البحث متوخيا الدقة وسبل التحقيق، راجيا الثواب من رب العباد، وأسأل الله تعالى أن يجعل عملي هذا خالصا لوجهه الكريم، وأن ينفع به الإسلام والمسلمين، وأن يظهر الحق ويدحرالمشركين والملحدين والضالين ومن في قلبه مرض.

وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم

كتبه:

سالم بن محمد القرني ـ عفا الله عنه ـ

الرياض ١٨/ ١٠/ ١٤٠٧هـ

ثانيا

قسم الدراسة

١- تعريف موجز بالمؤلف وعصره

الفصل الأول

ا - الحالة السياسية.

ب- الحالة الاجتماعية .

حـ- الحالة الفكرية والثقافية .

ثانيا : الدراســـة

١ - تعريف موجز بالطوفي وعصره:

الفصل الأول : ما له أثر في حياة الطوفي :

لابد أن يكون للبيئـة التي يعيش فيهـا المرء أثر واضح في شخصيتـه فيظهر ذلك في سلوكه وفكره وإنتـاجه واهتمامتـه، وتختلف البيئات مـن حيث تأثيرها، ونوعيـته، فبعـضها أقوى في التـأثير من البعض الآخـر، فالذي يعيش في البيـئة العلمية الجـدلية يكون أقوى ممن يعيش في غيرها من حـيث قوة المناظرة والمجادلة والإدلاء بالحجة والبراهين، والمران على إقناع الخصم أو إفحامه.

والبيئة التي تجـتمع فيها المؤثرات العلمية والسيـاسية والاجتماعية ينـشأ فيها نماذج من نوع خاص، استجابة للمؤثرات المختلفة.

ولهذا أرى أنه عند دراسة شخصية الطوفي لابد من التعرف على بيئته وعلى المؤثرات التي تسودها حتى يتسنى لنا الحكم على شخصيته بصورة واضحة ودقيقة.

وعند النظر في تاريخ حـياة الطوفي نجد أنه عـاش في الفتـرة من سنة سبع وخمسين وسـتمائة من الهجرة النبـوية وهو العام الذي ولد فيه إلى سنة سبـعمائة وست عشرة من الهجرة، وهي السنة التي مات فيها ولذلك فإن الحديث عن ما له أثر في حياته سيكون في نقاط ثلاث:

١- الحالة السياسية:

شهدت الفترة المتقدمة على ولادة الطوفى كثيرا من الأحداث التي أثرت على المسلمين تأثيرا مؤلما. فقد كانت هناك الحروب الصليبية الشرسة التي اشتعلت نارها في آخر المائة الخامسة من الهجرة، واستمرت نحو قرنين من الزمان[١]، أظهر فيها الصليبيون حقدهم على الإسلام والمسلمين، وغيرها من المدن الإسلامية في بلاد الشام والأندلس، واشتبك معهم المسلمون في معارك كثيرة في بلاد الشام ومصر وأفريقية وغيرها.

وقد ذكر المؤرخون عدة أسباب لهذه الحروب منها:

١- تدهور الحالة الاقتصادية في أوربا في القرن الخامس والسادس الهجريين، مما حدا بالنصارى إلى الزحف على بلاد أفريقية والشام[٢].

٢- استنجاد صاحب القسطنطينية «الأرثوذكسي» بملوك أوربا النصارى ضد السلاجقة الذين فرضوا عليه الضرائب، على أن يتنازل عن أرثوذكسيته[٣].

٣- أن بعض حجاج بيت المقدس من النصارى كانوا يلقون سوء معاملة من المسلمين أثناء وجودهم في القدس، وكان منهم "بطرس السائح أو الناسك" الذي اتجه إلى البابا "أوبانس الثاني" وصور له تلك الحال، وطلب منه تخليص أرض المسيح من أيدي المسلمين، حتى ألهب حماسهم لذلك[٤].

---

(١) ابتدأت الحروب الصليبية سنة ٤٩١هـ باستلاء الإفرنج على مدينة انطاكية بعد حصار شديد، وانتهت بفتح الملك الأشرف خليل المملوكي لقلعة الروم في غربي الفرات سنة ٦٩١هـ.

(٢) انظر الإسلام والحضارة العربية لمحمد كرد علي ١/ ٢٩٢-٢٩٤.

(٣) انظر السابق نفس الموضع، والأرثوذكسي: القائل بالتجسد.

(٤) انظر الكامل لابن الأثير ١٠/ ٢٧٢.

٤- ولكن هناك سبب رئيس جدير بالمعرفة أشار إليه ابن تيمية[١] - رحمه الله تعالى - في رسالته «الفرقان بين الحق والباطل» ص ١٤٥ ط المدني بالقاهرة، قال: "فلما ظهر النفاق والبدع والفجور المخالف لدين الرسول، سلطت عليهم الأعداء، فخرجت الروم النصارى إلى الشام والجزيرة مرة بعد مرة. . . إلى أن قال: "وكان أهل الشام بأسوأ حال بين الكفار والنصارى والمنافقين الملاحدة" اهـ.

ولعل تلك الأسباب مجتمعة هي التي سببت هذه الحرب غير أنها كانت عقدية قبل أن تكون اقتصادية: ﴿وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (١٢٠)﴾ [٢]

وكانت حال المسلمين السياسية طوال فترة الحروب الصليبية وقبلها عاملا مشجعا لاستمرار حرب النصارى الإفرنج، فقد انشغل الحكام المسلمون بالتنافس على الملك وضرب بعضهم بعضا من أجل ذلك؛ بل وصل الأمر إلى أن بعضهم كان يعطي بعض التنازلات للنصارى في بعض المدن والمناطق مقابل حمايته أو إعانته على أخيه المسلم الذي ينافسه على الملك [٣].

واستمرت هذه الحروب إلى سنة ٦٩١هـ، أي قبل وفاة الطوفي بست وعشرين سنة.

---

(١) ستأتي ترجمتة - إن شاء الله - في شيوخ وتلامذة الطوفي.

(٢) سورة البقرة: , ١٢٠

(٣) من هؤلاء مثلا: الصالح إسماعيل المعروف بأبي الخبيش المتوفي سنة ٦٣٨هـ فقد استعان بالإفرنج وأعطاهم مدينة صيدا، وقلعة الشقيف (انظر طبقات الشافعية الكبرى ٥/ ٨٠).

وليست الأحداث السياسية في عصر الطوفي منحصرة في هذه الحرب ولا فيما فعله النصارى من خراب البلاد والمدن، والتجبر والفساد في الأرض الإسلامية، ولكن تعرض المسلمون وبلادهم إلى أمر عظيم لا يقل سوءًا عن الحروب الصليبية، بل هو أمرّ وأحلك من ذلك الأمر. هو غزو التتار الذين أسقطوا الخلافة الإسلامية ودمروا المدن العامرة، وقتلوا الأنفس البريئة، حتى سالت الدماء في كل موطن دخلوه، من شدة فتكهم بالعباد، وكثرة قتلهم لهم.

ففي سنة ٦٥٦هـ أي قبل ولادة الطوفي بعام واحد تقريبًا تعرضت دار الخلافة "بغداد" لهجوم التتار الذي غير معالمها وجمالها وبهاءها، وألبسها ثوب الحزن والهوان، بعد أن كانت منارة إشعاع العلم والمعرفة، ومركز المدنية والحضارة، ودارا للخلافة أكثر من خمسمائة سنة.

وكان دخولهم إليها بمساعدة وتدبير الرافضي الخبيث ابن العلقمي(١) الذي كان وزيرا للمستعصم بالله(٢) آخر خلفاء بني العباس في بغداد فقد كان متعصبا لطائفته متحاملاً على أهل السنة، فجاء بالتتار ظنا منه أنه سيكسب بذلك التأييد لطائفته وستصبح له ولها السيادة والزعامة على غيرهم.

ولكن الله أخزاه وفضحه فلم يظفر من خيانته بما يسره، بل لقد ندم أشد الندم، لأنه فقد ما كان فيه من الصولة والعزة التي كان يتمتع بها أيام الخليفة العباسي، وأهانته التتار حتى مات مغموما(٣).

---

(١) محمد بن أحمد بن علي أبوطالب مؤيد الدين الأسدي البغدادي توفي عام ٦٥٦هـ، وخلفه ابنه عز الدين محمد. (انظر البداية والنهاية ١٣/ ٢١٢، وشذرات الذهب ٥/ ٢٧٢، والأعلام ٥/ ٣٢١).

(٢) أبوأحمد عبدالله بن المستنصر بالله أبي جعفر منصور بن الظاهر محمد بن الناصر العباسي. قتل سنة ٦٥٦هـ (انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٧٠، والنجوم الزهرات ٧/ ٦٣).

(٣) انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٧٠-٢٧٣، والبداية والنهاية ١٣/ ٢٠٠-٢٠٣.

عندمــا دخل التتــار بغداد قــتلوا الخليفــة ومن ظفروا به مــعه من العلــماء، والوزراء، والقواد والعبـاد، حتى أن عدد القتلى بلغ ما يقـارب ألف ألف نسمة، حتى سال الدم مثل الأنهـر في الشوارع، وكثرت الجثث وأصبـحت الخيل تدوسها من كثرة انتــشارها في الطرقات، وفسد الهواء من رائحــتها، وانتشر الوباء بســببها حتى وصل إلى الشام كما يقال[1].

واعتدوا على التراث الإسلامي في بغداد ورموه في النهر حتى أن ماءه اسودّ من كثرة تلك الكتب.

وبقي التتــار فيهــا على تلك الحال يعيـشون ويقتلـون أربعين يوما، ثم رحل قائدهم هولاكو عنها وعين من ينوب عنه في حكم بغداد وما حولها.

وقد وصف ابن الأثير[2] هذا الحدث في كتابه الكامل في التاريخ (١٢/ ٣٦) وصفا مبكيا ومحزنا.

وبقيت بلاد المسلمين بلا خلافة إلى عــام ٦٥٩هـ ثم نصّب المستنصر بالله[3] في مصر، وبقي حكم العراق تحت أيدي التتار طوال حياة الطوفي.

ولم تستقر الأمـور إبان حكمهم بل كانوا متناحرين فـيما بينهم على السلطة وهكذا كانت حالة العراق، بلد الطوفي فـإنه إن سلم ولو قليلاً من أذى الصليبيين

---

(١) انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٧٠-٢٧٣، والبداية والنهاية ١٣/ ٢٠٠-٢٠٣.

(٢) علي بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري، عز الدين أبوالحسن.
ولد ونشأ في جـزيرة ابن عمر. وسكن الموصل وتوفي بها سنة ٦٣٠هــ (انظر طبقات الشافـعية ٥/ ١٢٧، والأعلام ٤/ ٣٣١).

(٣) منصـــور بـن الظاهـر بـن محمـد بـن الناصـر ابن المستضيء، وهو باني المدرسـة المستنصرية كما سيأتـي ـ إن شاء الله ـ ولي بغداد بعد وفاة أبيه، وكان حازمـا حسن السياسية. توفي ببغداد سنة ٦٤٠هـ (انظر الكامل في التاريخ ٩/ ٣٦٩، والأعلام ٧/ ٣٠٤).

فإن هـؤلاء التتـار قد جـعلوا حاله وحـال أهله أسوأ من حـال بقيـة المسلمين مع الصليبيين في الشام ومصر.

ولم يكن أذى التتار وهجومهم وحـروبهم مع المسلمين مقصوراً على العراق بل امـتد ذلك إلى الشـام فعـبروا نهـر الفـرات أيام حكم آخر سـلاطين الأيوبيين ووصلوا إلى حلب عام ٦٥٨هـ وحاصروها ثم سلمت إليـهم بشرط الأمان فخانوا العهد وفتكوا بالمسلمين وفعلوا قريبا مـن فعلتهم في بغداد، ثم دخلوا دمشق بيسر وسهولة ودون مقاومة(١).

ثم كانت بينهم وبين الظاهر بيبرس(٢) موقعة عين جالوت التي انتـصر فيها المسلمون نصـرا محققا ولاحـقوا التتار حتى أخـرجوهم من حلب(٣)، واستمرت الحرب بين المسلمين والتتار حـتى بعد انتهاء الحروب الصليبية بل اسـتمرت إلى ما بعد وفاة الطوفي سنة ٧١٦هـ.

وفي أثناء تلك الحـروب الصليبـية والتـترية لم تسلم البـلاد الإسلامـية من الانقســام والاختلاف والاقتـتال بين السلاطين، بل شهـدت تلك الفترة كثـيراً من التمزق والاختـلاف، كما حصل من الأيوبيين فيمـا بينهم والمماليك الذين انتقلت سلطة الأيوبيين إليهم ابتداء بمصر سنة ٦٤٨هـ. وأصبحـت مصر بعد سقوط بغداد

---

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/٢١٨-٢٢٠، وشذرات الذهب ٥/٢٨٧-٢٨٨، ٢٩٠-٢٩١.

(٢) بيبرس العلائي البندقداري الصالحي ركن الدين الملك الظاهر، ولد بأرض القيجاق وأسر فبيع في سيواس ثم انتـقل إلى حلب ثم القاهرة، واشـتري هناك، ثـم صار للملك الصـالح نجم الدين أيوب، ثم أعتقه، ثم كان أتابك العساكر بمصر في أيام الملك قطز، ثم دبر مقتل الملك وتولى السلطة.

توفي سنة ٦٧٦هـ (انظـر النجوم الـزاهرة ٧/ ٩٤، وفوات الوفـيـات ١/ ٢٣٥-٢٤٧، والبـداية والنهاية ٣/ ٢٧٤).

(٣) انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٩١.

مقرا للخلافة العباسية التي لم يكن لها أي سلطة تذكر، وإنما كان وجودهم مظهراً دعائيًا حرص سلطان المماليك على وجوده تسكينا لنفوس الناس وصرفا لهم عن التفكير في شرعية حكمهم. ولا أدل على ذلك من الإهانات والاعتقالات التي كان يلقاها الخلفاء من المماليك حتى أنه ليصل الأمر إلى عزل الخلفاء واستبدالهم كما أرادوا[١].

ولابد أن هذه الحوادث جميعا، قد أحدثت أثرا بارزا في الرأي العام للأمة وبالأخص العلماء، لأنهم هم الممثلون الحقيقيون لها، فتميزت تلك الفترة ـ فترة حياة الطوفي ـ ٦٥٧ - ٧١٦هـ ـ ببروز مجموعة كبيرة من العلماء العاملين المجاهدين في سبيل الله، وقفوا في وجه أعداء الإسلام من الصليبيين والتتار، فهذا ابن تيمية ـ رحمه الله [٢]ـ يشارك في قتال التتار هو ومجموعة من أعيان المسلمين ضد التتار لما حاصروا دمشق، وسافر سنة سبعمائة إلى مصر ليستحث واليها على قتالهم، ويشارك في بعض المعارك ضدهم كمعركة "شقحب" سنة ٧٠٢هـ[٣].

وللعز بن عبدالسلام والإمام النووي ـ رحمهما الله ـ مواقف جليلة في نصرة الحق سواء ضد التتار أو الصليبيين أو في القضاء على الفساد الضار بالمسلمين الناجم عن تساهل السلاطين[٤].

---

(١) انظر البداية والنهاية ١٤/ ١٧٦-١٨٠.

(٢) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي ـ إن شاء الله ـ.

(٣) أنظر البداية والنهاية ٤/ ٧/ ١٥، ١٦، ٢٣، ٢٤.

(٤) انظر حسن المحاضرة ٢/ ٧١، وطبقات الشافعية ٥/ ٨٤.

ولعل من الأمر الواضح الجلي أن كل من ينشأ في أوضاع مثل هذه الأوضاع لابد أن يتأثر بهـا، وتنطبع حياته بما تأثر به، ومن أثر الأحـداث المتقدمة: اهتـمام الطوفي بمحـاربة أعداء الإسلام بـاليد والقلم، وخـاصة النصارى الضـلال، لأنهم ينشرون فـكرهم وشبهـهم، ويجب التصـدي لهم وإبطال كيـدهم، ولذلك خص بعض كتبه لذلك، كما سيأتي.

ب- الحالة الاجتماعية(١):

من البدهي أن تتـأثر الحياة الاجـتماعـية بالحـياة السيـاسية التي تحـيط بها، فاستقرار الأحوال الاجـتماعية مرهون باستقرار الأحوال السـياسية ويكون هناك مد وجزر كما يكون في الأخرى.

واختلاط المسلـمين بغيرهم من الكفار سـيكون له أثره في سلوك الفريقين، وقد اختلط بالمسلمين النصارى القادمـون من أوروبا والتتار الكفار الذين لا يؤمنون بدين ولا يعرفون أخلاقًا ولا فضيلة، فظهرت عادات غريبة، لأن الوافد يحمل معه عاداتـه، ومن عادة الكفـار التفسخ والانحلال ولأن في المجـتمع الإسـلامي من تستـهويه تلك العـادات وينصهـر في بوتقة الآخريـن، لضعف دينه وتغلب نفـسه الأمارة بالسوء عليه.

كما أن نزوح القـبائل والأسر من مكان إلى آخر أوجـد اختلاطا بين أجناس كثيـرة مـن النـاس مختلفـة طبعائعـهم ومتفاوتة درجاتهم في التمسك بدين الله

---

(١) من مراجع هذه الفقرة غير ما ذكر في محله: الأدب في العصر الأيوبي لزغلول ص٥١، وأهل الذمة في مصر لقاسم عبده ص٦٣- ٦٧، والخطط المقريزية ٢/ ٤٩٩-٥٠٠، وحسن المحاضرة ٢/ ٢٩٥.

ـ عز وجل ـ فقد اختلط الأتراك مع البربر، والأكراد مع الأقباط، والعرب مع العجم بسبب القلاقل والأحداث وسوء المعيشة التي أجبرت الناس على التنقل من مكان إلى اخر، ومن قطر إلى قطر. فكان كل عرق يحمل معه عاداته وتقاليده المغايرة لغيرها، ولديه من التقصير والبدع ما لم يعرفه المجتمع الذي نزل به. وكانت تتغلب تلك العادات والسلوكيات بحسب قوة أهلها وتأثيرهم في الناس كما أنه كان يقيم بين المسلمين عدد كبير من اليهود والنصارى والزنادقة الملحدين، مما سبب في وقوع الصراعات الفكرية والعقدية واستفحالها في ظل الحروب الصليبية والتترية فأشغلت المفكرين والعلماء في المجتمع الإسلامي وعكف كثير منهم للتصدي لهذه العقائد الفاسدة والشبهات الخبيثة.

وساءت الأحوال الاقتصادية بين العامة والزهاد، وانتشرت الفاقة وعم البؤس وكثر قطاع الطرق واللصوص، واشتد الغلاء، وعمد الناس إلى الغش والخداع والحيل والاحتكار، والتطفيف في الكيل والميزان، فألف العلماء بسبب ذلك المؤلفات ليشاركوا في حل هذه المشكلة حلا إسلاميًا، ودعوا إلى النظر في مصالح العامة وفرض التسعيرات الجبرية عند اشتداد الغلاء، والضرب على أيدي المطففين والمحتكرين. من ذلك ما كتبه شيخ الطوفي وابن عمره، شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ في كتاب الحسبة في الإسلام، والسياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية. في حين أن السلاطين وذوي الوزارات والوجاهات يعيشون في ترف وبذخ. فقصور الأمراء والأعيان فيها من مظاهر المتعة والأثاث وسائر الممتلكات ما يشهد بذلك.

فالأمراء والسلاطين يستولون على أموال كثيرة أثناء الحروب، وخاصة في عهد المماليك فيتلاعبون بها ويقطعون الأمراء والنواب والموالين لهم الاقطاعات

الكبيرة، ويعطونهم الـعطايا الجزيلة، وكانت أوضاع قصـورهم وخدمهم تنبئ عن الإسراف في الانفـاق الذي لا يعرف ضـابطًا ولا رادعًا، وكـانوا يستـحدثون من الأبهات ما لم يسبقهم إليه أحد من السلاطين الأقدمين.

بالإضافة إلى الاحتفالات الكبـيرة التي أحدثوها عند تولي خليفة أو سلطان الملك، أو ولادة مولود للسلطـان، أو زواج لأحدهم أو أحد الأمراء أو غـير ذلك من المناسبات التي يحبون التعبير عنها بهذه الحفلات(١).

ومما يميز القـرن السابع في عهد الفـاطميين قبل ذلك أن المرأة كانـت فيه لا تخـتلط بالأجـانب ولا يسمح لهـا بذلك وقـيـدت باللباس السـاتر وأبعـدت عن المفسدات أو القرب منها، حـتى أن بعض السلاطين كان يسلب حلي النساء اللاتي بدون أزواج ويضايقـهن حتى يتزوجن بخلاف عـهد الفاطميين الذي وصلـت فيه المرأة من التحلل والاختلاط ومشابهة الرجال في بعض الملابس ما لم يقع في غيره من العصور(٢).

ولا شك أن هذا الوضع الاجـتمـاعي المضطرب، والعادات الاجـتمـاعيـة الوافدة، وسوء المعـيشة، واشتداد النزاع بين أهل القبلة، وكـثرة البدع والمنكرات، وترويج العقائد الفـاسدة، وغياب السلطة التي يهمها أمـر الإسلام والمسلمين، قد أحدث اضطرابا شـديدًا في فتـرة حياة الطوفي، لعلي لا أبالغ فـي القول بأنه من أشد الـقرون فتـنة واضطرابًا.. حتى أنه قـد سقط في وحلهـا كثـير من العلـماء والأذكياء الأفذاذ فحدث لهم من الأخطاء أو الانحراف ما كان. والله المستعان.

---

(١) انظر البداية والنهاية١٣/ ٢٣٢, ٢٣٣.

(٢) انظر البداية والنهاية ١٣/ ٢٥٤، وشذرات الذهب ٥/ ٣٢٤.

جـ - الحالة الفكرية والثقافية:

تبين لنا مما أوضحنا في الناحيتين السياسية والاجتماعية الظروف الصعبة التي عاشها المسلمون مما يصعب معه التهيئ للنشاط العلمي، إذ يحتاج إلى استقرار وهدوء، وأنّى للمفكرين والعلماء أن يعملوا في جو الإرهاب الذي ساد الحياة في بغداد التي فقدت رياستها الفكرية والثقافية في سنة ٦٥٦هـ؟ وفي الشام ومصر التي داهمتها الحروب الصليبية وأشغلت الأمراء والعلماء عن التوجه إلى العلم والاشتغال به؟ إضافة إلى الصراعات الداخلية بين السلاطين والأمراء، من ناحية الحكم، والخلافات الفكرية بين الطوائف والفرق المتعددة. وإلى أن أكثر الكتب الإسلامية والعلمية في بغداد رميت في النهر. إلا أن الناحية العلمية لم تهن ولم تضعف، بل كادت تصل إلى درجة النبوغ العلمي في كافة التخصصات التي ميزتها عن غيرها في العصور المختلفة، وذلك يرجع إلى أنها كانت قوية متينة في العصور السابقة لهذا العصر، ولم يكن من السهل القضاء عليها.

فما هي إلا فترة وجيزة بعد غزو التتار لبغداد إلا وقد جعل الله بعد الضيق مخرجًا والشدة فرجًا، فاستقرت الأوضاع نوعا ما، وقل الخوف والفزع وتهيأت النفوس لطلب العلم، ولقى العلماء تشجيعًا من الأمراء، فأنشأوا دور العلم وأنفقوا على الأساتذة وطلبة العلم وأجروا عليهم الأرزاق من الطعام وغيره(١).

بل كان بعضهم يجلس بنفسه لطلب العلم وبخاصة الفقه والحديث(٢).

هذه العناية وهذا الاهتمام دفعا بطلاب العلم إلى التسابق في مضماره والإقبال عليه بصدق، كما دفعا بالعلماء أيضًا إلى التأليف وحل عويص المسائل

---

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/١٣٩.

(٢) انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٧٠.

والرد على النصارى وغيرهم ممن يريد النيل من دين الإسلام فحظي عصر الطوفي بنخبة من العلماء الأفذاذ في بغداد ودمشق ومصر والأندلس ألفوا عددا من المؤلفات في جميع فروع العلوم والفنون.

ومن دور العلم التي اشتهرت في ذلك العصر، وأسهمت في إبراز النهضة العلمية في بغداد:

١- المدرسة المستنصرية ببغداد: التي بناها الخليفة المستنصر بالله العباسي، وكمل بناؤها سنة ٦٣١هـ وافتتحت في تلك السنة، ولم يبن مدرسة قبلها مثلها، ووقفت على المذاهب الأربعة: من كل طائفة اثنان وستون فقيها، وأربعة معيدين، ومدرس لكل مذهب فقهي، وشيخ للحديث، وقارئان وعشرة مستمعين، وشيخ طب، وعشرة من المسلمين يشتغلون بعلم الطب، ومكتب للأيتام، وقدر للجميع من الخبز واللحم والحلوى، والنفقة بما فيه كفاية وافرة لكل أحد، ووقفت كثير من الكتب عليها(١).

٢- المدرسة النظامية: أنشأها نظام الملك (٢)، ابتدئ بعمارتها في ذي الحجة سنة ٤٥٧هـ وفتحت يوم السبت العاشر من ذي القعدة سنة ٤٥٩هـ(٣)، ثم توقفت عن العمل كغيرها عندما أغارت التتار على بغداد ثم لما دبت الحياة مرة أخرى في بغداد عادت للتدريس.

---

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/ ١٣٩.

(٢) هو الوزير الحسن بن علي بن اسحاق الطوسي قوام الدين، كان من جلة الوزراء وكعبة المجد "كما يقال" ومنبع الجود، وكان مجلسه عامرا بالقراء والفقهاء أنشأ المدارس بالأمصار ورغب في العلم وحدث، قتله أحد الباطنية سنة ٤٨٥هـ. (انظر شذرات الذهب ٣/ ٣٧٣، والأعلام ٢/ ٢٠٢).

(٣) انظر وفيات الأعيان ٣/ ٢١٨.

أمـا في الشام فـإن المدارس والجوامع والزوايـا قد كـثرت لأن رياسـة العلم ومنارته قد انتلقت من بغداد بعد عبث التتـار بها وقتل العلماء وتشريدهم منها ومن حولها من البلدان، وأصبحت دمشق والقـاهرة تتجاذبان الرياسة والسيادة ومن تلك المدارس والجوامع في الشام:

١- الجامع الأموي:

وهو أشهـر وأكبر مؤسـسة تعليمـية في ذلك الوقت، فقد كـان به عدد من الحلقات التـي تشتغل بالعلم وتهـتم به، وفيـه حلقات كثـيرة لتـدريس القرآن الكريم وعلومـه، والحـديث الشـريف وعلومـه. وبه عـدد من المدارس هي: الغزالـية، والأسدية (شـافعـية)، والمنجـائية (حنبليـة)، والقوصـية والسفـنية والمقصورة الكبيرة (ثلاثتها حنفية) والزاوية المالكية[١].

٢- المدرسة الأتابكية الشافعية بصالحية دمشق:

أنشأتهـا الحجة الأتـابكية امرأة الأشـرف موسى تركان بنـت الملك عزالدين مسـعود بن قطب الدين مودود بن أتابك زنكي المتـوفاة سنة أربعين وستـمائة للهجرة[٢].

---

(١) انظر الدارس في تاريخ المدارس ٢/ ٤١٢.

(٢) انظر الدارس في تاريخ المدارس ١/ ١٢٩، وشذرات الذهب ٥/ ٢٠٧.

٣- المدرسة الأسدية الشافعية الحنفية:

أنشأها الملك المظفر أسد الدين شيركوه بن شادي بن مروان المتوفى سنة ٥٦٤هـ[١].

٤- المدرسة الأصفهانية[٢].

٥- المدرسة الإقبالية التي افتتحت سنة ثمان وعشرين وستمائة[٣].

٦- المدرسة العادلية الكبرى بدمشق: المنسوبة إلى الملك العادل محمد بن أبي الشكر أيوب بن شاذي المتوفى سنة ٦١٥هـ[٤].

٧- المدرسة الصلاحية ببيت المقدس: التي أنشأها الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب الأيوبي فاتح بيت المقدس ـ رحمه الله ـ المتوفى سنة ٦٥٩هـ [٥]، وقد كانت كنيسة من زمن الروم تعرف بقبر حنة أم مريم ـ عليها السلام ـ كما يقال ـ[٦].

٨- المدرسة الجوزية: التي أنشأها ابن الشيخ أبوالفرج عبدالرحمن بن الجوزي ـ رحمه الله ـ المتوفى سنة ست وخمسين وستمائة للهجرة[٧].

---

(١) انظر الدارس في تاريخ المدارس ١/ ١٥٢، ووفيات الأعيان ٣/ ٢٤٥.

(٢) الدارس في تاريخ المدارس ١/ ١٥٨.

(٣) انظر البداية والنهاية ١٣/ ١٢٩.

(٤) انظر وفيات الأعيان ٤/ ١٥٦، ٥/ ٧٨، وخطط الشام ٦/ ٨١.

(٥) انظر شذرات الذهب ٥/ ٢٩٩.

(٦) انظر الأنس الجليل ٢/ ٤١.

(٧) انظر الدارس في تاريخ المدارس ٢/ ٢٩، والبداية والنهاية ١٣/ ٢٠٣.

وهناك عدد كبير من المدارس المنتشرة في الشام كالجادلية، والأوحدية، والمعظمية، والميمونية، والقيمرية، وغيرها[1].

وكانت القاهرة عامرة بدور العلم والعلماء والمكتبات الحافلة بمجالس العلم والأدب، وكان اهتمام الناس بالكتب أمر يسترعي الإنتباه، فالقاهرة غاصة بأسواق الكتبيين والوراقين وكذلك كان الحال في دمشق.

ومن الجوامع والمدارس المشهورة في القاهرة:

١) الجامع العتيق[2]: وهو من أكبر أماكن المدارس فقد كانت به عدد من الزوايا الفقهية كزاوية الشافعي، والمجدية، والصاحبية، والكاملية، والتاجية، والمعينية، والعلائية والزينية. وأدرك بعض العلماء فيه سنة ٧٤٩هـ بضعا وأربعين حلقة لإقراء العلم لاتكاد تبرح منه[3].

٢) جامع ابن طالون الذي كانت ترتب فيه دروس التفسير والحديث والفقه على المذاهب الأربعة، والقراءات، والطب، والميقات[4].

٣) الجامع الأزهر: ضم مقصورة كبيرة رتب فيها جماعة من الفقهاء لقراءة الفقه على مذهب الشافعي - رحمه الله - ورتب فيها أيضا محدث يسمع الحديث النبوي والرقائق... وسبعة قراء لقراءة القرآن الكريم[5].

---

(١) انظر الأنس الجليل ٢/ ٤٢-٤٨، والدارس في تاريخ المدارس الجزءان الأول والثاني.

(٢) جامع عمرو بن العاص.

(٣) انظر حسن المحاضرة ٢/٢٤٥، وخطط المقريزي ٢/٢٤٦.

(٤) انظر خطط المقريزي ٢/٢٦٥، وحسن المحا ضرة ٢/٢٤٩.

(٥) انظر خطط المقريزي ٢/٢٧٥، ٢٧٧، ٣٦٣.

٤) جامع الحاكم باب الفتوح أحد أبواب القاهرة، وكان شيخ الطوفي سعد الدين يدرس فيه[١].

٥) المدرسة الناصرية التي بنيت بجوار الجامع العتيق، وأصبح اسمها فيما بعد الشريفية وبها تولى الطوفي الإعادة في ولاية سعد الدين الحارثي كما سيأتي[٢].

٦) المدرسة المنصورية أنشأها الملك المنصور قلاوون أبوالمعالي سيف الدين التركي الصالحي المتوفي سنة ٦٨٩هـ [٣].

وفيها أيضا تولى الطوفي الإعادة في ولاية سعد الدين الحارثي كما سيأتي.

وذكر مؤلف الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعيد أنه كان بقوص في أيامه ستة عشر مكانًا للتدريس[٤] وذلك في أيام الطوفي الذي استقر بقوص فترة طويلة يقال إن له بها خزانة كتب.

وغير هذه الجوامع والمدارس كثير، كانت مصدر إشعاع للعلم في بغداد والشام والقاهرة ودمياط والصعيد، إضافة إلى المكتبات الكثيرة التي تضم آلاف النسخ والكتب المتكررة في الشام ومصر وقوص وبلاد المغرب والأندلس التي أعرضنا عن الحديث عنها مخافة التطويل.

لقد كانت العناية قي القرن السابع الهجري وأول الثامن ـ فترة حياة الطوفي ـ بجميع أنواع المعارف النقلية والفكرية.

---

(١) المصدر السابق وستأتي ترجمة سعد الدين في شيوخ الطوفي.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) انظر شذرات الذهب ٤٠٩/٥، والبداية والنهاية ١٧٨/١٣، ٣١٧.

(٤) الطالع السعيد ص: ٤٤

وتشمل النقلية: علوم القراءات وعلوم التفسير، والحديث والفقه وأصوله، وعلم أصول الدين واللغة العربية وأنواعها المتعددة وما يتصل بها.

وتشمل العقلية: الطب والكيمياء والفلسفة والرياضيات والفلك والنجوم والجغرافيا، وغيرها من المعارف والعلوم.

وبرع في كل فن من هذه العلوم نخبة من العلماء، بل لقد كان العالم يجمع بين عدد من أنواع العلوم المتعددة كما تيسر للإمام الطوفي ـ رحمه الله ـ.

فقد ألف في فنون متعددة كما سيأتي بيانه في الفصل القادم- إن شاء الله-.

ومع ذلك كله فقد كانت هناك أفكار أخرى غير الأفكار الإسلامية المذكورة لأن المجتمع أصبح خليطاً ـ كما سبق ـ من الزنادقة[1] والملاحدة[2] بالإضافة إلى الطوائف والفرق الأخرى مثل الاتحادية [3] ـ التي اشتغل الطوفي ـ رحمه الله ـ بالرد عليهم ـ والفلاسفة [4] والمعتزلة[5] والشيعة [6] بطوائفهم المتعددة، التي

---

(١) جمع زنديق وهو القائل ببقاء الدهر، ولا يؤمن بالآخرة، ولا بوحدانية الله. ثم أصبح يطلق على كل من أنكر أصلا من أصول العقيدة وفي الإلحاد عموما كما قال أبويوسف صاحب أبي حنيفة: من طلب العلم بالكلام تزندق...، وقال يزيد بن هارون: "من قال إن القرآن مخلوق فهو زنديق" اهـ.

(انظر لسان العرب ١٠/١٤٧، وخلق أفعال العباد ص١٤، وشرح الطحاوية ص٧٢).

(٢) جمع ملحد والملحد العادل عن الحق، ومن الإلحاد: التكذيب بالبعث والجنة والنار، (انظر لسان العرب ٣/٣٨٨، وتفسير القرطبي ١٥/٣٦٦).

(٣) الاتحادية: هم القائلون بوحدة الوجود من الصوفية. وحقيقة مذهبهم أن وجود الكائنات هو عين وجود الله تعالى ليس وجودها غيره، ولا شيء سواه البتة. وهم أتباع ابن عربي (انظر حقيقة مذهب الاتحادية لابن تيمية ص٢، ٤، ٥).

(٤) الفلسفة باليونانية: محبة الحكمة، والفيلسوف: محب الحكمة، والحكمة قولية وفعلية، والفلاسفة تطلق على مجموعة من اليونان والمنتسبين إلى الأديان أعملوا عقولهم حتى أنكروا الغيبيات وأصبحوا لا يؤمنون إلا بالمحسوسات. (انظر الملل والنحل للشهرستاني ٢/٥٨ وما بعدها).

(٥) سيأتي التعريف بها ـ إن شاء الله ـ ص: ٨٤.

(٦) سيأتي تعريفها ـ إن شاء الله ـ قريبا في مبحث مذهب الطوفي.

نشطت في بغداد وما حولها، ووقعت بينها وبين السنة فتن عظيمة في سنة ٦٥٥هـ وغيرها [١].

وانتشرت البدع والشركيات، خاصة حول القبور والمزارات المزعومة وتمكن التعصب الشديد والتقليد الأعمى من نفوس أصحابها، مثل الصوفية الباطلة. وأهل وحدة الوجود التي كان أثرها كبير في تهبيط همم المسلمين أيام الحروب الصليبية.

فهم يقولون لا فرق بين دين ودين لأن الله عام للجميع، وقد شاركوا النصارى في بعض عقائدهم كالحلول والاتحاد الذي هو أصل مذهبهم.

وممن عاش منهم في زمن حياة الطوفي عبدالحق بن إبراهيم المشهور بابن سبعين المتوفى بمكة سنة تسع وتسعين وستمائة للهجرة فقد وصل به الكفر إلى قوله حين يرى الطائفين بالبيت الحرام: "كأنهم الحمير حول المدار، وأنهم لو طافوا بي كان أفضل من طوافهم بالبيت" [٢].

ولقد أشغلت هذه الطائفة المسلمين في وقت هم أحوج إلى جمع الكلمة ضد عدوهم من النصارى والتتار.

وقد كانت مصر تعاني من هذه الطائفة أكثر من غيرها من البلاد وتكاد تتميز بذلك في القرن السابع الهجري لكثرة مشايخها والداعين لها، أمثال أحمد بن علي ابن إبراهيم الحسيني أبو العباس البدوي المتوفى سنة خمس وسبعين وستمائة للهجرة، وغيره [٣].

---

(١) انظر البداية والنهاية ١٣/١٩٦.

(٢) المرجع السابق ١٣/٢٦١.

(٣) انظرالنجوم الزاهرة ٦/١٤٩.

وفي نفس القرن كان تعصب النصارى الافرنج قد بلغ أشده، فقد أتوا إلى البلاد الإسلامية: الشام ومصر وأفريقيا والأندلس وهم يحملون الحقد الصليبي على الإسلام والمسلمين كما سبق في وصف الحالة السياسية وكان بعض أفراد النصارى يعيشون تحت ظل الدولة الإسلامية، ولما قدم الافرنج قلبوا ظهر المجن للمسلمين وشاركوهم في حرب المسلمين والطعن في الإسلام، وإثارة الشبهات. وقويت شوكتهم وعمرت كنائسهم التي كانت مندثرة وأنشئت كنائس أخرى في البلاد التي استولوا عليها؛ فمن كنائس النصارى التي كانت بالشام في القرن السابع:

١- كنيسة القمامة بالقدس الشريف - التي سموها كنيسة القيامة - وهذه الكنيسة عندهم بمكان عظيم، ويقصدونها في كل سنة في عدة أوقات من بلاد الروم والافرنج ومن بلاد الأرمن ومن الديار المصرية والشامية وسائر الأقطار، ويزعمون أن حجهم إليها(١).

٢- كنيسة المصلبية بالقدس الشريف: التي أخذت من النصارى في دولة الملك الناصر محمد بن قلاوون الصالحي النجمي الألفي المتوفى سنة إحدى وأربعين وسبعمائة للهجرة (٢). وجعل فيها مسجدا. فلما كان في سنة خمس وسبعمائة وصلت رسالة من جهة ملك الكرج ورسل من جهة صاحب قسطنطينية إلى نائب الملك الناصر المشار إليه، وسألوا إعادة الكنيسة لهم، فلما توسلوا وتشفعوا في ذلك أعيدت لهم وسلمت إلى رسلهم(٣).

---

(١) انظر الأنس الجليل ٢/ ٥١، ١/ ٣٠٣، ٣٠٩.

(٢) انظر النجوم الزاهرة ٨/ ٤١، ٩/ ٣٢٥.

(٣) انظر الأنس الجليل ٢/ ٥١.

٣- كنيسة الزهري بمصر التي هدمت عدة مرات، وأغلقت في عهد الملك محمد ابن قلاوون ـ رحمه الله ـ سنة سبعمائة من الهجرة[١].

٤- كنيسة الحمراء.

٥- كنيسة البنات.

٦- كنيسة أبي المينا.

٧- كنيسة الفهادين بالقاهرة.

وكل هذه في مصر وتعرضت للخراب في يوم خراب الكنائس في عهد الملك الناصر محمد بن قلاوون المذكور.

أما اليهود فقد كانت لهم عقيدتهم ومذاهبهم الباطلة وكانوا ينشطون متى سنحت لهم الفرصة ويعملون في خدمة الأمراء ونحوها حتى منع الملك الناصر محمد بن قلاوون من استخدامهم وأمر بأن لا يلبسوا الثياب الفاخرة وأن تكون لهم الذلة هم والنصارى.

ولقد وصل الحماس في التصدي لأهل الكتاب وخاصة النصارى ذروته ورأى المسلمون أن من حق الله على عباده رد الطاعنين على كتابه ورسوله ودينه، ومجاهدتهم بالحجة والبيان، والسيف والسنان، والقلب والجنان.

يقول ابن تيمية ـ رحمه الله ـ في الجواب الصحيح (١/ ١٣-١٤): "ومن أعظم أسباب ظهور الإيمان والدين، وبيان حقيقة أنباء المرسلين، ظهور المعارضين لهم من أهل الإفك المبين. . . وذلك أن الحق ـ إذا جحد وعورض بالشبهات ـ أقام

(١) انظر خطط القريزي ٢/ ٥١٢.

الله تعالى له مما يحق به الحق ويبطل به البـاطل من الآيات والبينات بما يظهره من أدلة الحق وبراهينه الواضحة، وفساد ما عارضه من الحجج الداحضة" اهـ .

لقد كـان بعض المسلمين يتصـدى للطاعنين في دين الله، وإذا لم يكن لديه القدرة على المناظرة ومقارعة الحجة ضرب الطاعن ليشفي بذلك غليله ويقول: هذا الجواب.

ولقـد أثرت الحـروب الصليـبـيـة في فكر المسلمين فـسلـكوا في الرد على النصارى طرقا عديدة منها:

المناظرات الشفوية التي تجرى بين العلماء وأهل الكتاب، والخطب التي تكون في التحريض على الجهـاد والتصدي للنصارى الغزاة والترغـيب فيه والترهيب من التقاعس عنه وألف في ذلك كله المؤلفات.

وكان العداء الشديد بين المسلمين والصليبيين دافعا قويا لكتّاب المسلمين على تتبع عقائدهم ومثالبهم وإبطال افتراءاتهم فألفوا في ذلك الكتب الكثيرة، مثل:

١- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: لابن تيمية ـ رحمه الله ـ.

٢- الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة: لشهاب الدين أحمد القرافي[١].

---

(١) أبوالعباس أحمد بن أبي العلاء إدريس بن عبدالرحمن بن عبدالله بن يلين القرافي نسبة إلى قرافة بطن من قبيلة المعافر نزلوا مـصر وقيل: إلى القرافة مقبرة بمصر، سكنهـا مدة.- وهذا ما رجحه هو بنفسه،- الصنهاجي ولد سنة ٦٢٦هـ، برع في الأصول، وبلغ مرتبة الاجتهاد وإن كان مالكيا من أشهـر مصنفاته: "الفروق" فـي القواعد الفقـهية توفي ـ رحـمه الله ـ سنة ٦٨٤هـ. (انظر ترجمته الوافية في مقدمة كتابه "الأجوبة الفاخرة" بتحقيق الباحث).

٣- على التوراة اليونانية: لعلاء الدين الباجي[١].

٤- الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام... : للإمام القرطبي[٢].

٥- الدر المنضود في الرد على فيلسوف اليهود "بن كمونة"[٣] لابن الساعاتي[٤].

٦- الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية: للطوفي.

---

(١) الفقيه علي بن محمد بن عبدالرحمن بن خطاب الشافعي، ولد سنة ١٣٦هـ، مصري أصله من المغرب، سافر إلى الشام وسمع بها العلماء كان أقوى أهل زمانه مناظرة، ولايكاد ينقطع في بحث، له علم بالمنطق والحساب، ويقال: ما من علم إلا وله فيه مختصر، ناب في الحكم بالقاهرة، وتقشف في أواخر حياته توفي - رحمه الله - سنة ٧١٤هـ.

(انظر فوات الوفيات ٣/ ٧٣، والدرر الكاملة ٣/ ١٠١-١٠٢).

(٢) أبوعبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الأندلسي المفسر، كان من عباد الله الصالحين والعلماء العارفين الورعين الزهاد في الدنيا، لا يعرف التكلف. له كتب كثيرة أشهرها التفسير.

توفي - رحمه الله - في منية بني خصيب في شمال أسيوط بمصر ٦٧١هـ ودفن بها في شوال من تلك السنة.

(انظر الديباج المذهب ٢/ ٣٠٨-٣٠٩، والأعلام ١/ ٣٢٢).

(٣) سعد بن منصور بن الحسين عز الدولة الكيميائي له اشتغال بالمنطق والحكمة، وله: تنقيح الأبحاث للملل الثلاث وهو الذي رد عليه ابن الساعاتي. توفي ابن كمونة سنة ٦٨٣هـ (انظر الأعلام ٣/ ١٠٢-١٠٣).

(٤) أحمد بن علي ثعلب مظفر الدين عالم بفقه الحنفية، ولد في بعلبك وانتقل مع والده إلى بغداد فنشأ بها، وكان أبوه ساعاتيا عمل ساعات على المدرسة المستنصرية، التي كان يدرس بها ابنه، وله مؤلفات في الأصول والفقه من أشهرها: نهاية الوصول إلى علم الأصول، ومجتمع البحرين.

توفي سنة ٦٩٤هـ (انظر الأعلام ١/ ١٧٥، وهداية العارفين ١/ ١٠٠، ومرآة الجنان ٤/ ٢٢٧).

ولم يقتصر الأمر في الرد على أهل الكتاب على ما سبق، بل ألهبت الحروب الصليبية، وطغيان النصارى حماس الشعراء، فاستخدموا الشعر نوعا آخر من السلاح ضد النصارى، ومن يطعن في الإسلام من اليهود، ومن ذلك: منظومة الأبوصيري(١) في الرد على اليهود والنصارى، وشرحها له.

وقد قيل في مدح الملوك والسلاطين والأمراء الذين يقومون بحرب النصارى والاستنجاد بهم، والدعاء والابتهال إلى الله، وطلب النصر على النصارى: الشعر الكثير(٢).

مما سبق تتبين لنا الصورة الواضحة لعصر الطوفي وما فيه من أحداث وسلوك وثقافة، وفكر، دفعته ـ رحمه الله ـ إلى المشاركة في هذه الأمور التي جعلت الحاجة ماسة إلى من ينقذ الناس من هذه المهلكات ويصلح حالهم، وقد أدى ـ عفا الله عنه ـ دوره على حسب ما استطاع.

والله الموفق.

---

(١) أبوعبدالله محمد بن سعيد بن حماد بن عبدالله الصنهاجي المصري الأبوصيري نسبة إلى بوصير بمصر أمه منها وأصله من المغرب، ولد في بهشيم من أعمال البهنساوية، وهو شاعر الصوفية وصاحب البردة المشهورة في المولد النبوي وله قصائد أخرى. توفي سنة ٦٩٥هـ. (انظر فوات الوفيات ٣/ ٣٦٢-٣٦٩، وشذرات الذهب ٥/ ٤٣٢).

(٢) انظر من الشعر في الحروب الصليبية كتاب: فوات الوفيات (٢/ ٧, ١٥) والحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية لأحمد بدوي ص ٤١٤، وغيرها من الصفحات، وكتاب الحروب الصليبية وأثرها في الأدب العربي لمحمد سيد كيلاني، ص ٢١٤ وغيرها من الصفحات.

الفصل الثاني
حياة الطوفي

* مولده ونسبه.
* كنيته ولقبه.
* نشأته وأسرته.
* طلبه للعلم وفقهه.
* شيوخه.
* تلامذته.
* آثاره العلمية.
* عقيدته ومذهبه.
* وفاته وأقوال الناس فيه.

الفصل الثاني: حياة الطوفي[1]:

١- اسمه:

هو الشيخ العلامة سليمان بن عبد القوي[2] بن عبد الكريم بن سعيد بن الصفي[3].

٢- كنيته ولقبه:

يكنى بأبي الربيع، وأبي العباس، ويلقب بنجم الدين[4]، الطوفي[5]، الصرصري ثم البغدادي فالدمشقي ثم المصري الحجازي فالمقدسي[6].

---

(١) ترجمته في: الدرر الكامنة ٢/ ١٥٤-١٥٧، وذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٦ - ٣٧٠، وشذرات الذهب ٦/ ٣٩-٤٠، والأنس الجليل ٢/ ٢٥٧، وجلاء العينين ص ٣٦-٣٧، ومرآة الجنان ٤/ ٢٥٥، وبغية الوعاة ص ٢٦٢، والمصلحة المرسلة في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي، وكشف الظنون، ايضاح المكنون في عدة أماكن، والأعلام ٣/ ١٢٧ - ١٢٨.

(٢) في الأنس الجليل، وكشف الظنون (٢/ ٦٨٨): سليمان بن عبدالله بن عبدالكريم. وفي كشف الظنون (٢/ ٩٦) وايضاح المكنون (١/ ٨٣، ١/ ٤٤٣): سليمان بن عبدالله بن عبدالقوي بن عبدالكريم.

(٣) في ذيل طبقات الحنابلة، وجلاء العينين: المعروف بابن البوقي. وفي هامش الدرر الكامنة نقلا عن طبقات الحنابلة: والشطي، وفي كشف الظنون (١/ ٤٤٣): المعروف بابن السوقي.

(٤) في كشف الظنون (١/ ١٦١٦): محي الدين.

(٥) في الأنس الجليل، وكشف الظنون (٢/ ٦٨٨): الطوخي.

(٦) في مرآة الجنان: النسفي.

والطوفي: بضم الطاء واسكان الواو وبعدها فاء: نسبة إلى (طوف) أو (طوفى)[١] قرية تبعد عن بغداد بفرسخين.

والصرصري: نسبة إلى صرصر: موضع من نواحي بغداد ومن قرى نهر الملك ومنها: العليا والسفلى: والعليا على جانبه الشمالي، وهي في طريق الحاج، وهذه تعرف بصرصر الدير لأن ديرا كان فيها[٢].

٣- مولده:

اختلف الذين ذكروا سنة ولادة الطوفي من المترجمين له، فابن رجب الحنبلي [٣] يقول: "ولد سنة بضع وسبعين وستمائة بقرية طوفى من أعمال صرصر". وتابعه في ذلك: أبو اليمن العليمي[٤] في الأنس الجليل، وابن العماد[٥] في شذرات الذهب.

---

(١) في الأنس الجليل: طوخي، وهو تصحيف.

(٢) انظر مراصد الاطلاع ٢/٨٣٨).

(٣) زين الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن شهاب الدين أحمد البغدادي ثم الدمشقي الحنبلي المشهور بابن رجب المتوفى سنة خمس وتسعين وسبعمائة للهجرة. (انظر مقدمة ذيل طبقات الحنابلة).

(٤) عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي مجير الدين العمري المنتهي نسبه إلى عبدالله بن عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - المتوفى سنة ثمان وعشرين وتسعمائة للهجرة (انظر مقدمة الأنس الجليل).

(٥) أبو الفلاح عبدالحي بن أحمد بن محمد المعروف بابن العماد العكري الدمشقي الحنبلي العالم الأديب المؤرخ المتفنن المتجول في المذاكرة والاستحضار والتمتع بالخزائن العلمية وتقييد الشوارد من كل فن. توفي سنة تسع وثمانين وألف، ودفن بالمعلاة بمكة المكرمة. (انظر مقدمة تحقيق شذرات الذهب).

وقال ابن الألوسي[1] في جلاء العينين: ولد سنة بضع وستمائة. . .

وبعضهم لم يذكر السنة التي ولد فيها. ولكن ذكرها على وجه التحديد الامام ابن حجر العسقلاني[2] في كتابه الدرر الكامنة، ولكنه خالف ابن رجب ومن تابعه حيث ذكر أنه ولد عام سبعة وخمسين وستمائة للهجرة.

وقد رجح الدكتور مصطفى أبو زيد في كتابه" المصلحة المرسلة في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي ص ٦٨- ٦٩ أنه ولد سنة خمس وسبعين وستمائة للهجرة فقال: "والذي يبدو أن الطوفي ولد عام ٦٧٥هـ" فحرف الرقم إلى ٦٥٧هـ في كتب ابن حجر ذلك أن المؤلفات التي بدأ بها الطوفي حياته العلمية ومن بينها: "الاكسير في قواعد التفسير" وقد ألفه قبل أن ينتهي القرن السابع يبدو فيها طابع الشباب الذي كان الطوفي يجتاز مرحلته حينذاك، إذ لم يكن فيها من دلائل ثورة الطوفي الفكرية وتحرره شيء، وكان معظم ما فيها تكرار لمن سبقه، مع شيء من التنظيم.

ورد هذا الترجيح الدكتور حمزة الفعر في رسالته التي تقدم بها لنيل درجة الكتوراه بعنوان: سواد الناظر وشقائق الروض الناضر في أصول الفقه للكناني[3] تحقيق ودراسة.

---

(١) نعمان بن محمود بن عبدالله، أبوالبركات خير الدين الألوسي الواعظ الفقيه الباحث ولد ونشأ ببغداد وتولى القضاء في بلاد متعددة. توفي ببغداد سنة سبع عشرة وثلاثمائة وألف للهجرة (مقدمة جلاء العينين).

(٢) أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني المصري المولد والمنشأ والوفاة الشافعي المذهب شهاب الدين أبوالفضل المحدث المؤرخ، الأديب الشاعر المتوفى سنة تسع عشرة وثمانمائة للهجرة. (معجم المؤلفين ١/ ٢٠-٢١).

(٣) أبوالحسن علاء الدين علي بن محمد. بن محمد بن علي بن عبدالله الكناني العسقلاني الحنبلي المتوفى سنة ٧٧٧هـ. (انظر ترجمته الوافية في مقدمة الرسالة المذكورة ص ١١٨ - ١٣٩).

وذكر عدة أمور ترجح أن مولده في سنة سبع وخمسين وستمائة للهجرة هي:

١- أن ما ذكره الإمام ابن حجر من أن مولده عام ٦٥٧هـ، ليس محرفا عن عام ٦٧٥هـ بدليل أنه لم يوجد من ينص على أن الطوفي ولد في عام ٦٧٥هـ حتى يمكن التسليم بأنه محرف عنه، وإنما ذكر ابن رجب ومن تابعه أنه ولد عام بضعة وسبعين وستمائة وليس في هذا نص على أنه ولد عام ٦٧٥هـ.

٢- أن الذي ذكر أنه ولد في عام بضعة وسبعين إنما هو ابن رجب وحده ونقل عنه ابن العماد والعليمي هذا، فهم اعتمدوا على ما ذكره ابن رجب وعليه فإن القائل واحد هو ابن رجب.

٣- أن ما ذكره ابن رجب مبهم وهو قوله بضع وسبعين، وما ذكره ابن حجر صريح لا يحتمل، فيتعين المصير إليه، فلا يقال لعل الناسخ حرف لأن هذا الفرض لا دليل عليه، وهو معارض بمثله، إذ يمكن أن يفرض هذا فيما ذكره ابن رجب" ا.هـ

قلت: ثم إن نسخ كتاب ابن حجر كلها المطبوعة والمخطوطة متفقة على أن ولادته سنة سبع وخمسين وستمائة للهجرة. فلا دليل على التحريف.

٤- يقول الدكتور حمزة: "حفظ الطوفي لمختصر الخرقي(١)، واللمع

---

(١) أبوالقاسم عمر بن الحسين بن عبدالله بن أحمد الخرقي نسبة إلى بيع الخرق والثياب، أحد الأئمة الحنابلة، صنف في مذهبهم كتبا كثيرة منها هذا المختصر الذي اشتغل به أكثر المبتدئين في فقه الحنابلة. وأكثر كتبه احترقت ببغداد. توفي في دمشق سنة ٣٣٤هـ. (انظر طبقات الحنابلة ٢/ ٧٥-١١٨، ووفيات الأعيان ٣/ ٤٤١، وتاريخ بغداد ١١/ ٢٣٤).

لابن جني[1] وقراءته للفقه بصرصر، وحفظه للمحرر، ومجالسته لأكابر العلماء في بغداد وبحثه فنون العلم، وتأليفه لكتاب الإكسير قبل نهاية القرن السابع. كل هذا يشعر بتقدم ولادته عما ذكرابن رجب" اهـ.

قلت: وقول الدكتور مصطفى أبو زيد: ... إذ لم يكن فيها من دلائل ثورة الطوفي الفكرية وتحرره شيء". يرد عليه بأن قول الطوفي في مقدمة الإكسير: " ولم أضع هذا القانون لمن يجمد عند الأقوال، ويصمد لكل من أطلق لسانه وقال، بل وضعته لمن يغتر بالمحال، وعرف الرجال بالحق، لا الحق بالرجال وجعلته..." يدل على ثقته بنفسه واعتداده بها وأنه صاحب فكر قوي لا يصل إليه إلا من بلغ في العلم مكانة مرموقة.

ولهذا كله فإني أرجح ما سبقنى إليه الدكتور حمزة الفعر، من أن ولادة الطوفي كانت سنة سبع وخمسين وستمائة للهجرة. والله أعلم.

نشأته وأسرته:

كانت نشأته الأولى في قريته "طوفى" وكان أثناء ذلك يتردد على أهل العلم بصرصر القريبة من بغداد وبقي بتلك القرية حتى سنة إحدى وتسعين

---

(١) أبوالفتح عثمان بن جني الموصلي النحوي المشهور بإمامته في العربية. كان أبوه روميا مملوكا. وله تصانيف مفيدة في النحو منها المذكور. وله شعر، وشروح لبعض دواوين الشعراء، وكان المتنبئ يقول: "ابن جني أعرف بشعري مني". توفي ببغداد سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة للهجرة.

(انظر: وفيات الأعيان ٣/ ٢٤٦ - ٢٤٨، وشذرات الذهب ٣/ ١٤٠ - ١٤١، والأعلام ٤/ ٢٠٤).

وستمائة ثم دخل بغداد.

ولم يذكر المؤرخون للطوفي عن أسرته شيئا ولكن يبدو أنها كانت تسكن قرية طوفى حتى انتقل الى بغداد فانتقلت معه ثم انتقلت معه إلى دمشق ثم إلى مصر وقوص وكانت معه عندما نزل بيت المقدس في آخر حياته. يقول ابن حجر في الدرر الكامنة: " وكان موته ببلد الخليل... وعاش أبوه بعده سنوات.

طلبه للعلم وفقهه وأدبه:

جد الطوفي - رحمه الله - في طلب العلم منذ الصغر، فقد بدأ في قريته "طوفى" يطلب العلم ويتصل بالعلماء ويجلس في مجالسهم لطلبه، ويحفظ المتون، والمختصرات.

ففي طوفى تتلمذ على بعض شيوخها، وحفظ مختصر الخرقي، واللمع لابن جنى، ثم أخذ يتردد على صرصر، فقرأ الفقه بها على الشيخ شرف الدين على بن محمد الصرصري الحنبلي[1]، ثم دخل بغداد سنة إحدى وتسعين وستمائة وقرأ العلوم وناظر وبحث ببغداد. فحفظ المحرر في الفقه للإمام مجد الدين عبد السلام بن عبدالله بن تيمية[2]، ثم بحثه على شيخه تقي الدين

---

(١) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي.

(٢) مجد الدين أبوالبركات عبدالسلام بن عبدالله بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن تيمية الحراني جد شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم. ولد مجد الدين بحران وحدث بالحجاز والعراق والشام ثم ببلده حران التي توفي بها سنة اثنتين وخمسين وستمائة للهجرة.

(انظر فوات الوفيات ٢/ ٣٢٣ - ٣٢٤، وشذرات الذهب ٥/ ٢١٢، والأعلام ٤/ ٦).

الزريراتي[١]، ثم قرأ العربية على شيخه أبي عبدالله الموصلي[٢]، وتلقى أصول الفقه على النصير الفاروثي[٣] وغيره، وسمع الحديث عن مجموعة من العلماء منهم:

الرشيد بن القاسم [٤] ،وابن الطبال [٥]، والحفيد الحراني[٦]، وأبوبكر القلانسي[٧] وغيرهم. . . في المدرسة المستنصرية وغيرها.

وقد درس الجدل، وأفرد مؤلفا للجدل في القرآن الكريم، ودرس المنطق والفرائض، وكان لدراسته للجدل والمنطق أثر في معظم مؤلفاته بعد ذلك، لأنه صار جريئا في تفكيره، حر الرأي إلى حد بعيد.

ولقد أصبح الطوفي في بغداد فقيها أصوليا بارعا، واختار مذهب الامام أحمد فكان أحد فقهاء الحنابلة في بغداد، كما أصبح في نفس الفترة شاعرا أديبا، وهكذا كان طلبه للعلم في بغداد مقبلا على العلم والدرس والقراءة والحفظ ثم التصنيف.

وفى سنة ٧٠٤هـ سافر إلى دمشق فكان موضع التقدير والإجلال من

---

(١) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي.

(٢) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي.

(٣) ستأتي ترجمته في شيوخ الطوفي.

(٤) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

(٥) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

(٦) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

(٧) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

الفقهاء والمحـدثين فيها والعلماء كافة، ولـم ينقل عنه أنه انحـرف عما هو عليه في الفقه والتفكيـر، وجلس في حلقات شيخ الإسلام ابن تيمية كـما سيأتي، ودرس عليه ابن تيـمية النحـو أياما والتقى بالعلـماء الأفاضل في دمشـق منهم الشيخ أبو الحجاج المزى[١]، والشيخ أبو محمد القـاسم البرزالي الإشبيلي[٢] وتقي الدين بن حمزة[٣] وهم من أعيان المذهب الحنبلى، وقد سمع عن ابن حمزة الحديث أيضا.

وبعد عام من نزولـه دمشق توجه تلقاء القاهرة بمصـر، وحرص على طلب العلم وسـمع العلماء، فسـمع فيـها الحديـث من الحافظ عبـدالمؤمن بن خلف[٤] وسمع من القاضي سعد الدين الحارثي[٥]، وقرأ على أثير الدين أبي حيان النحوي مختصـره لكتاب سبيويه، وتولى الإعادة أو التدريس بالمدرسـة الصالحية التي ألف فيـها هذا الكتاب "الانتصـارات الإسلامية في كـشف شبه النصـرانية"، ثم تولى الإعادة بالمدرسة المنصورية، التي أعاد فيـها النظر في هذا الكتاب فقرأه، وألحق به بعض الفوائد سنة ثمان وسبعمائة للهجرة، ثم تولى الإعادة بعد ذلك في الناصرية حتى نفي إلى قوص في صعيد مصر بسبب سوء الصلة بينه وبين شيخه سعد الدين الحارثي، فقد خالفه الطوفي في بعض ما قرره سعد الدين في أحد الدروس ويبدو أن الطوفي كان مقتنعا برأيه إلى درجة أغضبت شيخه وفسرت بأنها إساءة أدب مع

---

(١) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

(٢) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

(٣) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

(٤) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

(٥) ستأتي ترجمته قريبا ـ إن شاء الله.

أستاذه الذي يكرمه ويبجله، فثار لأستاذه ابنه شمس الدين عبدالرحمن[1] فوكل أمر الطوفي إلى بدر الدين بن الحبال[2]،ـ أحد النواب ـ أو رجال الإدارة في تلك السنة ـ وسرعان ما أشهد هذا عليه بالرفض، وأخرج بخطه هجوا في الشيخين. . . ثم مضت الحيلة في الطريق المرسوم فعزر الطوفي وطيف به ثم نفي إلى قوص وقيل: نفي إلى الشام، وكان قد هجا أهلها فتوجه إلى دمياط ثم إلى قوص ولقي بها جماعة من العلماء.

وبقي في قوص عدة سنوات ولم يتوان عن القراءة والاطلاع والتحصيل فقرأ الحديث وصنف كثيرا من الكتب حتى يقال: إن له خزانة كتب بقوص.

يقول كمال الدين جعفر الأدفوي [3]: "كان كثير المطالعة، أظنه طالع أكثر كتب خزائن قوص"[4].

واشتغل فيها بالتأليف فقد ألف فيها عددا من كتبه منها "الصعقة الغضبية في الرد على منكري العربية".

---

(١) عبدالرحمن بن مسعود بن أحمد بن مسعود بن زيد الحارثي ثم المصري، الفقيه المناظر الأصولي، ولد سنة إحدى وسبعين وسبعمائة للهجرة، وسمع من والده وغيره بمصر، وبدمشق من جماعة منهم: ابن النحاس، وفي الاسكندرية من شهاب الدين أحمد القرافي. توفي بالقاهرة سنة ٧٣٢هـ.

(انظر الدرر الكامنة ٢/ ٣٤٧، وذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٤٢٠-٤٢١).

(٢) محمد بن أحمد بن عبدالله بن أبي الفرج الحراني الحنبلي نزيل مصر، فقيه ولد بعد سنة سبعين وستمائة تقريبا، ناب في الحكم بظاهر القاهرة، وله شرح مختصر الخرقي، وغيره. توفي سنة تسع وأربعين وسبعمائة للهجرة. (انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٤٤٢، وشذرات الذهب ٦/ ١٥٧).

(٣) جعفر بن ثعلب بن جعفر أبوالفضل، المؤرخ، وله علم بالفقه والفرائض والأدب، ولد بإدفو بصعيد مصر، وتعلم في قوص والقاهرة، توفي في القاهرة سنة ٧٤٨هـ. (انظر شذرات الذهب ٦/ ١٥٣، والدرر الكامنة ١/ ٥٣٥).

(٤) الدرر الكامنة ٢/ ٥.

ثم رحل إلى الحجاز فحج وجاور في الحرمين سنة ٧١٤هـ وقرأ بها كثيرا من الكتب ثم رحل إلى القدس فبقي فيها حتى توفي سنة ٧١٦هـ.

ولم ينقطع عن العلم والتحصيل والتأليف وكان آخر مؤلف ألفه في بيت المقدس هو كتابه" الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية" .

وللطوفي مشاركات أدبية. يقول العليمي ـ رحمه الله ـ: "وله نظم كثير رائق وقصائد في مدح النبي ﷺ ،وقصيدة طويلة في مدح الإمام أحمد ـ رضي الله عنه ـ[(١)] أولها:

ألـــذ من الصوت الرخيم إذا شدا

وأحسن من وجـــه الحبيب إذا بدا

ثناء على الحـــبر الهمام ابن حنبل

إمام التقى محي الشريعة أحمدا [(٢)]

قلت: ومن مدحه له أيضا:

روى ألف ألف من أحاديث أسندت

وحصلها حفظـا بقلـب محصل

---

(١) أبوعبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني الوائلي، أصله من مرو، وكان أبوه والي سرخس، ولد أحمد ببغداد ونشأ منكبا على طلب العلم، وسافر في سبيله كثيرا، وكان إمام المذهب الحنبلي ومن أشهر مصنفاته المسند. في أيامه كانت فتنة القول بخلق القرآن، سجن وعذب وجلد من أجلها، لامتناعه عن القول بخلق القرآن، وخرج من السجن بعد أن قضى فيه ثمانية وعشرين شهرا سنة ١٢٠هـ. توفي في عهد المتوكل سنة ١٤١هـ.
[انظر صفوة الصفوة ٢/٣٣٦ - ٣٥٨، والأعلام ١/٢٠٣].

(٢) انظر الأنس الجليل ٢/٢٥٦.

أجــاب على تسعين ألف قضية

بحـــــــدثنا لا من صحائف نقل

وقال ابن حجر ـ رحمه الله ـ: " وله قصيدة في المولد أولها:

إن ساعدتك سوابق الأقدار * فانخ مطيك في حمى المختار

وقصيدة في ذم أهل الشام أولها:

جد للمشوق ولو بطيف كلام * . . . . .اهـ[(١)]

ومن شعر الطوفي في ذم دمشق:

قوم إذا دخل الغريب بأرضهم * أضحى يفكر في بلاد مقام

بثقالة الأخلاق منهم والهواء * والماء وهي عناصر الأجسام

ووعورة الأرضين فامش وقع * ونم كبعير المستعجل التمتام

بجوار قاسيون هم وكأنهم * من جرمه خلقوا بغير حصام [(٢)]

وله قصيده في العقيدة[(٣)].

كمــا أن مؤلفــاته الأدبية: الرحــيق المسلسل في الأدب، وموائد الحــيس في شعــر امرىء القــيس، والشعــار المختار علي مــختــار الأشعار، وشــرح مقــامات الحريري، وغيرها تدل على مكانته في الأدب والشعر.

---

(١) الدرر الكامنة ٢/ ١٥٧.

(٢) الدرر الكامنة ٢/ ١٥٥.

(٣) كشف الظنون ٢/ ١٣٤٣.

شيوخه:

عرفنا مما تقدم حرص الطوفي على اتصاله بالعلماء، ومجالسهم منذ صغره وهو في قريته "طوف" أو طوفى "وكيف" يتردد على مشايخ صرصر، ثم قربه من مشاهير بغداد والأخذ عنهم، بل لقد أمضى جل عمره في التنقل بين بغداد ودمشق، والقاهرة، والصعيد، والحرمين الشريفين، يجالس العلماء الفضلاء، فيرشف من ينابيع علومهم وشتى فنونهم، مسترشدا بكتب العلماء السابقين له، واستظهارها حفظا.

ومن أشهر العلماء الذين جالسهم وطلب العلم على أيديهم وأروى بهم ظمأه في طلب العلم:

١- زين الدين علي بن محمد الصرصري، وهو شيخه في قريته طوف.

ذكره المؤرخون للطوفي ومنهم ابن رجب ـ رحمه الله ـ في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وابن حجر ـ رحمه الله ـ في الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة (٢/ ١٥٤)، ولم أجد له ترجمة فيما بين يدي من مراجع في تاريخ الأعلام.

٢- الشيخ تقي الدين أبوبكر عبدالله بن محمد بن أبي بكر بن إسماعيل ابن أبي البركات بن مكي بن أحمد الزريراتي، البغدادي، فقيه العراق ولد في جمادى الآخر سنة ثمان وستين وستمائة. وحفظ القرآن وله سبع سنين وسمع الحديث من إسماعيل بن الطبال ـ الآتية ترجمته قريبا ـ وغيره. وتفقه ببغداد على جماعة من العلماء ثم ارتحل إلى دمشق فقرأ مذهب الإمام أحمد على جمع من العلماء الحنابلة فيها، ثم عاد إلى بلده، وكان عارفا بأصول الدين والفقه والفرائض والحديث وأسماء الرجال والتواريخ واللغة العربية. وانتهت إليه

رئاسة الفقه في العراق. وله اليد الطولى في المناظرات والبحث ومعرفة مذاهب الناس، وكان يرجع إلى ما يقول. حتى ابن المطهر شيخ الشيعة[1] في عهده كان الشيخ تقي الدين يبين له خطأه في نقله لمذهب الشيعة فيذعن له. وقال له بعض أئمة الشافعية يوما: أنت اليوم شيخ الطوائف ببغداد.

درس في المستنصرية، وتوفي ليلة الجمعة ثاني عشرين من جماد الأولى سنة تسع وسبعمائة ودفن بمقبرة الإمام أحمد. ومدحه الناس ورثوه كثيرا، وقد قرأ عليه الطوفي كتاب المحرر[2].

٣- النصير الفاروثي[3]:

نصير الدين أبوبكر عبدالله بن عمر بن أبي الرضى الفاروثي الشافعي، (بضم الراء بعدها واو ساكنة آخره ثاء مثلثة) قرية من قرى شيراز، وسكن بغداد ثم قدم دمشق وكان ممن التقى به من العلماء البرزالي وقد ترجم له في تاريخه فهو

---

(١) الحسن، ويقال: الحسين بن يوسف بن علي بن المطهر الحلي من أئمة الرافضة، وعلمائهم الكبار، ولد بالحلة بالعراق، وسكنها ومات فيها، له كتب كثيرة تبين انحرافه وسوء عقيدته، ومنها كتابه: "منهاج الكرامة، أو الندامة" الذي رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية بكتاب منهاج السنة توفي ابن المطهر سنة ٧٢٦هـ. (انظر الأعلام ٢/ ٢٢٧ - ٢٢٨، والدرر الكامنة ٢/ ٧١).

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٤١٠-٤١٢، ٣٦٦، والدرر الكامنة ٢/ ١٥٤، وشذرات الذهب ٦/ ٨٩-٩٠.

(٣) في الدرر الكامنة "ط دار الجيل نصير الدين الفاروقي. وجاء في شذرات الذهب ٦/ ٣٩ أن ممن قرأ عليهم الطوفي: "النصير الفارقي" وفي ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٦: "النصر الفاروقي" والصحيح ما أثبتناه نسبة إلى قرية فاروث - والله أعلم-.

يقول عنه: "قدم علينا دمشق، وكان يعرف الفقه والأصلين والعربية والأدب، وكان جيد المناظرة. . . ."

وقال الذهبي: " قدم دمشق وتكلم فظهرت فضائله".

درس الفاروثي - رحمه الله - في المدرسة المستنصرية ببغداد وغيرها من المدارس الكبار. وكان من كبار الشافعية. توفي- رحمه الله- في بغداد سنة ست وسبعمائة للهجرة[1].

٤- أبوعبدالله محمد بن الحسين الموصلي:

هكذا ذكره المؤرخون للطوفي كابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٦)، وابن حجر في الدرر الكامنة (٢/ ١٥٤)، والسيوطي في بغية الوعاة (١/ ٩٥)، ولم أجد له ترجمة فيما استطعت الوصول إليه من مراجع الأعلام.

٥- إسماعيل بن الطبال:

وهو إسماعيل بن أحمد بن إسماعيل بن حمزة المبارك الأزجي الحنبلي، أبوالفضل عماد الدين ابن الطبال. شيخ الحديث بالمدرسة المستنصرية ببغداد.

ولد سنة إحدى وعشرين وستمائة للهجرة وسمع جامع الترمذي على عمر

---

(١) انظر ترجمته في الدرر الكامنة ٢/ ٢٨١، وشذرات الذهب ٦/ ١٣-١٤.

ابن كرم [١]، وسمع منه الحديث ومن ابن روزبة[٢]، ومن القطيعي[٣] صحيح البخاري[٤]، وحدث بصحيح البخاري وبسنن النسائي [٥] عن القطيعي، وولي

---

(١) عمر بن كرم بن أبي الحسن أبوحفص الدينوري ثم البغدادي الحمامي، ولد سنة تسع وثلاثين وخمسمائة للهجرة سمع الحديث من عدد من العلماء وكان صالحا توفي سنة ٦٢٩هـ (انظر شذرات الذهب ٥/ ١٣٢).

(٢) أبوالحسن علي بن أبي بكر بن روزبة البغدادي القلانسي العطار الصوفي حدث بالصحيح ببغداد وحران وحلب وغيرها توفي فجأة في ربيع الآخر سنة ٦٣٣هـ وقد نيف على التسعين. (انظر شذرات الذهب ٥/ ١٦٠).

(٣) أبوالحسن محمد بن أحمد بن عمر البغدادي المحدث المؤرخ، وهو أول شيخ ولي المستنصرية توفي في ربيع الآخر سنة ٦٣٤هـ (انظر شذرات الذهب ٥/ ١٦٨).

(٤) أبوعبدالله محمد بن إسماعيل بن المغيرة بن بردزبة البخاري نسبة إلى بخارى أعظم مدن ما وراء النهر ـ الجعفي ـ لأن جده المغيرة أسلم على يد اليمان بن أخنس الجعفي والي بخارى ـ ولد البخاري سنة أربع وتسعين ومائة من الهجرة. وأخذ يحفظ الحديث وهو دون العاشرة... روي عنه أنه قال: "أحفظ مائة ألف حديث صحيح، وأحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح" امتحنه جماعة من أهل الحديث في مائة حديث مغلوطة الأسانيد فرواها على الوجه الصحيح تلقى الناس عنه ولم يبلغ الثامنة عشرة. له آراء فقهية مشهورة. من أشهر كتبه "الصحيح" الذي لم يضع فيه حديثا حتى يصلي ركعتين ويستخير الله في وضعه، بعد استكمال وسائل الدقة والصواب.

توفي ـ رحمه الله ـ سنة ست وخمسين ومائتين من الهجرة. (الرسالة المستطرفة ص٩، وتاريخ بغداد ٢/ ٢٠ وما بعدها).

(٥) هو أبوعبدالرحمن أحمد بن علي بن شعيب بن علي، وقيل أحمد بن شعيب بن علي القاضي الحافظ شيخ الإسلام الشافعي صاحب السنن الكبرى، والصغرى، كان مهيبا قويا لا يحب مجالس السلطان. توفي ـ رحمه الله ـ سنة ثلاث وثلاثمائة للهجرة. (انظر طبقات الشافعية ٢/ ٨٣-٨٤ والبداية والنهاية ١١/ ١٢٣- ١٢٤).

مشيخة المستنصرية بعد ابن أبي القاسم - الآتي - وكان مكثرًا. أخذ عنه جماعة كبيرة من العلماء، مات ببغداد في شهر شعبان سنة ثمان وسبعمائة للهجرة[1].

٦- الرشيد ابن أبي القاسم:

هو رشيد الدين أبوعبدالله محمد بن عمر بن أبي القاسم البغدادي الحنبلي مقريء، محدث صوفي كاتب، ولد ليلة الثلاثاء ثالث عشر ذي القعدة سنة ثلاث وعشرين وستمائة وسمع الحديث من كثير من العلماء كابن روزبة - المتقدم - وغيره من علماء الحديث وعني بالحديث، وسمع الكتب الكبار، وكان من أعيان بغداد، عالما صالحا حسن الأخلاق من أجلاء أهل العدل، سمع تحديثه خلق كثير من أهل بغداد والرحالين إليها، وانتهى إليه علو الإسناد، توفي في جماد الآخرة ببغداد، ودفن بمقبرة الإمام أحمد[2].

٧- المفيد عبد الرحمن بن سليمان:

مفيد الدين أبومحمد عبدالرحمن بن سليمان بن عبدالعزيز المجلخ الحربي، الضرير، الفقيه، معيد الحنابلة في المستنصرية ببغداد. سمع من الشيخ مجد الدين ابن تيمية وغيره من المتأخرين روى كتاب الخرقي - الذي حفظ مختصره الطوفي في قريته طوفى - عن شيوخه.

---

(١) انظر ترجمته في الدور الكامنة (١/ ٣٦٩ - ٣٧٠) وفي شذارت الذهب (٦/ ١٦).

(٢) انظر ترجمته في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٥٣- ٣٥٤) وفي الدور الكامنة (٢/ ١٥٤) وفي شذرات الذهب (٦/ ١٥- ١٦).

كان من كبار الشيوخ وأعيانهم، فقيها محدثا عارفا بالعربية سمع منه جماعة من شيوخ الحنابلة. وتوفي في سنة سبعمائة للهجرة[1].

٨- المحدث أبوبكر القلانسي:

هو جمال الدين أبو بكرأحمد بن علي بن عبد الله بن أبي البدر القلانسي الباجسري ثم البغدادي الحنبلي. ولد في جماد الآخرة سنة أربعين وستمائة للهجرة، وعني بالحديث، وسمع الكثير، وتفقه وكتب الكثير بالخط الجيد المتقن، وسمع من جماعة من العلماء وكان صدوقا، والظاهر أنه كان قارىء الحديث بالمستنصرية البغدادية، وقيل: إنه ولي حسبة بغداد. خرج لغير واحد من الشيوخ وسمع جماعة من المحدثين منهم الإمام الذهبي ـ رحمه الله ـ توفي ببغداد في شهر رجب سنة أربع وسبعمائة للهجرة[2].

٩- القاضي تقي الدين سليمان بن حمزة:

هو: القاضي تقي الدين أبوالفضل سليمان بن حمزة بن أحمد بن عمر بن محمد بن قدامة المقدسي الصالحي، ولد في منتصف رجب سنة ثمان وعشرين وستمائة للهجرة، وكان فقيها إماما محدثا وتفرد في زمانه، حضر على مجموعة من العلماء: صحيح البخاري، وسمع من جماعة المحدثين، قال بعض العلماء: شيوخه بالسماع نحو مائة شيخ وبالإجازة أكثر من سبعمائة،

---

(١) انظر ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٤٤)، وشذرات الذهب (٥/ ٤٥٦- ٤٥٧).

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٥٣، وشذرات الذهب ٦/ ١٠، الدرر الكامنة ١/ ٢١٦، ١/ ١٥٧.

كان كثير العبادة والتهجد حسن الخلق، قوي النفس، لين الجانب، متوددا إلى الناس، حريصا على قضاء الحوائج، وعلى النفع المتعدي. توفي ليلة الإثنين حادي عشر ذي القعدة سنة خمس عشرة وسبعمائة للهجرة بمنزله فجأة بعد صلاة المغرب(١).

١٠- ابن تيمية:

شيخ الإسلام أبوالعباس تقي الدين أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام بن عبدالله بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن تيمية الحراني، الدمشقي الحنبلي. ولد في حران يوم الإثنين عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة للهجرة، وتحول به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر، فكان إمام عصره بلا مدافعة في الفقه والحديث والأصول والنحو واللغة وغير ذلك. قرأ العربية على سليمان بن عبدالقوي الطوفي ـ تلميذه هذا ـ أياما في دمشق. رحل إلى مصر وتعصب عليه مجموعة من العلماء فيها فحبس، وجرت له عدة محن وحبس من أجلها في دمشق ومصر، كان يجاهد بنفسه مع الجيوش التتار والصليبين وله مواقف جليلة في نصرة دين الله ونصرة المذهب الحق ـ مذهب أهل السنة والجماعة ـ ومؤلفاته لا تحصى كثرة. توفي رحمه الله في دمشق ليلة الإثنين العشرين من ذي القعدة في سجنه بقلعة دمشق(٢).

---

(١) انظر البداية والنهاية ١٤/ ٧٥، وذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٤-٣٦٦، والدرر الكامنة (٢/ ١٤٦ - ١٤٧).

(٢) انظر ترجمته في مقدمة الجواب الصحيح بتحقيق الدكتور علي بن حسن العسيري، وفي البداية والنهاية ١٤/ ١٣٥-١٤٠، وفي النجوم الزاهرة ٩/ ٢٧١-٢٧٢، وفي ذيل طبقات الحنابلة ٣/ ٣٨٧-٤٠٨، وغيرها.

١١- الحافظ المــزي:

الحافظ أبوالحــجاج جمــال الدين أبومحمــد يوسف بن الزكي عبــدالرحمن بن يوسف القضاعي الكلبي المزي، محدث الديار الشــامية في عصره، ولد بظاهر حلب، في عاشر ربيع الثاني سنة أربع وخمسين وستمائة للهجرة، ونشأ بالمزة قرب دمشق.

حــفظ القــرآن الكريم، وعني باللغــة العــربيــة وبرع فيــهــا، وأتقن النحــو والتــصريف، ولي دار الحــديث الأشرفــية، شــافعي المذهب وصــاحب حيــاء وسكينة، واحتمال وقناعة، وقلة كلام، إلا أنه إذا سئل أجاب وأجاد، برع في معــرفة الرجال، وشــدت إليه الرحال من أجل ذلــك، ومما يشهد بذلك كــتابه تهذيب الكمــال: في أربعة عشر مــجلدا، توفي ـ رحمه الله ـ في ثاني عــشر صفــر سنة اثنتين وأربعين وسبــعمائة للهــجرة، ودفن بجــوار زوجته الصــالحة الحافظة لكتاب الله في مقبرة الصوفية بدمشق[١].

١٢- مجد الدين الحراني:

مجد الدين أبوالفداء إســماعيل بن محمد بن إسمــاعيل بن الفراء الحراني، ثم الدمــشقي، الفــقيــه الحنبلي شــيخ المذهب، ولد سنة خــمس أو ست وأربعين وستمائة للهــجرة بحران، ثم قدم دمشق مع أهله سنة إحدى وســبعين، فسمع بها من جماعة من المحدثين والعلماء، وسمع المسند وتصدى للاشتغال والفتوى مدة طويلة، قــال عنه الطوفي: "كان من أصلح خلق الله وأديــنهم، كأن على

---

(١) انظر فوات الــوفيات ٤/٣٥٣-٣٥٥، والدليل الشــافي على المنهل الصافــي: ٢/٨٠٣، والبداية والنهاية ١٤/١٩١-١٩٢.

رأسه الطير، وكان عـالما بالفقه والحديث، وأصول الفقـه، والفرائض، والجبر، والمقابلة"اهـ، وقال الذهبي[١]: "كان شيخ الحنابلة"اهـ، ويقال: إنه أقرأ المقنع مائة مرة، كـان كثير البكاء، رقيق القلب، توفي في ليلة الأحـد تاسع جمادى الأولى، سنة تسع وعشرين وسـبعمائة للهجرة بالمدرسـة الجوزية، ودفن بمقابر الباب الصغير بدمشق[٢].

١٣- محمد بن أبي الفتح بن أبي الفضل:

شمس الدين أبوعبدالـله محمد بن أبي الفضل البعلي الفـقيه الحنبلي المحدث النحوي اللغوي، ولد سنة خـمس وأربعين وستمائة للهـجرة في بعلبك وسمع بها وبدمشق، وعـني بالحديث وقرأ العربية واللغـة على ابن مالك[٣] حتى برع في ذلك. وشرح ألفـية ابن مالك، كـان غزير الفوائد صـالحا متواضـعا على طريقة السلف. توفي بالقـاهرة في ثامن عشر المحرم سنة تسع وسبـعمائة ودفن بالقرافة[٤].

---

(١) الإمام شمس الدين محـمد بن أحمد بن عثمان بن قـايماز بن عبدالله الذهبي، ولد سنة ٦٧٣هـ من أسـرة تركمـانية الأصل، وعـرف بالذهبي نسبـة إلى صنعة أبيـه. مشـهور بطول باعـه في الحديث، ومؤلفاته تشهد بذلك. توفي ـ رحمه الله ـ سنة ٧٤٨هـ.

(انظر البداية والنهاية ١٤/ ٢٢٥، ومقدمة تحقيق الجزء الأول من سير أعلام النبلاء).

(٢) انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٤/١٤٦، وفي شذرات الذهب ٦/ ٨٩.

(٣) محمد بن عبدالله بن مالك جمـال الدين الطائي الحيّاني الشافعي النحوي، نزيل دمشق، وتصدر بحلب لاقراء العربية، وكان إماما في القراءات وعللها وله الألفية المشهورة في النحو، توفي سنة ٦٧٢هـ(انظر فوات الوفيات ٣/ ٤٠٧-٤٠٨، وطبقات الشافعية ٥/ ٢٨).

(٤) انظر الدرر الكامنة ٤/ ١٤٠-١٤١، وشذرات الذهب ٦/ ٢٠-٢١.

١٤- الحافظ الدمياطي:

شرف الدين أبومحمد وأبوأحمد عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن بن شرف الدين بن الخضر الدمياطي، الشافعي، ولد عام ثلاثة عشر وستمائة للهجرة، وكان إمام الحديث في عصره، عالما بالأنساب، عمدة في النقد، نشأته بدمياط، وسمع بالاسكندرية، ثم قدم القاهرة، وسمع بالحرمين سنة ٦٤٣هـ، ورحل إلى الشام، وإلى الجزيرة، والعراق مرتين، وبغداد، وسمع بها وخرج الحديث فيها، شيوخه نحو ألف وثلاثمائة، ومن تلاميذه المزي والذهبي، توفي بالقاهرة سنة ٧٠٥هـ[١].

١٥- الحافظ المحدث المؤرخ البرزالي:

الشيخ الإمام علم الدين أبومحمد القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي الإشبيلي ثم الدمشقي الشافعي ولد في جمادى الأولى سنة خمس وستين وستمائة للهجرة، وحفظ القرآن، والتنبيه، ومقدمة ابن الحاجب، سمع الجامع الصحيح، وأحب الحديث ونسخ الأجزاء ودار على الشيوخ،وجد في الطلب وذهب إلى بعلبك وارتحل إلى حلب سنة خمس وثمانين وستمائة للهجرة وفيها ارتحل إلى مصر، وله تاريخ بدأه من عام مولده الذي توفي فيه الإمام أبوشامة [٢] فجعله صلة لتاريخ أبي شامة في خمس مجلدات· وعمل في فن الرواية عملا

---

(١) انظر طبقات الشافعية ٦/ ١٣٢-١٤٠، وفوات الوفيات ٢/ ٤٠٩-٤١١، والبداية والنهاية: ١٤/ ٤٠.

(٢) عبدالرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي الدمشقي مؤرخ محدث شافعي المذهب، وهو صاحب التصانيف المشهورة، قتل في منزله سنة ٦٦٥هـ.
[انظر البداية والنهاية ١٣/ ٢٥٠-٢٥١، وبغية الوعاة ص ٢٩٧].

قل من يبلغ إليه وبلغ عدد مشايخه بالسماع أكثر من ألفين، وبالإجازة أكثرمن ألف. رتب ذلك وترجمهم في مسودات متقنة. حج سنة ثمان وثمانين وأخذ عن مشيخة الحرمين.

يقول الذهبي: وهو الذي حبب إليَّ طلب الحديث، ولي دار الحديث الأشرفية مقرئا فيها وقرأ بالظاهرية سنة ثلاث عشرة وسبعمائة للهجرة. توفي بخليص- بين مكة والمدينة- سنة ٧٣٩هـ(١).

١٦- القاضي سعد الدين الحارثي:

الحافظ أبومحمد وأبو عبدالرحمن مسعود بن أحمد بن مسعود بن زيد بن عياش الحارثي نسبة إلى الحارثية من قرى بغداد، ثم المصري، فقيه، محدث، ولد سنة ثنتين أو ثلاث وخمسين وستمائة للهجرة، وسمع من جماعة من العلماء بمصر، والاسكندرية، ودمشق وعني بالحديث وفنونه، وكان فقيها مناظرا، مفتيا، وخرج لجماعة من الشيوخ معاجم، وكان يكتب خطا حسنا حلوا متقناً، وحج غير مرة.

درَّس بالمنصورية، والصالحية، وجامع الحاكم، وولي القضاء، ورأس الحنابلة، سمع منه الطوفي بمصر، وكانت بينهما مودة، ثم حدث بينهما فجوة ستتحدث عنها قريبا ـ إن شاء الله ـ توفي سعد الدين في سحر يوم الأربعاء رابع عشر ذي الحجة سنة عشر وسبعمائة للهجرة بالقاهرة، ودفن من يومه في مقبرة القرافة(٢).

---

(١) انظر فوات الوفيات ٣/ ١٩٦-١٩٨، والنجوم الزاهرة ٩/ ٣١٩.

(٢) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٢-٣٦٤، والدرر الكامنة ٤/ ٣٤٧-٣٤٨، ومعجم المؤلفين ١٢/ ٢٢٥.

١٧- أبوحيان النحوي:

شيخ النحاة أبوحيان أثير الدين محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان النفري الغرناطي الحيّاني الأصل، الشافعي، ولد بغرناطة سنة أربع وخمسين وستمائة للهجرة، قرأ القرآن بالروايات وسمع الحديث بجزيرة الأندلس، وأفريقيا، والاسكندرية ومصر والحجاز، وحصل على الإجازات من الشام، والعراق وغير ذلك.

اجتهد في طلب العلم، وحصّل، وكتب، وله نثر ونظم، وله الموشحات البديعة، وهو ثبت فيما ينقله محرر لما يقوله، ذا دراية باللغة وألفاظها، وإمام الدنيا في النحو، والتصريف، وله اليد الطولى في التفسير والحديث، والتراجم، والطبقات، والتواريخ، والحوادث.

له مصنفات عديدة منها: البحر المحيط، وشرح سيبويه، والنافع في قراءة نافع، والإعلام بأركان الإسلام، وغيرها كثير.

قرأ عليه الطوفي مختصره لكتاب سيبويه، توفي في شهر صفر سنة خمس وأربعين وسبعمائة للهجرة بمنزله بالديار المصرية[١].

١٨- شهاب الدين السراج:

هو أحمد بن خليل البزاعي التاجي السراج: المولود سنة بضع وعشرين

---

(١) انظر طبقات الشافعية ٦/ ٣١-٤٤، والدرر الكامنة ٤/ ٣٠٢-٣١٠، وفوات الوفيات ٤/ ٧١-٧٩.

وستمائة للهجرة، أسير الآداب، له نظم ونثر، وله ديوان، حدث بشيء منه وسمع منه الطوفي والسراج عبداللطيف بن الكويك[1]، والسديد محمد بن فضل الله بن كاتب المرج[2]، وغيرهم. مات يوم عاشوراء سنة ٧٢٥هـ وقد قارب المائة عام[3].

تلاميذه:

عرفنا فيما سبق في الفصول المتقدمة دور الطوفي ـ رحمه الله ـ في خدمة العلم وبذله ونشره، رغم العقبات التي وقفت أمامه، والمحن التي كان لها أثر في تنقلاته، وعدم استقرار إقامته في بلد من البلدان. فقد قام بالبحث والمناظرة في بغداد وأجاد وأفاد، وشارك في مجالس العلم والعلماء في دمشق، وبيت المقدس، ودرَّس في مدارس الحنابلة في القاهرة، بل لقد أجهد نفسه في التأليف في العلوم الشرعية وغيرها من الفنون حتى يقال: أن له بقوص وحدها خزانة من الكتب، وقد استفاد من الطوفي مجموعة من رواد العلم وطلابه إما بالجلوس عليه والأخذ منه أو بالاستفادة من كتبه وتصانيفه، وممن جلس على الطوفي وأخذ عنه على سبيل المثال لا الحصر:

---

(١) سراج الدين عبداللطيف بن أحمد بن محمود بن أبي الفتح بن محمود ابن أبي القاسم التكريتي المعروف بابن الكويك، التاجر، الاسكندراني، الربعي، مات سنة ٧١٢هـ. (انظر الدرر الكامنة ٢/ ٤٠٥).

(٢) ستأتي ترجمته ـ إن شاء الله ـ.

(٣) انظر الدرر الكامنة ١/ ١٣٠، ومعجم المؤلفين ١/ ٢١٦.

١- شيخ الإسلام أبوالعباس تقي الدين أحمد بن عبدالحليم بن تيمية ـ رحمه الله ـ.

فهو شيخ الطوفي المثالي كما تقدم كما أن ابن تيمية قد جلس على الطوفي وأخذ عنه في اللغة العربية يقول ابن رجب ـ رحمه الله ـ "وقرأ ـ اي ابن تيمية ـ في العربية أياما على سليمان بن عبدالقوي[١]" ا.هـ.

٢- عبدالرحمن القوصي:

عبدالرحمن بن محمود القوصي، ينعت بالمجد، ويعرف بابن قرطاس، سمع الحديث بالقاهرة من المتأخرين، وقرأ النحو على أبي حيان النحوي، وتأدب على نجم الدين الطوفي، والشيخ صدر الدين ابن الوكيل[٢]، والأمير مجير الدين عمر بن اللطمي[٣]، فكان أديبا شاعرا فاضلا، له نظم ونثر، رثى

(١) ذيل طبقات الحنابلة: ٢/٣٨٨.

(٢) محمد بن عمر بن مكي أبوعبدالله المعروف بابن المرحل وبابن الوكيل: شاعر، ومن علماء الفقه، ولد بدمياط وانتقل إلى دمشق فنشأ فيها، وأقام مدة في حلب. كان ذا ذاكرة وحافظة عجيبة، حفظ المقامات الحريرية في خمسين يوما وديوان المتنبي في أسبوع، كان لا يقوم بمناظرة ابن تيمية أحد سواه، توفي سنة ٧١٦هـ فقال ابن تيمية: أحسن الله عزاء المسلمين فيك ياصدر الدين.

(انظر الدرر الكامنة ٤/ ١١٥-١٢٣، وفوات الوفيات ٤/ ١٣-٢٦).

(٣) عمر بن عيسى بن نصر، كان فاضلا نحويا شاعرا أديبا سمع الحديث على جماعة من العلماء، وكذلك الأصول، وكان شريف النفس والمروءة لا يصبر على الذل، ولي النظر على رباع الأيتام بالقاهرة، توفي بقوص سنة ٧٢١هـ.

(انظر الطالع السعيد ص ٤٤٨-٤٥٤، ومعجم المؤلفين ٧/ ٣٠٤).

شيخه مجير الدين.

تولى الخطابة بجامع الصارم بمدينة قوص، وعلق تعاليق كثيرة، ووقف كتبه على المدرسة السابقية بقوص، توفي سنة أربع وعشرين وسبعمائة للهجرة(١).

٣- محمد بن فضل بن كاتب المرج القوصي:

محمد بن فضل الله بن أبي نصر بن أبي الرضى، السديد بن كاتب المرج، القوصي المولد، أديب شاعر فاضل، حسن المنظر، فصيح اللسان، ذو حياء وكرم وصدق لهجة، كان والده غنيا كثير العطاء، وكانت أسرتهم على دين النصرانية فهداهم الله أجمعين، قرأ محمد هذا النحو والأصول والفقه على نجم الدين الطوفي، عندما استوطن قوص وقرأ النحو أيضا على أبي حيان النحوي وتأدب على أدباء قوص، وأجاد في الأدب حتى وصل إلى النهاية ـ كما يقال ـ وله مشاركة في النحو والأصول والحكمة والطب وغيرها، وأشعاره كثيرة، منها الموشحات وغيرها. وكان كثير الغزل، ومنه ما لا يليق بالعلماء، جلس بالوراقين بقوص، وولي وكالة بيت المال بالأعمال القوصية، توفي سنة بضع وأربعين وسبعمائة للهجرة(٢).

---

(١) انظر الدرر الكامنة ٢/ ٣٤٦-٣٤٧، والطالع السعيد ص ٢٩٦-٢٩٧.

(٢) انظر ترجمته في الطالع السعيد ص ٦٠٢-٦١٢، والدرر الكامنة ٤/ ١٣٥-١٣٧.

آثاره العلميـــة

رأينا فيـما سبق كيف حـرص الطوفي على العلم منذ صغره، وكـيف كان شديد الذكـاء، فرحل إلى عدة بلدان حـرصا على طلب العلم واللقـاء بالعلماء، وكـيف كان شـديد الشغف بالبـحث والمعرفـة، فـقد طالع أغلب الكتب المؤلفـة وخاصة في قوص، وكـان يشارك في سائر العلوم، وكذلك كيف كـان حرا جريئا في تفكيره كمـا يتضح من قوله في كتابه "الاكـسير في قواعد التفـسير" ص ١ : "ولم أضع هذا القـانون لمن يجمـد عند الأقوال، ويصـمد لكل من أطلق لسـانه وقال، بل وضعته لمن لا يغتر بالمحال، وعرف الرجال بالحق لا الحق بالرجال" ا. هـ.

وقال في شرح الأربعين النووية: "فأوصيك أيهـا الناظر فيه، المحيك طرفه في أثنائه، ومطاويه ـ ألا تسارع فـيه إلى إنكار خلاف ما ألفـه وهمك، وأحاط به علمك، بل أجـدّ النظر وجـدده، وأعـد الفكر ثم عـاوده، فإنـك حينئـذ جـدير بحصول المراد. . . "[١].

وكان طبـيعيا من تعـدد البلدان التي درس ودرّس وقرأ فيهـا أن تتسع دائرة معـارفه فشملت عـلوم القرآن، والحديث، وأصول الفـقه والفقـه وأصول الدين، واللغة العربيـة، والأدب. بل لقد كان شاعرا ناقـدا يشرح أشعار فحـول الشعراء ويجمع عـيون الشـعر من مظانهـا، ويبين آلاته التي يحتـاج إليهـا وكيف تأليـفه

(١) المصلحة المرسلة في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي ص ٧١-٧٢.

والطريق إلى نقده[1].

وقد ذكر العلماء والمترجمون للطوفي عددا كبيرا من كتبه ولكن ليس على سبيل الحصر ولذلك فإنني أذكر ما تيسر معرفته من كتبه ولا يتيقن لنا حصرها واستيفاء الاطلاع عليها ومعرفة أماكن وجودها في مكتبات العالم، وقد رتبت ما عرفته من كتبه على الفنون: التفسير وعلومه، ثم الحديث، ثم أصول الدين، ثم أصول الفقه، ثم اللغة العربية والأدب.

١- الاكسير في قواعد التفسير:

وقد طبع هذا الكتاب أكثر من طبعة وحققه الدكتور عبدالقادر حسين، في مصر.

٢- ايضاح البيان عن معنى أم القرآن:

منه صورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية. وقد كتبه في حبس رحبة باب العيد[2] بالقاهرة سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة.

٣- مختصر المعالين:

يقول ابن رجب ـ رحمه الله ـ : "جزءين فيه: أن الفاتحة متضمنة لجميع القرآن" اهـ. ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وصاحب

---

(١) انظر مخطوطة الشعار على مختار الأشعار.

(٢) رحبة باب العيد: كانت عظيمة الطول والعرض يقف فيها العساكر في أيام مواكب الأعياد ينتظرون ركوب الخليفة وخروجه من باب العيد ويذهبون في خدمته لصلاة العيد. ثم بنيت فيها الدور والمساجد وغيرها فصارت خطة كبيرة من أجل اخطاط القاهرة وبقي اسم رحبة باب العيد لا تعرف إلا به (انظر الخطط المقريزية ٢/ ٤٧).

الأنس الجليل (٢/ ٢٥٨).

٤- فواصل الآيات:

ذكره صاحب كشف الظنون (٢/ ١٢٩٣).

٥- تفسير سورة ق:

ذكرهِ بروكلمان. وعندي صورة لاحـدى نسخه الخطية. وكتبـه في سجن رحبة باب العيد بالقاهرة سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة.

٦- تفسير سورة القيامة:

وهو ضمن مجـموع للطوفي صورت هذا المجمـوع مكتبة مخطوطات الجـامعة الإسلامية بالمدينة النبوية برقم ١٢٠٥.

٧- تفسير سورة سبأ:

وهو ضمن المجموع السابق. وقد كتبـه في حبس رحبة باب العيد بالقاهرة سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة.

٨- تفسير سورة الانشقاق:

ضمن المجموع السابق.

٩- بيان ما وقع في القرآن من الأعداد:

منه صورة بمكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية.

١٠- جدل القرآن:

ذكره السيوطي[١] في الاتقان في علوم القرآن النوع الثامن والستين.

---

(١) عبدالرحـمن ن أبي بكر بن محمد بن سابـق الدين الخضيري، إمام حـافظ مؤرخ أديب له نحو ستمائة مصنف منها الكتاب الكبير والرسالة الصغيرة نشأ في القاهرة يتيما ولما بلغ =

١١- بغية الواصل إلى معرفة الفواصل:

ذكره الإمام السيوطي أيضا في مصادر كتابه: الاتقان (١/ ١١-١٢) وصاحب كشف الظنون (١/ ٢٥١).

١٢- دفع التعارض عما يوهم التناقض في الكتاب والسنة:

ذكره صاحب كشف الظنون (١/ ٧٥٦) وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وصاحب الأنس الجليل (٢/ ٢٥٧).

١٣- شرح الأربعين النووية:

ذكره أكثر من واحد، واطلعت على نسختين خطيتين منه في دار الكتب القومية بالقاهرة. وممن ذكره صاحب الأنس الجليل (٢/ ٢٥٨).

١٤- مختصر جامع الترمذي[1]:

ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (٢/ ١٥٥)، والسيوطي في بغية الوعاة ص ٢٦٢، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧) وغيرهم.

١٥- بغية السائل في أمهات المسائل:

وقد عده بعضهم في الطب، وليس كذلك وممن ذكره صاحب كشوف

= أربعين سنة اعتزل الناس، فألف أكثر كتبه. توفي سنة إحدى عشرة وتسعمائة للهجرة.

(انظر شذرات الذهب ٨/ ٥١، والأعلام ٣/ ٣٠٢).

(١) أبوعيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى السلمي البوغي الترمذي من أئمة علماء الحديث وحفاظه، تلميذ البخاري، وزميله في بعض شيوخه، أشهر تصانيفه "الجامع الصحيح" أحد الكتب الستة. عمي الترمذي في آخر حياته، وتوفي - رحمه الله - سنة تسع وسبعين ومائتين من الهجرة، وقيل غير ذلك. (انظر شذرات الذهب ٢/ ١٧٤-١٧٥، والنجوم الزاهرة ٣/ ٨١-٨٢، ومقدمة سننه بتحقيق أحمد شاكر).

الظنون (١/ ٢٤٨) وصاحب الأعلام (٣/ ١٢٨) وذكره الطوفي نفسه في كتابه الاكسير في قواعد التفسير ص ٤.

١٦- قدوة المهتدين إلى مقاصد الدين:

منه نسخة ضمن مجموع صورت بعضه الجامعة الإسلامية في المدينة النبوية.

١٧- حلال العقد في أحكام المعتقد:

منه صورة في مكتبة مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية.

١٨- الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية:

وهو هذا الكتاب الذي قمت بتحقيقه.

١٩- الباهر في أحكام الباطن والظاهر:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧) وصاحب كشف الظنون (١/ ٢١٩) وغيرهما. ويقول الطوفي عنه في الإشارات: "وهذا رد على الاتحادية وغيرهم".

٢٠- درء القول القبيح في التحسين والتقبيح:

وقد اطلعت على نسخة منه في مكتبة شهيد علي بتركيا، وقد ذكره غير واحد، منهم صاحب الأنس الجليل (٢/ ٢٥٧).

٢١- رد على الاتحادية:

ذكره في كتابه الانتصارات الإسلامية، وفي كتابه الإشارات الإلهية وذكره أكثر من واحد.

٢٢- الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية في الاعتقادات:

وعندي منه صورتان لمخطوطتين في المكتبة الأحمدية بحلب والمكتبة العلمية

ببريدة، وقد اطلعت عـلى نسخة له في مكتبة عـارف حكمت بالمدينة النبوية، وله عـدة نسخ أخـرى في مكتبـات تركـيا وغـيـرها. وليس له نظيـر في بابه وترتيبه.

٢٣- العذاب الواصب على أرواح النواصب:

ذكـره صـاحب ايضـاح المكنون (٢/ ٩٦) والزركلي في الأعـلام (٣/ ١٢٨) ويقال إنه حبس وطيف به لأجله.

٢٤- قصيدة في العقيدة وشرحها:

ذكره صاحب كشف الظنون (٢/ ١٣٤٣) وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وغيرهما.

٢٥- تعاليق في الرد على جماعة من النصارى:

ذكـره ابن رجب في ذيل طبـقـات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، ويقـول الطوفي في الإشارات الإلهية: "والبحث مع النصارى أفردنا له عدة تعاليق".

٢٦- النور الوهاج في الإسراء والمعراج:

ذكره صاحب إيضاح المكنون (٢/ ٦٨٨) وغيره.

٢٧- تعاليق على الأناجيل الأربعة وكتب الاثني عشر:

منه نسختان اطلعت عليهما بالمكتبة السليمانية بتركيا، وذكره غير واحد.

٢٨- كتاب في القدر: "قاعدة القدر"

ذكره في مقدمة كتابه الإشارات الإلهية.. وفي كتابه الانتصارات الإسلامية.

٢٩- الفوائـــــد:

ذكره في كتابه هذا "الانتصارات الإسلامية".

٣٠- الآداب الشرعية:

ذكره في كتابه هذا "الانتصارات الإسلامية".

٣١- الجدل في علم الجدل:

اطلعت على نسخة منه في مكتبة شهيد علي بتركيا ـ استانبول ـ.

٣٢- مصنف آخر صغير في الجدل:

وقد ذكره في الإشارات باسم "مختصر الجدل".

وذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/٣٦٧)، وصاحب الأنس الجليل (٢/٢٥٧).

٣٣- دفع الملام عن أهل المنطق والكلام:

ذكره هو في كتابه الإشارات الإلهية... وذكره د. مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسلة... ونجم الدين الطوفي ص ٩١.

٣٤- البلبل في اختصار روضة الناظر:

ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (٢/ ١٥٥) وصاحب كشف الظنون (١/ ٩٣٠) "مطبوع".

٣٥- شرح روضة الناظر:

ثلاثة مجلدات، الجزء الثاني منه في مكتبة الحرم المكي، وصورته في مكتبة المخطوطات بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، وحققه وطبعه معالي الأستاذ الدكتور عبدالله التركي وزير الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، وكذلك د. إبراهيم البراهيم.

٣٦- معراج الوصول إلى علم الأصول:

ذكره صاحب كشف الظنون (٢/ ١٧٣٨) والزركلي في الأعلام (٣/ ١٢٨)، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧).

٣٧- الذريعة إلى معرفة أسرار الشريعة:

ذكره صاحب كشف الظنون (١/ ٨٢٧) والزركلي في الأعلام (٣/ ١٢٨)، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧).

٣٨- شرح المحصول في أصول الفقه:

ذكره صاحب كشف الظنون (٢/ ١٦١٦).

٣٩- مختصر المحصول:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، والدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسلة ص ٩٢.

٤٠- مختصر الحاصل في أصول الفقه:

ذكره الدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسلة ص ٩٢. وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧).

٤١- الرياض النواظر في الأشباه والنظائر:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، والزركلي في الأعلام (٣/ ١٢٨)، والدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة ص ٩٢.

٤٢- القواعد الكبرى في فروع الحنابلة:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وصاحب كشف الظنون (٢/ ١٣٥٩).

٤٣- القواعد الصغرى:

ذكره الطوفي في الانتصارات الإسلامية وشرح الروضة (٢/ ٤٤٥) خ وفي أكثر كتبه التي اطلعت عليها.

٤٤- شرح نصف مختصر الخرقي:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧) وغير واحد.

٤٥- القواعد الدمشقية:

ذكره الطوفي في كتابه هذا: "الانتصارات الإسلامية" في أول حديثه عن الشرط الرابع.

٤٦- مقدمة في علم الفرائض:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وصاحب الأنس الجليل (٢/ ٢٥٨).

٤٧- شرح مختصر التبريزي في الفقه الشافعي:

ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (٢/ ١٥٥)، والسيوطي في بغية الوعاة ص ٢٦٢، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧) وغيرهم.

٤٨- الصعقة الغضبية على منكري العربية:

منه نسخة بدار الكتب القومية المصرية برقم (٢٢٨/ مجاميع). وقد ذكره الدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسلة ص ٩٣. وصاحب ايضاح المكنون (٢/ ٦٧) حققه د. محمد الفاضل وطبع في مكتبة العبيكان بالرياض.

٤٩- الرسالة العلوية في القواعد العربية:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وصاحب كشف الظنون (١/ ٨٧٨).

٥٠- غفلة المجتاز في علم الحقيقة والمجاز:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وصاحب كشف الظنون (٢/ ١١٥٣).

٥١- تحفة أهل الأدب في معرفة لسان العرب:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، وصاحب كشف الظنون (١/ ٣٦٣) والزركلي في الأعلام (٣/ ١٢٨).

٥٢- الرحيق السلسل في الأدب المسلسل:

ذكره ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧).

٥٣- موائد الحيس في شعر امرئ القيس:

ذكره صاحب كشف الظنون (٢/ ١٨٩٧) وابن رجب في الذيل (٢/ ٣٦٨).

٥٤- شرح مقامات الحريري:

في ثلاثة مجلدات، ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة (٢/ ١٥٥)، والسيوطي في بغية الوعاة ص ٢٦٢، وابن رجب في الذيل (٢/ ٣٦٨).

٥٥- الشعار المختار على مختار الأشعار:

ذكره الدكتور مصطفى أبوزيد في المصلحة المرسلة ص ٩٣. وقد اطلعت على صورة منه في مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية وعنوانه فيها: "الشعار على مختار الأشعار".

٥٦- إزالة الأنكاد في مسألة كاد:

ذكره صاحب كشف الظنون (١/ ٧١) وبروكلمان.

٥٧- قصيدة طويلة في مدح الإمام أحمد بن حنبل:

ذكرها ابن رجب وغيره.

هذه هي مصنفات الإمام الطوفي - رحمه الله - لا على وجه الحصر وإن كنت أريد الحصر، فلم يتسير لي ذلك، وله مؤلفات أخرى لم أستطع معرفة اسمائها، وقد شهد بكثرة مؤلفاته وعدم حصرها المؤرخون له.

يقول ابن رجب - رحمه الله - في ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٨) بعد أن عدد مؤلفاته: "واختصر كثيرا من كتب الأصول، ومن كتب الحديث أيضا" ا هـ.

ويقول العلمي في الأنس الجليل: "ويقال: إن له بقوص خزانة كتب من تأليفه، فإنه أقام بها مدة".

عقيدته ومذهبه:

إن من يعيش في بيئة كالبيئة التي عاش فيها الطوفي - رحمه الله - لابد أن يواجه كثيرا من المشكلات، خاصة وأن بيئته كما أسلفنا مليئة بالصراعات السياسية المبنية على اختلاف الدين والعقيدة بل مليئة بالصراعات الفكرية والعقدية لتعدد الطوائف والفرق من أهل القبلة وغيرهم كالرافضة والصوفية(١) والحلولية(٢) والمعتزلة(٣)

---

(١) نسبة إلى الصوف الذى كان أوائلهم يلبسونه تقشفا، أو إلى صفاء القلب بكف النفس عن الهوى والاستغراق بالكلية في ذكر الله - على زعمهم - ويزعمون أنهم يستطيعون الكشف عن الحقائق الخفية والإلهية بحدس متعال إما بطريق الإلهام، أو بطريق الوحي... ويزعمون بأن الأولياء وصلوا إلى مالم يصل إليه الأنبياء، وعامتهم يجعل الولي مساويا لله في كل صفاته ويرزق ويحي... الخ. (انظر المعجم الفلسفي ٧٤٧/١، والفكر الصوفي ص٣٨ - ٣٩، ومجموع الفتاوى ٥/١١ وما بعدها).

(٢) الحلولية هم غلاة الصوفية الذين يعتقدون أن الله حل بذاته في مخلوقاته، وأنه تعالى بذاته في كل مكان. وهم الاتحادية. (انظر مجموع الفتاوى ١١١/٢ - ٨٤).

(٣) المعتزلة: إحدى الفرق الكبار المنتسبة إلى أهل القبلة وتحتها عدة فرق. وسموا معتزلة لاعتزالهم المسلمين أو لاعتزالهم مجلس الحق، فقد اعتزل رئيسهم واصل بن عطاء مجلس الحسن البصري فسماهم الحسن معتزلة، وقد أجمعت على نفي صفات الله وخلق القرآن، وأن العبد يخلق فعله، وأن مرتكب الكبيرة موحد مخلد في النار، ونفوا الشفاعة، ويرون الخروج على السلطان وترك طاعته، ولهم أصول خمسة هي: العدل والتوحيد والوعيد والمنزلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وتفصيلها في كتبهم. (انظر البرهان في عقائد أهل الأديان ص٢٦ - ٢٧، والفرق بين الفرق ص١١٤ - ١١٧، ولوامع الأنوار البهية ٧٦/١، وغيرها).

والأشاعرة[1] وغيرها، وقل من عـصمه الله في تلك الحقـبة من الزمن أن يزل أو ينحرف عن الحق أو يخطئ. لكثرة الجدل واختلاف المشارب واستيلاء الأهواء على كثير من الناس، وفشو الجهل بين البعض الآخر.

ولقد كان من نتائج ذلك الاختلاف فشو الحسد بين أهل العلم، فلقد حرص الشيطان على إيقـاع الاختلاف والفرقة بين كـثير منهم وكثـرت إشاعة الأخطاء مما أوقد نار الحـقد والضـغينة بين أصـحاب المذاهب والنحـل، وأصبح همّ بعـضهم التغـلب على خصـمه في الجـدل والمناظرات، واستـعداء الناس على مـقاطعـته، وتسجيل الأخطاء والاشتغال بذلك.

والمتتـبع لما كتب عن الطوفي ـ رحـمه الله ـ يجد أن كل مـن كتب عنه من المؤرخين قد اتفـقوا على فـضله وصلاحه وذكـائه، وزهده في الدنيا وتقلـله منها وتدينه.

كما اتفقوا على طول باعه في الأصول، وعلى تفننه، وعلى أنه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل في الفقه والأصول، وكتبه تشهد بذلك.

كما اتفقوا أيضا على اشتغـاله بالحديث على أشهر علماء عصره فى الحديث ومصطلحه.

وسأتحدث في هذا المبحث عن عقيدة الطوفي ومذهبه في النقاط التالية:

---

(١) الأشاعرة هم أتباع أبي الحسن الأشعري ومن على مذهبه قبل رجوعه إلى أهل السنة، وبعد تركه لمذهب المعتزلة. وهم ينكرون بعض الصـفات ويتأولون نصوصها والمتأخـرون منهم لا يثبتون إلا سبع صفات ويؤولون البـاقي بتأويلات عقلية، وهم يوافقون أهل السنة في غالب أصـول الاعتقاد (انظر الملل والنحل ١/ ٩٤ وما بعدها).

الأولى: الطوفي وموقفه من الرفض.

الثانية: مذهب الطوفي في الأسماء والصفات وبعض مسائل العقيدة.

الثالثة: مذهب الطوفي في المصلحة المرسلة.

الرابعة: قول الطوفي في حديث الآحاد.

وخصصت هذه المسائل بالبحث لأن الطوفي متهم بالرفض حتى من الذين أثنوا على تدينه وعلمه وفضله وصلاحه.

كما اتهم أيضا بأنه أشعري العقيدة.

وله رأي خاص به في المصلحة المرسلة، وإن لم يذكره العلماء السابقون أو المؤرخون للطوفي وإنما اشتهر في هذا العصر بعد الاطلاع على ما كتبه في هذا الموضوع في كتابه شرح الأربعين النووية عند شرحه لحديث: «لا ضرر ولا ضرار»[1].

أما رأيه في خبر الأحاد فقد تبين لي من كلامه في هذا الكتاب "الانتصارات..." ومن اطلاعي على بعض كتبه الأخرى، ويشاركه في ذلك كثير من الأصوليين.

---

(١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأحكام، باب من بنى في حقه ما يضر بجاره. وقال في الزوائد: "في إسناده جابر الجعفي: متهم" اهـ، وأخرجه مالك في الموطأ في كتاب الأقضية، باب القضاء في المرفق. مرسلا، وأحمد في المسند (٥/٣٢٧) عن عبادة في حديث طويل في أقضية الرسول ﷺ قال النووي: "حديث حسن رواه ابن ماجه، والدارقطني وغيرهما مسندا، ورواه مالك في الموطأ مرسلا عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي ﷺ فأسقط أبا سعيد، وله طرق يقوي بعضها بعضا" . اهـ.

الطوفي وموقفه من عقيدة الرافضة:

قبل أن نعرض لآراء الطـوفي ـ رحمه الله ـ لابد أن نعرف معـنى: الرافضة والشيعة وهل مدلولهما واحـد، أم أن كل لفظ يطلق على موصوف غير الموصوف الذي يوصف به اللفظ الآخر:

معنى الرفض والتشييع:

١- الرفض في اللغة مصدر رفض يرفض إذا ترك. قال ابن منظور(١):

"الرفض: تركك الشيء، وهو من باب ضـرب أو ترك. والروافض: جنود تركوا قائدهم وانصرفوا فكل طائفة منهم رافضة، والنسبة إليهم: رافضي(٢).

وقد سمي قـوم من الشيعة: رافضـة لأنهم تركوا زيد بن علي(٣). فإنهم لما

---

(١) محمد بن مكرم بن علي، أبوالفضل جمال الدين الأنصاري، الرويفعي الافريقي إمام اللغة، ولد بمصر، وخدم في ديوان الإنشاء بالقاهرة ثم تولى القضاء في طرابلس وعاد إلى مصر، وتوفي بها سنة إحـدى عشـرة وسبـعمـائة للهجـرة. [انظر وفيـات الأعيـان ٤/ ٣٩ ـ ٤٠، والدرر الكامنة ٤/ ٢٦٢].

(٢) انظر لسان العرب ٧/ ١٥٦، ١٥٧، والمشـوف المعلم١/ ٣٠٧، والمصباح المنير ١/ ٢٧٦، ومـختار الصحاح ص٢٥٠.

(٣) زيد بن علي بن الحـسين بن علي بن أبي طالب الإمـام، أبوالحسن العلوي الهـاشمي القـرشي، ويقال له "زيد الشهيـد" فقيها فصـيحا بليغا خطيبا، أقـام بالكوفة، يروى أنه أخذ عن واصل بن عطاء الاعتزال، وأنه سافر إلى الشام ثم ضيق عليه هشام بن عبدالملك وحبسه ثم عاد إلى العراق ثم إلى المدينة ثم إلى الكوفة، ونشبـت بينه وبين الأمويين معارك قتل فيـها سنة ١٢٢هـ. [فوات الوفيات ٢/ ٣٨ ـ ٥٣، والأعلام ٣/ ٥٩].

سئـل ـ رضي الله عنه ـ عن أبي بكر[1] وعمـر [2] ـ رضي الله عنهـما ـ فـترحم عليهما رفضه قوم من الذين بايعـوه وقالوا له: ابرأ من الشيخين نقاتل معك، فأبى وقال: كانا وزيري جدي فلا أبرأ منهما[3].

قال شيخ الإسـلام ابن تيمية ـ رحمـه الله ـ "فسموا رافضـة لرفضهم إياه، وسمي من لم يرفضه من الشيعة زيديا لانتسابهم إليه[4].

ولم يعرف لفظ الرافـضة قبل ذلك[5]، ولكنه استعـمل في كل من غلا في هذا المذهب وأجاز الطعن في الصحابة رضوان الله عليهم[6].

---

(١) عبـد الله بن أبي قحافـة عثمان بن عامر القرشي الصـديق ـ رضي الله عنه ـ أول مؤمن برسول الله ﷺ من الرجال وخليفته في الصلاة وبعد موته ﷺ كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله ﷺ عبدالله. ولد بعد عام الفيل بستين ونصف، ولازم النبي ﷺ قبل البعثة وبعدها وهو صاحبه في الهـجرة، حضر المشاهد كلها، وهو أفضل الصحـابة وأحد المبشرين بالجنة بويع بالخلافـة في السقـيفـة وتوفي سنة ثلاث عشـرة من الهجرة. [انـظر الاصابة ٢/ ٣٤١ ـ ٣٤٤، والاستيعاب ٣/ ٩٦٣ ـ ٩٧٨].

(٢) عمر بن الخطاب بن نفـيل القرشي، ثاني الخلفاء الراشدين، وأحد العشـرة المبشرين بالجنة أسلم قبل الهـجرة بخمس سنوات وقـوي جانب المسلمين بإسـلامه. وأول من لقب من الخلفاء بأمـير المؤمنين، لقبه النبي ﷺ بالفـاروق ونزل الوحي مؤيد لرأيه، طعنه أبولؤلؤة المجوسي وهو يصلي بالناس الفجر وعـاش بعدها ثلاث ليال ثم مات سنة ثلاث وعشرين من الهـجرة. [انظر الإصابة (ت٥٧٣٦)، وصفة الصفوة ١/ ٢٦٨ ـ ٢٩٣].

(٣) انظر منهاج السنة ١/ ١٠، ولسان العرب ٧/ ١٥٦، والمصباح المنير ١/ ٢٧٦.

(٤) المواضع المذكورة من المراجع السابقة.

(٥) المواضع السابقة من المراجع نفسها.

(٦) المواضع السابقة من المراجع نفسها.

٢- والشيعة القوم الذين اجتمعوا على الأمر، ويتبع بعضهم رأي بعض وليس كلهم متفقين على رأي. كما قال الله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢)﴾ [١] فكل فرقة تكفر الفرقة المخالفة لها.

والشيعة أتباع الرجل وأنصاره، وجمعها شيع وأشياع وفي الحديث: "القدرية شيعة الدجال" أي أولياؤه، وأنصاره، وقد غلب هذا الاسم على من يتولى عليا[٢] وأهل بيته، رضوان الله عليهم[٣].

وبعد هذا التعريف الموجز فقد تتبعت ما استطعت الوصول إليه من مؤلفات الطوفي ووجدته يتحدث كثيرا عن الرافضة والشيعة وعن مذهبهم ويهاجمهم ويلعنهم، وهذه نماذج مما وجدته في هذا الموضوع:

يقول في كتابه: " الصعقة الغضبية على منكري العربية" الورقة (٢٤) من النسخة الخطية بدار الكتب المصرية:

---

(١) سورة الروم، آية: ٣٢.

(٢) أبو الحسن علي بن أبي طالب، ابن عم النبي ﷺ وأول من أسلم من الصبيان، تربى في حجر النبي ﷺ وشهد معه المشاهد ما عدا تبوك استخلفه على المدينة على غير رغبة منه في ترك الجهاد مع النبي ﷺ كان له أربعة عشر ولدا ذكورا، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ورابع الخلفاء الراشدين. ضربه عبدالرحمن بن ملجم ـ لعنه الله ـ بالكوفة في رمضان سنة ٤٠ فبقي يومان ثم مات ـ رضي الله عنه ـ [انظر صفة الصفوة ١/ ٣٠٨ ـ ٣٣٥، والإصابة ت ٥٦٨٨].

(٣) انظر لسان العرب ٨/ ١٨٨، ١٨٩، ومختار الصحاح ص٣٥٣، والمصباح المنير ١/ ٣٩٠، والشيعة والتشيع لإحسان إلهي ظهير ص١٣.

* من الأصول العظمية التي نشأ النزاع فيها من جهة العربية اختلاف الشيعة والسنة فيما يتعلق بأبي بكر الصديق ـ رضي الله عنه ـ، ومنعه فاطمة[1] ـ رضي الله عنها ـ فدكا [2] والعوالي[3]، فإنها لما جاءت تطلب إرثها عن أبيها قال: "سمعت رسول الله ﷺ يقول: "ما تركناه صدقة"[4]، ولم يعطها شيئا فخاضت الرافضة في أبي بكر وقالوا: منع فاطمة إرثها. وقال أهل السنة: إنما عمل بما سمع، ولم يمنعها حقا. ومنشأ الخلاف بينهم من حيث أن "ما" وردت في اللغة على وجهين: اسمية وحرفية، ولكل واحد منهما خمسة أقسام... إذا عرفت

---

(١) بنت الرسول الله ﷺ ابن عبدالله بن عبدالمطلب، الهاشمية القرشية، وأمها خديجة بنت خويلد أولى زوجات النبي ﷺ تزوجها علي بن أبي طالب في الثامنة عشرة من عمرها وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب، وبقيت فاطمة بعد أبيها ستة أشهر. وهي أول من جعل له النعش في الإسلام. [انظر طبقات ابن سعد ٨/ ١١ ـ ٢٠، والإصابة ٤/ ٧٧٣، وصفة الصفوة ٢/ ٩ ـ ١٥، والأعلام ٥/ ١٣٢].

(٢) فدك: بلد بينها وبين المدينة يومان، وقيل ثلاثة، وقيل ثلاث مراحل أفاءها الله على رسوله ـ عليه السلام ـ صلحا. [انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١٠٢٠، وفتح الباري ٦/ ٢٠٣].

(٣) العوالي: بالفتح، جمع العالي: كانت ضيعة، بينها وبين المدينة أربعة أميال، وقيل: ثلاثة، وقيل ثمانية. [انظر مراصد الاطلاع ٢/ ٩٧٠]. والآن أصبحت أحد أحياء المدينة النبوية.

(٤) طرف من الحديث الذي أخرجه البخاري في أول فرض الخمس، وفي المغازي، باب حديث بني النضير، وباب غزوة خيبر وفي النفقات، باب حبس الرجل قوت سنة على أهله...، وفي الفرائض، باب قول النبي ﷺ: «لانورث ما تركنا صدقة»، وفي الاعتصام، باب ما يكره من التعمق والتنازع...، وأخرجه مسلم في الجهاد، باب قول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركنا فهو صدقة»، حديث: ٥٢، ٥٤، ٥٦، وأخرجه أبوداود في الخراج والإمارة... باب في صفايا رسول الله ﷺ من الأموال. وأخرجه الترمذي في السير باب ماجاء في تركة النبي ﷺ والنسائي في الفيء، وأحمد في المسند في عدة مواضع منها (١/ ٤، ٦، ٩، ١٠).

ذلك فالرافضة حملوا "ما" في قوله ـ عليه السلام ـ: «ما تركنا صدقة» [1] على أنها نافية، أي: لم نترك صدقة، وإنما تركنا ما تركناه إرثا لغيرنا، وحملها أهل السنة على أنها موصولة، بمعنى الذي، تقديره: الذي تركناه صدقة، بالرفع على الخبر، وحذف الهاء من تركناه لأنها ضمير منصوب وهو سائغ الحذف في الصلة، كقوله تعالى: ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ...(٣٥)﴾ [2] قرىء بحذف الهاء وإثباتها [3].

وهذا هو الحق ـ إن شاء الله تعالى ـ وما ذهب إليه الرافضة خطأ صريح محض" [4].

ثم رد على الرافضة في نفس الموضع على تضعيفهم الحديث المذكور فقال: "... لا سبيل إلى منع صحته، إذ قد رواه أحمد والبخاري ومسلم من حديث عائشة [5]، وأبو داود من حديث مالك بن أوس

---

(١) سبق تخريجه في الصفحة السابقة.

(٢) سورة يس، آية ٣٥.

(٣) انظر الإقناع في القراءات السبع ٢/ ٧٤٢.

(٤) قلت: وقوله في لفظ الحديث: (لانورث)، والرواية الأخرى من مسلم في الجهاد، حديث ٤٩: (لانورث ماتركناه صدقة) والثالثة عند البخاري في فضائل الصحابة، باب مناقب قرابة رسول الله...، وعند مسلم في الجهاد حديث ٥١، وأبوداود في الموضع السابق: (لانورث ماتركنا فهو صدقة)، تدل على أن (ما) موصولية وليست نافية.

(٥) عائشة بنت أبي بكر عبدالله بن عثمان الصديق ـ رضي الله عنهما ـ ولدت بعد مبعث النبي ﷺ بأربع سنين وعقد عليها وهي بنت تسع. كانت من أفقه الناس وأعلمهم، وفي الحديث: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام». وكانت أحب نساء رسول الله ﷺ إليه. ماتت سنة ٥٨هـ، ودفنت بالبقيع. (انظر الإصابة ٤/ ٣٥٩ ـ ٣٦١، وسير أعلام النبلاء ٢/ ١٣٥ ـ ٢١٠).

ابـن الحدثان[1]، وهو حديث مـشهور مسـتفيض، إلا أن للرافضـة أصلا خبيـثا باطلا، وهو أنهم لا يقـبلون رواية الصحابي لمرض في قلوبهم عـليهم وليس هذا موضع الرد عليهم في ذلك الأصل[2]" ٠اهـ.

وقد تحدث عن ذلك في كـتابه الإشارات الإلهية في المبـاحث الأصولية عند كلامـه عن قوله تعـالى: ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ... ⑯﴾ الآية [3] ثم قال: " وقصـد الشيعة ـ لعـنهم الله ـ بذلك تظليم الشيخين بمنع فـاطمة إرثها من أبيـها، والعباس إرثه من ابن أخيه ﷺ ٠٠٠".

أما عن التفضيل بين أبي بكر وعلي ـ رضي الله عنهما ـ فيقول عند كلامه عن قوله تعالى: ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ... ⑲﴾[4] الآية" وتعلقت به الشيعة فقالوا: كان علي يوم بدر أول مبارز، وأبوبكر في العريش مع النبي ـ عليه السـلام ـ فعـلي أعظم جهـادا، فليكن أفـضل من أبي بكر لقـوله ـ عـزوجل ـ: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ ...⑨⑤﴾ [5]. وأجيب بأنه يلزمكم مثله في النبي ﷺ وأن عليا أفـضل منه، وأنه محال[6]. فإن قيل: النبـي ـ عليه السلام ـ

---

(١) انظر سنن أبي داود: كتاب الإمارة، باب في صفـايا رسول الله ﷺ من الأموال" . وابن الحدثان هو أبوسعـيد اليربوعي النصرى، تابعي من أهل المدينة ولـد في الجاهلية وتأخر إسـلامه، وكان عريف قومه في زمن عمر، وكان ثقة. (انظر تهذيب التهذيب ١٠/ ١٠، والأعلام ٥/٢٥٨).

(٢) الإشارات الإلهية ص ٢٩٢ خ المكتبة الأحمدية.

(٣) سورة النمل، آية: ١٦ .

(٤) سورة الحج، آية: ١٩ .

(٥) سورة النساء، آية: ٩٥ .

(٦) الأولى أن يقول: " وهذا محال" .

كالإمام شأنه أن يقاتل بين يديه. قيل: وأبوبكر كالوزير شأنه أن يكون مع الإمام"[1] اهـ.

ويقول عن فضل أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ عند كلامه عن قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنكُمْ وَالسَّعَةِ ... (٢٢)﴾[2] الآية: "احتج بها الجمهور على فضل أبي بكر لأنها نزلت فيه، إذ ترك الإنفاق على مسطح[3]، وقد وصف فيها بأنه من أولي الفضل. أي والله الذي لا إله إلا هو إنه من أولي الفضل. وأجابت الشيعة ـ لعنهم الله ـ بأن الوارد فضل المال وكثرته بدليل اقترانه بالسعة، لا الفضل الذي هو الكمال ضد النقص. لكن يحتج بها الجمهور من موضع آخر وهو قوله عز وجل: ﴿... أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ... (٢٢)﴾[4] وهو يدل على أنه مغفور له[5]".

ويقول أيضا في كلامه عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ... (٤٠)﴾[6] الآية: "احتج بها أهل السنة على فضل أبي بكر رضوان الله عليه من وجوه:

---

(١) الإشارات الإلهية" مخطوط" ص ٢٧٣.

(٢) سورة النور، آية: ٢٢.

(٣) مسطح بن أثاثة بن عباد بن عبد المطلب بن عبد مناف، من قريش، يكنى بأبي عباد. وهو من الشجعان الأشراف من الصحابة، كان اسمه عوفا ولقب بمسطح فغلب عليه، أمه بنت خالة أبي بكر كان يمونه أبوبكر لهذه القرابة منه، كان مسطح ممن جلدهم النبي ﷺ في حديث الإفك، وحلف أبوبكر بألا ينفق عليه فلما نزلت الآية المذكورة، عاد إلى الإنفاق. (انظر الإصابة ٣/٤٠٨، ت (٧٩٣٥)، والأعلام٧/ ٢١٥).

(٤) سورة النور، آية: ٢٢.

(٥) الإشارات الإلهية ص: ٢٧٩.

(٦) سورة التوبة: ٤٠.

أحدها: النص على ثبوت صحبته، حتى قال بعض العلماء من أنكر صحبة أبي بكر فقد كفر، لتكذيبه النص المتواتر القاطع بإثباتها، بخلاف من أنكر صحبة غيره، لعدم ذلك. وفيه نظر، لأن غيره كعمر وعثمان[1] وعلي وباقي العشرة ثبتت صحبتهم بالتواتر، وهو قاطع أيضا، فإنكار مدلوله كفر.

الوجه الثاني: قوله ﴿لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ فكان له في هذه المعية اختصاص لم يشاركه فيه صحابي. وقد يقال بأن هذا التشرف حصل لجميع الصحابة بقوله ـ عز وجل ـ: ﴿وَأَنتُمُ الأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾[2]. غير أن لقائل أن يقول: معية أبي بكر ـ رضوان الله عليه ـ أخص من هذه، فيمتاز بها.

الوجه الثالث: ((ثاني اثنين)) قالوا: فيه إشارة إلى شيئين أحدهما أنه ثانيه من بعده في الإمرة، والثاني أن اسمه لم يفارق اسمه إذ كان يقال له خليفة رسول الله حتى توفي، فقيل لمن بعده وهو عمر ـ رضي الله عنه ـ أمير المؤمنين، وانقطعت خصيصة ثاني اثنين.

الوجه الرابع: ﴿فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ قال بعضهم: الضمير في عليه لأبي بكر، لأن النبي ﷺ لم تفارقه السكينة حتى يحتاج إلى نزولها عليه، وإنما أنزلت

---

(١) عثمان بن عفان بن أبي العاصي... الخليفة الثالث، أسلم قبل دخول الرسول ـ ﷺ ـ دار الأرقم، وهاجر إلى الحبشة الهجرتين، خلفه الرسول ـ ﷺ ـ يوم بدر على زوجته بنت الرسول رقية يمرضها، وضرب له بسهمه وأجره، وزوجه أم كلثوم بعدها فسمي ذوالنورين، وبايع عنه الرسول في بيعة الرضوان وأخبر أن الملائكة تستحي من عثمان، وأخبر بأنه ستصيبه بلوى وتحقق ذلك، قتل ـ رضي الله عنه ـ في ذي الحجة سنة ٣٥هـ بعد خلافة دامت ١٢ سنة تقريبا (انظر صفة الصفوة ١/ ٢٩٤ ـ ٣٠٧ والإصابة ٢/ ٤٦٢، ت ٥٤٤٨).

(٢) سورة محمد، آية: ٣٥.

على أبي بكر - رضي الله عنه - وهو ضعيف. أما أولا فلقوله - عز وجل -: ﴿أَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ فقد أنزلت عليه السكينة، مع ماذكروه من عدم مفارقتها له، ولا اقتناع من أن يزاد سكينة على سكينة، ونورا على نور. وأما ثانيا فلأن ذلك يقتضي أن الضمير في ﴿ **وأيده بجنود لم تروها** ﴾ لأبي بكر أيضا، وهو خلاف الظاهر بل القاطع، ولا أظن أحدا قال بذلك.

أما الشيعة فطعنوا على أبي بكر - رضي الله عنه - من الآية بوجه واحد وهو قوله: ((**لاتحزن**)) دل ذلك على أنه حزن لأجل طلب الكفار لهما، مع أنه مع رسول الله، بعين الله، تحت رعاية الله، وقد سمع النبي ﷺ يخبر بأنه سيظهر على أعدائه، ويظهر دينه على جميع الأديان، فحزن أبي بكر والحالة هذه إما شك في هذا الخبر، أو ضعف منه وخور. قالوا: وإنما الشجاع المؤمن، واللبيب الموقن: علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - حيث كان نائما على فراش النبي ﷺ معرضا نفسه من أيدي الكفار لشرب كؤوس الحمام[1]، فما شك وما خار، ولاتبلد ذهنه ولا جار!. وأجاب أهل السنة بأن حزن أبي بكر - رضي الله عنه - لم يكن ضعفا ولا شكا، وإنما كان رقة غالبة، وشفقة على النبي ﷺ ، ولو كان ذلك عن شك أو ضعف لكان أولى ما صدر منه يوم بدر حين قال النبي ﷺ: «اللهم إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد» وأخذ أبوبكر بردائه يقول: "كفاك مناشدتك ربك، إن الله سينجز لك ما وعدك[2]" وهذا غاية الشجاعة والإيمان،

---

(١) الحمام: قضاء الموت وقدره. يقال نزل به حمامه: أي قدره وموته. (انظر لسان العرب ١٢/ ١٥١، ومختار الصحاح ص١٥٧).

(٢) أخرجه الإمام مسلم في كتاب الجهاد، باب الامداد بالملائكة في غزوة بدر حديث ٥٨، والترمذي في تفسير سورة الأنفال، وأحمد في المسند ١/ ٣٠، ٣٢، ١١٧.

ثبوت الجنان عند قراع الأقران"[1]. اهـ.

أما ما يتعلق بخلافة أبي بكر - رضي الله عنه - فسيأتي كلامه عنها في آخر الكتاب - إن شاء الله[2] - وله كلام غير هذا في الإشارات وشرح الأربعين يضيق المقام بذكره.

وقال عن عمر - رضي الله عنه - في شرح الأربعين النووية ص: ٧٩ عند شرحه لحديث « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا إله إلا الله. . . »[3] يقول: " واعلم أن من العجب أن هذا الحديث الثابت كان عند ابن عمر، وهو نص في قتال ما نعي الزكاة، ولم يبلغ أبا بكر وعمر حتى تشاجرا في قتالهم وجرى بينهما مناظرة في ذلك، واحتاج أبوبكر إلى القياس بأن قال: " والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة[4]" وإلى الإستنباط من قوله عليه السلام: (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دمائهم وأموالهم إلا بحقها) قال أبوبكر: والزكاة من حقها. قلت: فلعل ابن عمر كان غائبا أو مريضا أوناسيا للحديث ذلك الوقت، ولقد وفق أبوبكر حيث وقع استنباطه وقياسه موافقا هذا النص، وخالفه عمر في هذا المقام، وكان الأولى

---

(١) الإشارات الإلهية ص١٨٨ - ١٨٩.

(٢) انظر ص: ٧٣٦ من هذا البحث.

(٣) أخرجه البخاري في الإيمان، باب ﴿فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾(التوبة: ٥) ومسلم في الإيمان، باب الأمر بقتال الناس. . .، حديث ٣٢ - ٣٦، وأبوداود في الجهاد باب على ما يقاتل المشركون؟ (١٠٤)، والترمذي في تفسير سورة الغاشية، والنسائي في الزكاة، باب مانع الزكاة، وابن ماجة في أول الفتن، والدارمي في السيرة، باب في القتال على قول النبي ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس. . .» وأحمد في المسند ٨/٤.

(٤) سنن النسائي كتاب الزكاة، باب مانع الزكاة.

بموافقته لما عهد منه من موافقته النصوص حتى قال: "وافقت ربي في ثلاث[1]" ثم إن عمر رجع في هذه القضية إلى متابعة أبي بكر..." اهـ.

أما عن عثمان - رضي الله عنه - فيتضح من كلامه[2] عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ... (١٥٥)﴾ الآية[3]: " فيها مسائل للشيعة: الأولى: أن هذا كان يوم أحد ففر عثمان وثبت علي فدل على أن عليا أفضل لأنه سلم من هذه الآية.

الثانية: أن الفرار من الزحف كبيرة خصوصا عن النبي - عليه السلام - في تلك الضائقة، وقد أتاها عثمان.

الثالثة: دلت الآية على أن فرار عثمان إنما كان عقوبة على ذنب أتاه لقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ فكان عقوبة الذنب ذنبا مثله.

وأجابت السنة بتمام الآية وهو قوله - عز وجل -: ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾. والذنب المغفور كغير المعمول، ولو ساعد الدليل على أن يحمل تولي عثمان وأصحابه توليا مباحا إما تحرفا لقتال أو تحيزا إلى فئة لكان أولى، لكنه لا يساعد، إذ لو كان كذلك لما لحقتهم اللائمة، ولما احتاجوا إلى العفو، وبما أجبنا به أولا أجاب ابن عمر عن عثمان مع معرفة ابن عمر بحقيقة الواقعة[4]" اهـ.

---

(١) أخرجه البخاري في الصلاة، باب ماجاء في القبلة...(٣٢) وفي تفسير سورة البقرة، باب (٩)، ومسلم في فضائل الصحابة، حديث٣٤، وأحمد في المسند (١/ ٢٣ - ٢٤).

(٢) في الإشارات الإلهية ص ٨٣ خ الأحمدية.

(٣) سورة آل عمران: ١٥٥.

(٤) انظر صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عثمان بن عفان، وكتاب المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ....﴾ (آل عمران: ١٥٥) وانظر جامع الترمذي كتاب المناقب، باب مناقب عثمان، ومسند أحمد (١/ ٦٨). وانظر تفسير ابن كثير١/ ٢١٣ - ٢١٤، ٢١٨ - ٤١٩.

أما ما قاله عن عـائشة وحفصة[1] ـ رضي الله عنهما ـ فـيتبين من قوله في كلامه في الإشـارات عن قوله تعالى: ﴿ ...فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ... ⑩﴾ [2] الآية. قـال: " زعـمت الرافـضـة لعنهم الله أنه يعـرض بعـائشـة وحفصـة، وأنهما كامرأتي نوح ولوط في النار لتظـاهرهما على رسول الله ـ ﷺ ـ وأذاهما له، وزعموا لعنهم الله أن عائشة كان بينها وبين عثمان شيء فنزع لها بهذه الآية معرضا بهـا فحقدت عليه ثم لم تزل تؤلب الناس عليه حـتى قتلوه، ثم إنها ندمت مع كراهتها إمرة علي فخـرجت تطلب بثأره. وأجاب الجمهور بأن هذا كله لم يكن منه شيء وهو كذب مـختلق، وإجمـاع أهل الحق على أنهما زوجـتاه في الجنة لا يعارضه شيء مما ذكروه" اهـ[3].

ويقول في الإشارات أيضا عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ في كلامه عن قوله تعالى: ﴿. . وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ...㉝﴾ [4] الآية: "يتعلق بها الشيعة أخزاهم الله

(١) حفصة بنت عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنهما ـ وإحدى أزواج النبي ﷺ ولدت بمكة وتزوجها خنيس بن حذافة السهمي، فكانت عنده إلى أن ظهر الإسـلام فأسلما، وهاجرت معه إلى المدينة فمات عنها فـخطبها رسول الله ﷺ من أبيها، فزوجـه إياها سنة اثنتين أو ثلاث من الهجرة، واسـتمـرت في المدينة بعـد وفـاة الرسول ﷺ إلى أن توفـيت سنة ٤٥هـ (الاعـلام ٢/ ٢٦٤، وطبقات ابن سعد ٨/ ٨١ ـ ٨٦).

(٢) سورة التحريم، آية: ١٠.

(٣) ورد في صحيح البخاري: كتاب فضائل الصـحابة، باب فضل عائشة ـ رضي الله عنها ـ وكتاب الفتن، باب(١٨) من حديث عمار أن عائشـة زوج النبي ﷺ في الدنيا والآخرة، ولعل العلماء قالوا ما ذكره الطوفي استنباطا من مفهوم قوله تعالى:﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴾ (الزخرف: ٧٠) وهو قول بعض المفسرين.

(٤) سورة الأحزاب، آية: ٣٣.

على عائشة ويقول أمـرت أن تقر في بيتها فخـالفت وخرجت إلى تفريق المؤمنين، وقتال علي بالبصرة حـتى قتل بسببها من قتل، وهم نحو عشـرين ألفا. والجمهور أجابوا بأنها خرجت مصلحة للفساد ومطفـية للثائرة مجتهدة في ذلك فهي لاتنفك من أجر أصاب اجتهادها أو أخطأ" اهـ.

وقال عن مـعاوية بن أبي سـفيـان ـ رضي الله عنه [(١)]ـ في الإشارات عند حديثه عن قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾﴾[(٢)]. "يحتج بها الشيعة أبعدهم الله من رحمتـه على معاوية ومن شايعه على قتال علي، لأن النبي ـ عليه السـلام ـ أمر بقتـال المارقين وهم الخوارج[(٣)]، والناكثين وهم أهل الجمل،

---

(١) معـاويـة بـن أبـي سفيـان صخر بن حـرب بن أمية القـرشي الأموي، أسلم عام الفـتح وجعله الرسول ﷺ من كتـاب الوحي، وشهد حنينا ثم اليمامة، وكـان سيدا وحليما مع كـرم وشهامة ولاه عمر الشام ثـم عثمان فأحسن الولاية وطالب بدم عـثمان في زمن علي بن أبي طالب... وانحاز إليه أناس ووقع بسبب ذلك فتنة مشـهورة في صفين والجمل، ولما قتل علي بويع لمعاوية بالخلافة واجتمعت عليه الكـلمة حين صالحه الحسن بن علي ـ رضي الله عنهم ـ عام أربعين من الهـجـرة. توفـي سنة سـتين من الهـجرة. (انظر البـداية والنهـاية ٨/ ١١٧ ـ ١٤٤، والإصـابة ٣/ ٤٣٣ ـ ٤٣٤).

(٢) سورة الجن، آية: ١٥.

(٣) هم الذين خـرجـوا على علي بن أبي طالـب ـ رضي الله عنه ـ بعـد التـحكيم، وانحـازوا إلى حروراء، وتبـرأوا من علي ومعاوية والحكمين. وأيضـا يطلق هذا الاسم "الخوارج" على كل من خرج على الإمام. والخوارج فرق شتى منها: المحكمة الأولى، والأزارقة، والنجدات، والبيهسية والعـجاردة، والإباضـية، والثـعالبـة، والصـفرية الزيادية. (انظر الملـل والنحل للشهـرستـاني ١/ ١١٤ـ١٣٨، ودراسة عن الفرق وتاريخ المسلمين" الخوارج والشيعة" ص٣٥ وما بعدها).

والقاسطين وهم أهل الشام[1]". وأجاب الجمهور بأنا لا نسلم صحة الحديث، ولا أن معاوية كان من القاسطين ولو سلمنا عموم الآية في كل قاسط، بل هي لقاسطين معهودين من الجن أو غيرهم».

أما عن مذهب الرافضة في الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ فيقول الطوفي ـ رحمه الله ـ في كلامه في كتابه الإشارات عن قوله تعالى: ﴿أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ... (١٤٤)﴾[2] الآية: "زعمت الشيعة أن هذا تعريض من الله ـ عز وجل ـ بارتداد الصحابة وانقلابهم على أعقابهم بعد موت النبي ـ عليه السلام ـ، قالوا: والنبي ـ عليه السلام ـ علم ذاك فأكد في نهيهم عنه بقوله: «لاترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض: لا ترجعوا بعدي ضلالا»[3] الحديث. لم يكفه ذلك حتى أخبرهم بأنهم سيؤخذ بهم يوم القيامة عن الحوض ذات الشمال إلى النار، حتى لا يخلص منهم إلا مثل همل النعم. قالوا: وقد كان ذلك منهم بانحرافهم عن إمامهم المنصوص عليه وهو علي إلى غيره.

وأجاب الجمهور بأنا لا نسلم في أن الآية تعريضا بما ذكرتم، وإنما هو جملة شرطية دخل عليها حرف الاستفهام فأفادت تشجيعهم على القيام بالأمر معه ومن

---

(١) قلت: وليس هذا لفظ المروي عن الرسول ـ ﷺ ـ فله عدة ألفاظ أوردها ابن كثير في البداية والنهاية (٧/ ٣٠٥ـ ٣٠٧).

(٢) سورة آل عمران، آية: ١٤٤.

(٣) أخرجه مسلم في القسامة باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال، حديث٢٩، وفي الإيمان حديث ١١٨، ١٢٠، والبخاري في العلم، باب الانصات للعلماء، وفي المغازي، باب حجة الوداع، وفي الديات، الباب الثاني منه، وأبوداود في السنة، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه، والترمذي في الفتن، باب ماجاء لاترجعوا بعدي كفارا، (٢٨)، والدارمي في المناسك، باب في حرمة المسلم، وأحمد في المسند (٢/ ٨٥,٨٧,١٠٤).

بعده، وقد فعلوا، وأما قوله ـ عليه السلام ـ «لاترجعوا بعدي كفارا» فهو نهي لهم عن مثل ما خلفت به الأمم السالفة أنبياءها من الكفر، وقد امتثلوا فلم يكفروا، وما كان بينهم من الحروب والدماء فعن تأويل واجتهاد، هم فيه معذورون، بل ومأجورون. وأما المأخوذ بهم ذات الشمال إلى النار فمحمول على أهل الردة الذين ماتوا عليها" اهـ.

أما عن عصمة الأئمة فيتبين موقفه منها في شرحه على مختصره لروضة الناظر عند كلامه في شروط المتواتر ورده على الشريف المرتضى الرافضي المعتزلي [1] في اشتراطه عدم اعتقاد نقيض المخبر به لافادة التواتر العلم. قال الطوفي: "ولذلك اشترطت الشيعة وابن الراوندي[2] أن يكون فيهم الإمام المعصوم ليكون خبرهم معصوما من الخطأ، وهو باطل:

أما أولاً: فلأنهم منازعون في وجود العصمة في غير الملائكة والرسل.

وأما ثانيًا: فلأن عصمة خبرهم مستندة إلى كثرتهم لا إلى أوصافهم وإلا

---

(١) على بن الحسين بن موسى بن محمد بن إبراهيم، من أحفاد الحسين بن علي، إمامي معتزلي أديب شاعر، ولد ببغداد وله تصانيف في التشيع منها: الشافي في الإمامة، ويرى بعض المترجمين له أنه هو الذي وضع نهج البلاغة لا أخوه الشريف الرضي، توفي المرتضى ببغداد سنة ست وثلاثين وأربعمائة من الهجرة. (انظر البداية والنهاية ١٢/٥٣، والأعلام٤/٢٧٨).

(٢) أحد الزنادقة الملحدين الذين كانوا يلازمون الرافضة واسمه أحمد بن يحيى بن الراوندى يقول عنه ابن الجوزى: " كنت أسمع عنه بالعظائم حتى رأيت في كتبه مالم يخطر على قلب أنه يقوله عاقل"، كان أبوه يهوديا فأظهر الإسلام، ويقال إنه حرف التوراة كما عادى ابنه القرآن بالقرآن والحد فيه وألف كتابا في الرد على القرآن سماه: الدامغ. اختلف في سنة وفاته، فقيل ٢٤٥،وقيل ٢٩٨، وقيل غير ذلك. (انظر البداية والنهاية ١١/١١٢ ـ ١١٣، وشذرات الذهب ٢/٢٣٥ ـ ٢٣٦).

لاشترطت العدالة والإسلام. ولأن العلم مخلوق لله سبحانه وتعالى مقارنا للإخبار، فكما جاز خلقه مع إخبار المعصوم جاز خلقه مع إخبار المعصوم، ثم يلزمهم ألا يوجد في بلاد الكفر تواتر، إذ لا معصوم فيهم اللهم إلا أن لايشترطوا للعصمة الإسلام فإن عقولهم أسخف من هذا" . [شرح الطوفي على مختصره جـ ٢ الورقة ١٤٥/ب ٦١].

فهو هنا يطعن في أهم ركيزة عند الشيعة وبالأخص الإمامية.

وعن إمامة علي رضي الله عنه يقول في حديثه عن أهل التواتر في المصدر السابق: « قوله وكتمان أهل التواتر ما يحتاج إلى نقله ممتنع، خلافا للإمامية» أي: إن أهل التواتر، وهو العدد الذي يحصل العلم التواتري بخبرهم، هل يجوز أن يكتموا ما تدعو الحاجة إلى نقله؟ فالجمهور قالوا: لا يجوز. وقالت الإمامية ـ وهم أشهر طوائف الشيعة ـ : يجوز ذلك لاعتقادهم كتمان النص على إمامة علي رضي الله عنه أي لأنهم يعتقدون أن الصحابة رضي الله عنهم مع كثرتهم كتموا النص على إمامة علي والوقوع يدل على الجواز قطعا. لنا: أن كتمانهم لما يحتاج إلى نقله كتواطؤهم على الكذب، وتواطؤهم على الكذب بكتمانهم لما يحتاج إلى نقله محال، أما الأولى: فلأن كتمان الواقع ـ خصوصا مع الحاجة إلى نقله ـ بمثابة قولهم: ما وقع، وقولهم لما وقع: انه ما وقع كذب قطعا، لأن الكذب هو الإخبار بخلاف الواقع، وهذا كذلك، فكذلك الكتمان الذي هو بمثابة قولهم: ما وقع. أما أن تواطؤهم على الكذب محال فلما سيأتي عن قريب ـ إن شاء الله ـ[1]» اهـ.

هذه بعض مقالاته عن الرافضة، وإن كانت مختصرة، لأنها منقولة من كتبه

(١) شرح مختصر الروضة للطوفي ٢/ ١٠٠-١٠١.

التي لم يرد بها الرد عليهم فـ "الصعقة الغضبية" ليس - كما قال - موضع الرد عليهم، و "الإشارات" قد التزم فيه منهج الاختصار في ذكر استدلال الشيعة وغيرهم بآيات القرآن الكريم على مذاهبهم، وكان يتوسع فيه في الرد عليهم أكثر من غيرهم.

ومما تقدم من المقالات يتبين أنه لو كان رافضيا مثلهم لما كشف عن عورتهم في رد رواية الصحابي لمرض في قلوبهم... وما لعنهم. فما عرف أن رافضيا يلعن جماعته، ويسبهم، ويذكر بأنهم استطالوا على الصحابة، وكيف يدافع عن أبي بكر وعمر وعثمان وعائشة وحفصة ومعاوية وغيرهم من الصحابة - رضي الله عنهم جميعا - وهم أعداء الشيعة وأعداء لعلي - رضي الله عنه - في نظرهم مع أن الرافضة ما كانت تخفي هذا في زمن الطوفي - رحمه الله - كابن المطهر الحلي، وغيره لمكانتهم عند الخلافة العباسية ووجود من يقدمهم عندها وهو الوزير الخبيث ابن العلقمي. ثم إن هناك من علماء الرافضة الكثير يصرحون بمذهبهم ويحضرون مجالس علماء أهل السنة ولم يدعوا أنهم على غير مذهب الرافضة.

لكن مع هذا نورد ما قاله عنه المؤرخون له، واتهموه به مما يتعلق بالرفض لتظهر لنا الصورة الواضحة عن هوية الطوفي - رحمه الله - يقول الإمام الذهبي - رحمه الله تعالى - في كتابه: "العبر.." عن ترجمة الطوفي: "هو سليمان بن عبدالقوي... الشيعي" ولم يزد عن هذه الكلمة عنه.

أما ابن رجب - رحمه الله تعالى - فيقول بعد أن بين منزلته العلمية وفضله وتدينه وآثاره العلمية...: "وكان مع ذلك كله شيعيا منحرفا في الاعتقاد عن السنة حتى إنه قال عن نفسه:

حنبلي رافضي أشعري ... هذه إحدى العبر"

حتى إنه صنف كتابا سماه: "العذاب الواصب على أرواح النواصب"[1] اهـ.

قلت: والعجيب أن ابن رجب ـ رحمه الله ـ: يقول عنه قبل ذلك: "وكان فاضلا صالحا. . .

وجالس فضلاء بغداد في أنواع الفنون وعلق عنهم. . . ولقي الشيخ تقي الدين ابن تيمية والمزي والشيخ مجد الدين الحراني، وجالسهم"[2] إلى أن قال: "وله نظم رائق وقصائد في مدح النبي ﷺ وقصيدة طويلة في مدح الإمام أحمد" [3] اهـ.

فقد مدحه أولا وبين فضله وصلاحه ثم بين أن شيوخه ومن جالسهم فضلاء الناس في عصره. وما أدري كيف يسكت عنه أولئك العلماء الفضلاء، ولا يعرفون انحرافه وتشيعه، ثم كيف يجمع بين الفضل وعلو المنزلة في العلم وبين الرفض؟ وكيف يتصنع في المسائل العلمية، مع جرأته التي تتضح من كتبه ومناظراته ـ رحمه الله ـ يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية (٢/ ١٧٩-١٨٠): "وأما من عرف الإسلام كيف كان وهو مقر بأن محمدا رسول الله باطنا وظاهرا، فإنه يمتنع أن يكون في الباطن رافضيا، ولا يتصور أن يكون في الباطن رافضيا إلا زنديق منافق، أو جاهل بالإسلام. . . فهل عرف أحد من فضلاء أصحاب الشافعي وأحمد وأصحاب مالك كان رافضيا؟ أم يعلم بالاضطرار أن كل فاضل منهم من أشد الناس إنكارا للرفض، وقد اتهم طائفة من أتباع الأئمة بالميل إلى نوع من الاعتزال، ولم يعلم أحد منهم اتهم بالرفض لبعد الرفض عن طريق أهل العلم. . ." اهـ.

(١، ٢، ٣) ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٧، ٣٦٨.

ثم كيف يكون رافضيا خبيثا ويمدح أعداء الرفض وينتحل مذهبهم الفقهي فهو كما قال ابن رجب ـ رحمه الله ـ مدح الإمام أحمد بقصيدة طويلة وهو لم يدرك الإمام أحمد حتى يتملق له وينافق في مدح مذهبه، ثم لم يكن هناك سلطة قوية تنتحل مذهب الحنابلة، بل كانت معظم الناس على مذاهب فقهية متعددة، بل وعلى مذاهب عقدية ونحل متفرقة وربما كان الحنابلة ومن على مذهب الإمام أحمد في العقيدة قليلين ومضايقين في عصر الطوفي كما حدث للإمام شيخ الإسلام ابن تيمية وهو رأس الحنابلة في ذلك الوقت وغيره.

وابن تيمية ـ رحمه الله ـ من أشد أعداء الرافضة بل لقد كان كلامه عليهم صواعق مدمرة كما يتضح ذلك من كتابه المتقدم، ومع ذلك يلتقي به الطوفي ـ رحمه الله ـ ويجلس في حلقاته قرابة عام في دمشق ويدرس ابن تيمية على الطوفي العربية أياما، بل لقد كان الطوفي ـ رحمه الله ـ معجبًا أشد العجب بابن تيمية ـ رحمه الله ـ فهو يقول فيه فيما نقله الشيخ عبدالرحمن بن محمد بن قاسم في مقدمته لفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: "كأن العلوم بين عينيه يأخذ ما يشاء ويذر ما يشاء وعرضت عليه أبيات فثنى رجليه وأجاب عنها بمائة وتسعة أبيات، ويجيب في القعدة الواحدة بعدة كراريس"[1] اهـ.

وقد نقل الشيخ عبدالله بن حميد ـ رحمه الله ـ في مقدمة الفتاوى كلاما للطوفي في ابن تيمية نحو هذا يقول: "قال عنه الطوفي: "سمعته يقول: من سألني مستفيدا حققت له ومن سألني متعنتا نقضته فلا يلبث أن ينقطع فأكفى مؤنته"[2] اهـ. وقال الطوفي في شرح مختصر الروضة (٢/ ٤٤٥): "وقد صنف

---

(١) نقله من الدرر الكامنة ١/ ١٥٣.

(٢) وقد نقل ذلك عن الدرر الكامنة ١/ ١٥٣.

شيخنا تقي الدين أبوالعباس أحمد بن تيمية ـ رحمة الله عليه ـ كتابا بناه على بطلان نكاح المحلل، وأدرج فيه جميع قواعد الحيل، وبين بطلانه بأدلته على وجه لا نزيد عليه".

أما ما روي عن الطوفي أنه قال:

حنبلي رافضي أشعري ... هذه إحدى العبر

فقد نقلها المؤرخون، ونسبوها إليه ورووها بروايات مختلفة منها:

حنبلي رافضي ظاهري ... أشعري انها إحدى العبر

ومنها:

أشعري حنبلي وكذا ... رافضي هذه احدى العبر

ولم يشر أحد إلى موضعها من كتبه ولم أجد لها ذكرا أو إشارة فيما حصلت عليه من كتب الطوفي ـ رحمه الله ـ ولا يستبعد إلصاقها به، فقد ألصق بمن هو أفضل من الطوفي أكبر من ذلك، فقد نسب إلى الإمام مالك[1] ـ رحمه الله ـ بطريق الجزم أنه أباح إتيان المرأة في الدبر وتناقل هذا القول كثير من العلماء مع أنه بريء من ذلك ـ رحمه الله ـ وقد أنكر هذه المقولة عندما سئل عن ذلك. وليس الإمام مالك وحده أو الطوفي وحده الذي ألصقت بهما التهم والأقوال الباطلة.

---

(١) أبوعبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث الأصبحي الحميري إمام دار الهجرة، إمام الشافعي وأبي حنيفة والثوري والأوزاعي وابن المبارك وغيرهم، ولد عام وفاة أنس بن مالك ومن أشهر كتبه الموطأ، توفي ـ رحمه الله ـ في سنة ١٧٩هـ، وقيل غير ذلك. ودفن بالبقيع في المدينة النبوية. من أقوال الشافعي فيه: "مالك حجة الله على خلقه بعد التابعين..." قال المؤرخون له: "أخذ عن تسعمائة شيخ من التابعين وستمائة من تابعيهم". (انظر سير أعلام النبلاء ٨/٤٨ ـ ١٣٨، والديباج ١/ ٨٢ ـ ١٣٩).

وعلى فرض صحة نسبة هذه المقولة إليه فأي رواية منها قال؟ لأن في بعضها أنه رافضي وأشعري وحنبلي وبينها اختلاف، وفي بعضها أنه حنبلي أشعري ظاهري، وبين الثلاثة اختلاف أيضا ولا تجتمع هذه المذاهب لا في الفقه ولا في العقيدة إلا على وجه التعسف وقد تتفق في بعض المسائل فقط. ثم إن كتبه تشهد بأنه حنبلي في الفقه، وغير رافضي في الفقه ولا في العقيدة، وإن كان له رأيه ومنهجه المتميز عن غيره بالجرأة وقوة الأسلوب.

أما أنه كتب "العذاب الواصب على أرواح النواصب" فلم أعثر على الكتاب حتى أتحقق هل قال فيه ما يدل على أنه على مذهب الرافضة؟ أم أنه يرد على من ناصب عليا العداء وأبغضه من الخوارج وغيرهم فنحن معه في أننا نبغض من أبغض عليّ بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ وعاداه وأنكر فضله بعد الخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان ـ رضي الله عنهم جميعا ـ وكل من لم يعرف قدره من الشيعة والخوارج وغيرهم فسيلقى جزاءه يوم القيامة.

ولم يكتف ابن رجب ـ رحمه الله تعالى ـ بهذا القول عن الطوفي ـ رحمه الله ـ بل قال عنه أيضًا: "ومن دسائسه الخبيثة أنه قال في شرح الأربعين للنووي: اعلم أن من أسباب الخلاف الواقع بين العلماء: تعارض الروايات والنصوص، وبعض الناس يزعم أن السبب في ذلك: عمر بن الخطاب، وذلك أن الصحابة استأذنوه في تدوين السنة من ذلك الزمان، فمنعهم من ذلك، وقال: لا أكتب مع القرآن غيره، مع أن النبي ﷺ قال: «اكتبوا لأبي شاه خطبة الوداع»[1] وقال:

---

(١) الصحيح أنها خطبة فتح مكة لاخطبة الوداع. والحديث أخرجه البخاري في الديات، باب من قتل له قتيل فهو بخير النظرين، وأبوداود في المناسك، باب تحريم حرم مكة (٩٠) والترمذي في العلم، باب ماجاء في الرخصة فيه، وفي مسند أحمد (٢/٢٣٨).

«قيدوا العلم بالكتابة»[1] قالوا: فلو ترك الصحابة يدون كل واحد منهم ما روى عن النبي ﷺ لانضبطت السنة، ولم يبق بين آخر الأمة وبين النبي ﷺ في كل حديث إلا الصحابي الذي دون روايته، لأن تلك الدواوين كانت تتواتر عنهم إلينا، كما تواتر البخاري ومسلم ونحوهما" قال ابن رجب: "فانظر إلى هذا الكلام الخبيث المتضمن: أن أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - هو الذي أضل الأمة، قصدا منه وتعمدا ولقد كذب في ذلك وفجر"[2] اهـ.

قلت: قد اطلعت على شرح الأربعين للنووي وهو مخطوط بدار الكتب بمصر واستعرضته من أوله إلى آخره فلم أجده، ووجدت له كلاما عكس هذا يمدح فيه أبا بكر وعمر - رضي الله عنهما - منه ما تقدم في قصة اختلاف رأي أبي بكر وعمر في قتال المرتدين، وأن عمر - رضي الله عنه - خالف أبا بكر أول الأمر وكان الأولى موافقته لما عهد منه من موافقة النصوص حتى إن الوحي وافق رأيه.

والقول الآخر قول الطوفي - رحمه الله - في شرحه لحديث (ص ١٥٦-١٥٧) «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين» [3] قال: "اختلف

---

(١) أخرجه الدارمي في المقدمة، باب من رخص في كتابة العلم عن عمر أنه قال: (قيدوا العلم بالكتاب) ولم يرفعه إلى النبي ﷺ قال السخاوي في المقاصد ص٥٥: " وبالجملة ففي الاذن بالكتابة أحاديث منها: ما عند الطبراني وأبي نعيم في الحلية وغيرهما عن ابن عمرو مرفوعا بلفظ "قيدوا العلم بالكتاب" وعند العسكري من حديث عبد الحميد بن سليمان عن أنس مرفوعا: " ما قيد العلم بمثل الكتاب" وقال العسكري ما أحسبه من كلام النبي ﷺ . . . وأنه من قول أنس" اهـ.

(٢) ذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٨.

(٣) أخرجه الترمذي في العلم، باب ماجاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع وقال: "هذا حديث حسن صحيح"، وأبوداود في السنة، في لزوم السنة، وابن ماجه في المقدمة باب اتباع الخلفاء الراشدين، والدارمي في المقدمة، باب اتباع السنة، وأحمد في المسند (١٢٦/٤, ١٢٧).

الناس في هذه اللام فقال أهل السنة هي للعهد والخلفاء الراشدون هم الأربعة بعد النبي ﷺ بدليل قوله: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر»[1] ونحوه. وقال الشيعة اللام لاستغراق الوصف أي كل من اتصف بالرشد والهداية من الخلفاء بعدي فعليكم بسنته، وإنما قالوا ذلك لأن أبا بكر وعمر وعثمان ـ رضوان الله عليهم ـ عندهم ليسوا من الخلفاء الراشدين المهديين، لتقدمهم على علي بن أبي طالب بغير حق ووضعهم الخلافة في غير النصاب الذي وضع الله ـ عز وجل ـ فيه النبوة وهم بنو هاشم بزعمهم. ونصوص السنة وإجماع أهلها ترد عليهم في ذلك. والراشد الذي أتى بالرشد واتصف به والمهدي الذي هداه الله ـ عز وجل ـ لأقوم الطرق" اهـ.

وقد تأملت النص الذي أورده ابن رجب ـ رحمه الله ـ فرأيت أنه لا يدل على أنه من قول الطوفي ـ رحمه الله ـ ولا أنه يؤيده، بدليل أن أول النص يدل على أنه يحكي قولا لبعض الناس في ذلك: "وبعض الناس يزعم أن السبب في ذلك عمر بن الخطاب"، ثم يقول أيضا: "وقالوا: فلو ترك الصحابة يدون كل واحد. . ." فليس في النص ما يؤكد ذلك ولا أنه يؤيد قول هؤلاء الزاعمين والقائلين بذلك. والذي يؤخذ عليه في هذا عدم رده على هذه المعقولة.

قال ابن رجب ـ رحمه الله تعالى ـ: "وقد كان الطوفي أقام بالمدينة النبوية

---

(١) أخرجه الترمذي في المناقب، باب مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ـ كليهما، وقال: " هذا حديث حسن"، وابن ماجه في المقدمة، باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، وأحمد في المسند (٥/ ٣٨٢، ٣٨٥، ٣٩٩).

مدة يصحب الرافضي: السكاكيني المعتزلي[1]، ويجتمعان على ضلالتهما وقد هتكه الله، وعجل الانتقام منه بالديار المصرية"[2] اهـ.

قلت: مجالسته للسكاكيني لا تدينه بأنه على مذهبه وإلا لكان مجموعة من فضلاء الأئمة الذين جالسوا السكاكيني وسمعوا منه: رافضة أيضا من أمثال الإمام الذهبي ـ رحمه الله ـ فقد سمع من السكاكيني الحديث وقال الذهبي عن السكاكيني: "كان حلو المجالسة ذكيا عالما فيه اعتزال، وينطوي على دين وإسلام وتعبد، سمعنا منه، وكان صديقا لأبي، وكان ينكر الجبر، ويناظر على القدر، ويقال أنه رجع في آخر عمره..."[3]، ثم إن ما حصل له بالديار المصرية كان قبل مجالسته للسكاكيني. بل إن هناك أمورا تشهد بأنه لا يوافقه على مذهبه، فمذهب الطوفي في القدر على خلاف مذهب السكاكيني، وهو ينكر عليه ذلك. يقول الطوفي في الإعجاب بابن تيمية: "وكان من أذكياء العالم، وله في ذلك أمور عظيمة منها أن محمد... السكاكيني عمل أبياتا على لسان ذمي في إنكار القدر... فوقف عليها ابن تيمية فثنى إحدى رجليه... وأجاب... بمائة وتسعة أبيات"[4].

---

(١) محمد بن أبي بكر بن أبي القاسم الهمذاني ثم الدمشقي السكاكينى الشيعي، ولد بدمشق سنة ٦٣٥هـ وطلب الحديث وتأدب وسمع وهو شاب من إسماعيل ابن العراقي وغيره، وروى عنه الذهبي وغيره، واقعد في صناعة السكاكين عند شيخ رافضي فأفسد عقيدته، ولم يحفظ له سب في الصحابة بل نظم في فضائلهم إلا أنه كان يناظر على القدر ويقال إنه رجع في آخر حياته. توفي سنة ٧٢١هـ. (انظر الدرر الكامنة ٣/ ٤١٠ ـ ٤١١، والبداية والنهاية ١٤/ ١٠٠ ـ ١٠١).

(٢) ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٦٩.

(٣) الدرر الكامنة ٣/ ٤١٠.

(٤) الدرر الكامنة ١/ ١٥٦.

قال ابن رجب ـ رحمه الله ـ: "قال تاج الدين أحمد بن مكتوم القيسي في حق الطوفي: قدم علينا ـ يعني الديار المصرية ـ في زي أهل الفقر، وأقام على ذلك مدة، ثم تقدم عند الحنابلة، وتولى الإعادة في بعض مدارسهم، وصار له ذكر بينهم، وكان يشارك في علوم، ويرجع إلى ذكاء وتحقيق، وسكون نفس، إلا أنه كان قليل النقل والحفظ، وخصوصا للنحو على مشاركة فيه، واشتهر عنه الرفض والوقوع في أبي بكر وابنته عائشة ـ رضي الله عنهما ـ وفي غيرهما من جملة الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وظهر له في هذا المعنى أشعار بخطه، نقلها عنه بعض من كان يصحبه ويظهر موافقة له، منها قوله في قصيدة:

كم بين من شك في خلافته ... وبين من قيل: إنه الله

فرفع أمره ذلك إلى قاضي الحنابلة سعد الدين الحارثي..." اهـ.

قلت: أما تاج الدين أحمد بن مكتوم القيسي فلم أجد له ترجمة ولم أدر أين نقل هذا القول عن الطوفي. ويظهر من النص ـ والله أعلم ـ أنه ليس من الحنابلة.

أما قوله: إن الطوفي قليل النقل والحفظ، وخصوصا للنحو على مشاركة فيه، فإن كتب الطوفي في اللغة والنحو والأدب توضح مكانته فيه. وأسلوبه وألفاظه في هذا الكتاب "الانتصارات..." وحده يكفي في الرد على هذا القول.

وأما قوله إنه وقع في أبي بكر وابنته عائشة وفي بعض الصحابة فلم أجد لذلك مستندا، وقد دلس في نقل ذلك عنه، حيث قال: "وظهر له في هذا المعنى أشعار بخطه، نقلها عنه بعض من كان يصحبه، ويظهر موافقة له" فلم يسم القائل.

ثم لو صح لكان هذا الرجل من أعداء الطوفي الذين وضعوا للتجسس عليه، خاصة وأن الحنابلة ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ امتحنوا في مصر في تلك السنة محنة شديدة ثم إن كلام ابن مكتوم قد نقله ابن حجر بغير هذا اللفظ كما سيأتي قريبا ـ إن شاء الله ـ أما هذا البيت فلا يقول بمضمونه أحد يؤمن بالله ورسوله، وينتسب حقيقة إلى الإسلام الصحيح.

أما قصته مع سعد الدين الحارثي وضربه وسجنه بمصر فقد ذكرت بصيغ متعددة. منها ما ذكره ابن رجب: أنه وُجد بخطه أشعار ظهر منها الرفض والوقوع في أبي بكر وابنته عائشة، ورفع أمره إلى قاضي قضاة الحنابلة سعد الدين الحارثي، وقامت عليه بذلك البينة، فتقدم إلى بعض نوابه بضربه وتعزيره واشهاره، وطيف به ونودي عليه بذلك، وصرف عن جميع ما كان بيده من المدارس، وحبس أياما ثم أطلق فاتجه إلى قوص[1].

ومنها ما قال الصفدي[2]: "كان وقع له بمصر واقعة مع سعد الدين الحارثي وذلك أنه كان يحضر دروسه فيكرمه فيبجله وقرره في أكثر مدارس الحنابلة فتبسط عليه إلى أن كلمه في الدرس بكلام غليظ فقام عليه ولده شمس الدين عبدالرحمن، وفوض أمره لبدر الدين بن الحبال، فشهدوا عليه بالرفض وأخرجوا

---

(١) انظر ذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٩.

(٢) خليل بن آيبك بن عبدالله، صلاح الدين الأديب المؤرخ، ولد في صفد في فلسطين وتعلم في دمشق، فعانى صناعة الرسم فمهر بها ثم ولع في الأدب وتراجم الأعيان، تولى ديوان الإنشاء في صفد ومصر وحلب، ثم وكالة بيت المال في دمشق، فتوفي بها سنة أربع وستين وسبعمائة من الهجرة.

(انظر الدرر الكامنة ٢/٨٧، وطبقات الشافعية ٦/٩٤).

بخطه هجوا في الشيخين فعزر وضرب، فتوجه إلى قوص فنزل عند بعض النصارى وصنف تصنيفا أنكروا عليه منه ألفاظًا ثم استقام أمره وأقبل على قراءة الحديث والتصنيف. . . وكان في الشعر الذي نسبوه إليه مما صرح بالرفض قوله:

كم بين من شك في خلافته ... وبين من قيل: إنه الله[1] اهـ

وقال ابن حجر ـ رحمه الله ـ: "وقد قال ابن مكتوم في ترجمته من تاريخ النحاة: قدم علينا في زي الفقراء، ثم تقدم عند الحنابلة فرفع عليه الحارثي أنه وقع في حق عائشة فعزره وسجنه وصرف عن جهاته ثم أطلق فسافر إلى قوص"[2] اهـ.

وقال ابن حجر أيضا: "وقرأت بخط الكمال جعفر: كان القاضي الحارثي يكرمه ويبجله ونزله في دروس ثم وقع بينهما كلام في الدرس، فقام عليه ابن القاضي، وفوضوا أمره إلى بعض النواب فشهدوا عليه بالرفض فضرب ثم قدم قوص فصنف تصنيفا أنكرت عليه فيه ألفاظًا فغيرها ثم لم نر منه بعد ولا سمعنا عنه شيئًا يشين" [3] اهـ.

ومنها ما قاله صاحب جلاء العينين ص ٣٦-٣٧[4]: "قيل: وكان مع ذلك كله شيعيا حتى أنه قال في نفسه: أشعري حنبلي رافضي هذه احدى العبر، حتى أنه صنف كتابا سماه "العذاب الواصب على أرواح النواصب" وقد حبس وطيف به لأجل ذلك" اهـ.

---

(١) الدرر الكامنة ٢/ ١٥٤ ـ ١٥٥.

(٢) المصدر السابق ٢/ ١٥٦.

(٣) المصدر نفسه ٢/ ١٥٧. ولم أجد النص في ترجمة الطوفي في الطالع السعيد للكمال.

(٤) انظر كذلك الأعلام ٣/ ١٢٨.

فالرواية الأولى فيها أنه وجد له بعض الأشعار ظهر منها الرفض والوقوع في أبي بكر وابنته عائشة ـ رضي الله عنهما ـ وفي الثانية أن سبب الضرب والحبس تكليمه للقاضي سعد الدين بكلام غليظ، وأنهم شهدوا عليه، وأخرجوا بخطه هجوا في الشيخين وفي الثالثة: أنه وقع في حق عائشة ـ رضي الله عنها ـ وفي الرابعة أنه وقع بينه وبين سعد الدين كلام في الدرس، ففوض ابنه أمر الطوفي إلى بعض النواب فشهدوا عليه بالرفض، وفي الخامسة: أن سبب الحبس والضرب هو كتاب: "العذاب الواصب على أرواح النواصب"، وهذا في نظري يدل على وقوع الخلاف بين القاضي والطوفي ولكن لم يبين السبب الحقيقي ولا يؤمن أن من فوض إليه أمره لفقوا على الطوفي الرفض. ،والله أعلم.

هذا هو الاتهام الذي وجه إلى الطوفي ـ رحمه الله ـ، وما رأيته في ترجمته عند المؤرخين له، ولم يكن لديهم مما يؤيد هذا الاتهام غير ما تقدم، وابن رجب ـ رحمه الله تعالى ـ يرى أن الطوفي مات على عقيدة الرافضة وأنه لم يتحول عنها فهو يقول: "قلت: وقد ذكر بعض شيوخنا عمن حدثه عن آخر: أنه أظهر له التوبة وهو محبوس. وهذا من تقيته ونفاقه"[1] اهـ.

أما بعض المؤرخين له فيميلون إلي أنه رجع عن الرفض فيقول الإمام الذهبي ـ رحمه الله ـ: " ويقال إنه ـ أي الطوفى ـ تاب عن الرفض"[2].

ويقول الكمال جعفر: "فشهدوا عليه بالرفض فضرب فصنف تصنيفا أنكرت عليه فيه ألفاظا فغيرها ثم لم نر منه بعد ولا سمعنا عنه شيئا يشين"[3].

---

(١) ذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٩ ـ ٣٧٠.

(٢) الدرر الكامنة ٢/١٥٧.

(٣) المصدر السابق.

أما علماء عصرنا هذا وكتابه فهم في اتهام الطوفي على رأيين:

بعضهم: يرى أن الطوفي ـ رحمه الله ـ من الرافضة بل ويصر على ذلك كالشيخ محمد أبي زهرة في كتابه: ابن حنبل" وفي مقدمته لكتاب المصلحة المرسلة في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي للدكتور مصطفى أبوزيد.

وبعضهم لا يدينه بالرفض، ففي مساء يوم السبت السادس والعشرين من شهر ذي القعدة من عام ست وأربعمائة وألف للهجرة، سألت فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفى أحسن الله إليه، في مجلس سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز في العزيزية بمكة المكرمة عن اتهام بعض العلماء للطوفي بالرفض فقال: "ماعلمت شيئا يؤكد ذلك" ويقول: "وكان الشيخ محمد بن عبدالعزيز المانع[(١)]ـ رحمه الله ـ مدير المعارف قبل أن تصير وزارة ـ ينكر على من يرمي الطوفي بأنه شيعي "اهـ.

(١) العلامة الحافظ الفقيه محمد بن عبد العزيز بن محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن مانع الوهبي التميمى النجدي ولد في عنيزة بالقصيم سنة ألف وثلاثمائة من الهجرة أدخله والده مدرسة تحفيظ القرآن فاستمر إلى أن حفظه ثم جلس على علماء بلده، ورحل إلى بريدة وأخذ عن علمائها، ولما بلغ الثامنة عشرة رحل إلى بغداد وأخذ عن العلامة محمود شكري الألوسي وغيره من مشاهير علماء بغداد ثم رحل إلى مصر فأقام في الأزهر للعلم مدة، ثم سافر إلى دمشق ولازم الشيخ جمال الدين القاسمي وجلس على علمائها بالجامع الأموي ثم عاد إلى بغداد فبقي بها مدة يأخذ عن علمائها ثم عاد إلى بلده، وأخذ عن العلماء فيها ثم سافر إلى الزبير من أعمال العراق وقرأ على العلماء فيها ثم دعي إلى البحرين لمكافحة التبشير فأقام بها أربع سنين وشرح بها العقيدة السفارينية، ثم دعي إلى قطر للقضاء والخطابة والتدريس، فرحل إليه كثير من طلبة العلم ثم قدم الاحساء ثم الرياض ثم عينه الملك عبد العزبز رحمه الله مدرسا في الحرم المكي وأخذ عنه جماعة من العلماء. ثم عينه الملك عبد العزيز رحمه الله مديرا للمعارف وبهيئة تأديب الموظفين إلى أن شكلت الوزارة. ثم سافر إلى البحرين. . .وتوفي ببيروت على أثر عملية جراحية في رجب سنة ١٣٨٥هـ. ونقل جثمانه إلى قطر ودفن بها.

(انظر ترجمته الوافية في مشاهير علماء نجد ص ٤١١ ـ٤١٧).

والدكتور مصطفى أبوزيد في كتابه المتقدم يرى أيضا أن اتهام الطوفي ـ رحمه الله ـ بالرفض غير صحيح. ونقل نصوصا من كتب الطوفي ـ رحمه الله ـ يستشهد بها على ماقال، وقد نقلت أكثرها أنا أيضا في أول هذا المبحث.

والحقيقة أنه لم يكن بين يدى ما يؤكد أن الطوفي من الرافضة ولا من الزيدية وأنا لا أنسب إليه ذلك حتى يثبت من كتبه ما يفسر هذا الجرح وقاعدة المحدثين تقول: "إذا ذكر الجرح والتعديل قبل التعديل بدون تفسير، ولا يقبل الجرح إلا مفسرا"، وليس هناك ما يدل قطعا بأن الطوفي من الرافضة، بل يوجد في كتبه ما يشهد له بضد ذلك كما ذكرت سابقا.

ثم إنني أرى أن هذا الاتهام لفق على الطوفي للأمور التالية:

١ـ أنه لم ينسب إليه الرفض قبل دخول القاهرة، ولاقبل سنة إحدى عشرة وسبعمائة، ومن ما ألفه قبل ذلك كتاب: "الانتصارات الاسلامية..." موضوع البحث والدراسة، ولم يكن فيه ما يدل على ذلك وقد جلس في بغداد وناظر مع أئمة العلماء وفضلائهم، وألف المؤلفات، ثم جلس في حلقات ابن تيمية ـ رحمه الله ـ في دمشق وجلس عليه ابن تيمية في العربية أياما، وجلس الطوفي على المزي من علماء الشام، ورد ابن تيميمة على الرافضة وذكر أعيانهم وشيوخهم ولم يذكر أن الطوفي منهم، ولم يذكر أحد من هؤلاء جميعا فيما علمت أن الطوفي على مذهب الرافضة.

٢ـ أن الطوفي خبير بمذهب الرافضة وأقوالهم لمعايشته لهم في بغداد وظهورهم ومجاهرتهم بمذهبهم، ولو كان على ما هم عليه لأظهر ذلك معهم، خاصة وأن أعيانهم أهل مكانة عند الخلافة العباسية التي كانت تميل إلى آل البيت ويفتخر الخلفاء بأنهم منهم، وقد تقدم الرافضة عندهم حتى أن ابن العلقمي الخبيث

وصل إلى الوزارة، وابن المطهر الحلي كان مقدما عند ملوك التتار، فكيف يهجر الطوفي بغداد بسبب ما فيها من فتن كان للرافضة ضلع كبير فيها ويخفي مذهبه مع سهولة إظهاره، وحرية فكره فيما لو أظهر ذلك.

٣ـ وإذ لم يرد دليل قطعي يؤكد أن الطوفي على مذهب الرافضة فأظن أنه قد دبر له مكيدة، كما دبرت لشيخ الأسلام ابن تيمية في تلك الفترة في مصر، فقد "كتب عليه محضر بأنه قال: أنا أشعري، ثم وجد خطه بما نصه: الذي أعتقد أن القرآن معنى قائم بذات الله، وهو صفه من صفات ذاته القديمة، وهو غير مخلوق، وليس بحرف ولا صوت، وأن قوله الرحمن على العرش استوى ليس على ظاهره، ولا أعلم كنه المراد به، بل لا يعلمه إلا الله، والقول في النزول كالقول في الإستواء، وكتبه أحمد بن تيمية، ثم أشهدوا عليه أنه تاب مما ينافي ذلك مختارا في خامس عشر ربيع الأول سنة ٧٠٧هـ وشهد عليه بذلك جمع جم من العلماء وغيرهم[(١)]".

فهل ابن تيمية ـ رحمه الله ـ رجع عن مذهب أهل السنة إلى مذهب الأشاعرة حقيقة وهل هذا المحضر الذي وقع عليه جمع غفير من العلماء وغيرهم صحيح أم هي فرية على ابن تيمية ـ رحمه الله ـ، فلماذا لم يكن حال الطوفي ـ رحمه الله ـ في اتهامه بالرفض كحال ابن تيمية في اتهامه بما سبق ؟.

ولقد أوذي الحنابلة الذين يحبون ابن تيمية في القاهرة أيضا حتى كتبوا على بعضهم بأنهم يبغضونه وأنهم ليسوا على عقيدته بل وبعضهم تبرأ منه كما يقال[(٢)] والطوفي من المغرمين بحب ابن تيمية ـ رحمه الله ـ ولعله حصل له ما حصل لهم.

---

(١) الدرر الكامنة ١/١٤٨.

(٢) المصدر السابق ١/١٤٧ وما بعدها.

٤ـ أن الرافضة: هم الذين رفضوا إمامة الشيخين، ورفضوا زيدا عندما ترحم عليهما ـ كما سبق ـ بل الثابت أن الطوفي أقر بخلافتهما وترضيته عليهما ولم يثبت أن الطوفي رفض خلافتهما ـ رضي الله عنهما ـ.

٥ـ أن الطوفي على خلاف مذهب الرافضة في أصول الفقه فقد خالفهم في الإجماع ورد عليهم في قولهم بعدم كونه حجة كما في شرح الأربعين ص: ١٨٢. وكذلك هم يرون حجية القياس وهو على خلاف معهم في ذلك. وهم على اختلاف مذاهبهم يرفضون بناء الأحكام على رعاية المصلحة لأنها رأي كالقياس، والدين لا يؤخذ بالرأي. والطوفي على خلاف ذلك كما سيأتي ـ إن شاء الله ـ كما أنه على خلاف مذهبهم الفقهي كما يتضح فيما يأتي في هذا الكتاب من بعض المسائل الفقهية كالمتعة وحكم المذى وإتيان المرأة في الدبر، وغيرها.

٦ـ خالف الطوفي الرافضة والإمامية في مسائل العقيدة كالرؤية كما سترى في هذا الكتاب ص٥٦١ فهم ينكرون الرؤية وهو يثبتها على مذهب أهل السنة والجماعة.

ثم إن الرافضة يرون أن أبا طالب[1] مسلم دخل الإسلام وكتم إيمانه والطوفي

---

(١) أبو طالب عم النبي ﷺ وهو عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم القرشي. أبو علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ كفل النبي ﷺ ورباه بعد جده عبدالمطلب، وكان أبوطالب يحب النبي ﷺ حبا شديدا لا يحبه ولده، وكان لاينام إلا إلى جنبه وخصه بالطعام، وكان إذا أكل أولاده والرسول معهم شبعوا، وإذا لم يكن معهم لم يشبعوا فيقول أبوطالب له: إنك لمبارك، ولما حضرته الوفاة قال له الرسول ﷺ: (يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله) فقال له: أبو جهل،وابن أبي أمية: يا أبا طالب: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ وما زال النبي ﷺ يدعوه حتى توفي، ولم يجب، فاستغفر له النبي ﷺ بعد موته فنهاه الله عن ذلك بقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾(التوبة: ١١٣) ويدعي الشيعة أنه أسلم وأنه ستر ذلك عن قريش لمصلحة الإسلام، ولقد كذبوا في ذلك. (انظر طبقات ابن سعد ١/١١٩ ـ ١٢٥ والأعلام ٤/١٦٦).

على خلاف هذا كما سنرى في كتاب الانتصارات .

وهذا على سبيل المثال لا الحصر.

٧ـ أن عصر الطوفي من أكثر العصور ابتلاء امتحانًا للعلماء، وقد اشتدت بين الطوائف والمذاهب الشحناء والبغضاء، فلو قبل كل ما قيل عن العلماء لما سلم أحد في عقيدته ودينه، وأرى أن الإحتكام في ذلك يكون إلى كتب هؤلاء العلماء، وما قالوه وسجلوه بأنفسهم فمثلا ابن تيمية اتهم بأنه وقع في عمر ـ رضي الله عنه ـ وفي علي ـ رضي الله عنه ـ ونسب إلى الزندقة والتنقص بالنبي ﷺ، وأن عثمان كان يحب المال، وإلى أنه يسعى في الإمامة الكبرى، إلى غير ذلك فهل نأخذ هذا الكلام على إطلاقه من المؤرخين له أم يكون الحكم في ذلك ما سجله بنفسه في هذه الأمور؟ والطوفي لابد أن نعرف عقيدته ومذهبه من خلال كتبه التي تبين لنا رأيه في مسائل الشرع سواء في العقيدة أو الأحكام الشرعية الأصولية أو الفرعية ونعرف أنه أخطأ في عدة مسائل، لأنه بشر وهو يقول عن نفسه في آخر شرح الأربعين:

إن تلق عيبا فلا تعجل بسبك لي * إني امرء لست معصوما من الزلل

ولا شك أن له أخطاء عفا الله عنا وعنه – والله أعلم.

مذهب الطوفي في الأسماء والصفات:

يتضمن التوحيد باعتبار متعلقه ثلاثة أنواع هى: توحيد الربوبية وبيان أن الله وحده خالق كل شيء. وتوحيد الألوهية: وهو استحقاقه سبحانه وتعالى أن يعبد وحده لا شريك له. وتوحيد الأسماء والصفات وهو الإيمان بأسمائه وصفاته التي وردت في كتاب الله العزيز أو على لسان رسله صلى الله عليهم وسلم من غير تكييف أو تمثيل أو تعطيل.

فالنوع الأول لم يذهب إلى نقضيه طائفة من بني آدم، إلا ما عرف من شذوذ المانوية والثنوية أو ضلال النصارى في وحدانية الله أو عناد وتكبر فرعون.

وأما النوع الثاني فهو المقصود بإرسال الرسل وإنزال الكتب، ولا تصلح الحياة والآخرة إلا به.

والنوع الثالث: لم يعرف عن أحد إنكاره، أو شيء منه، إلا ما ذكر عن المشركين في إنكار اسم الرحمن، على سبيل العناد فقط. والإشراك في هذا النوع على ثلاثة أنواع:

١- إلحاد المشركين الذين عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه وسموا بها أوثانهم فزادوا ونقصوا فاشتقوا اللات من الإله، والعزى من العزيز... إلخ.

٢- إلحاد المشبهة الذين يكيفون صفات الله تعالى ويشبهونها بصفات خلقه، وهو مقابل إلحاد المشركين.

٣- إلحاد النفاة المعطلة وهم قسمان:

أ- قسم أثبتوا ألفاظ أسماء الله ونفوا ما تضمنته من صفات الكمال.

ب ـ وقسم صرحوا بنفي أسمائه وصفاته بالكلية ووصفوه بالعدم المحض.

والطوائف في توحيد الأسماء والصفات ثلاثة أقسام:

١ـ قسم عطلوا الله تعالى من أسمائه وصفاته، وهم الجهمية والمتفلسفة.

٢ـ وقسم أثبتوا ألفاظ أسمائه ونفوا صفاته سبحانه، وهم المعتزلة.

٣ـ وقسم أثبتوا أسماءه سبحانه على ما يليق به سبحانه وأثبتوا سبعا من الصفات، وهي الكلام والعلم والسمع والبصر والقدرة والإرادة والحياة مع تأويلات لهم أيضا في هذه الصفات السبع. وهؤلاء هم الأشاعرة.

وأما الذين أثبتوا أسماء الله وصفاته التي سمى بها نفسه في كتابه العظيم أو على لسان رسوله الكريم، من غير تأويل ولا تمثيل ولاتشبيه، فهم أهل السنة والجماعة، من السلف الصالح ومن تبعهم إلى يوم الدين.

وقد يشارك أحد أي طائفة من هذه الطوائف بعض مذهبهم دون بعض، فهذا حكمه حكم تلك الطائفة فيما وافقها فيه.

والإمام الطوفي ـ رحمه الله ـ أحد العلماء الذين تكلموا في توحيد الأسماء والصفات وقد ألف في العقيدة الإسلامية كتبا عديدة ذكرت فيما سبق أكثرها فما مذهبه في توحيد الأسماء والصفات من خلال كتبه تلك؟.

لقد تتبعت بعض ما صنفه الطوفي من المصنفات التي ذكرت مسائل عديدة من مسائل التوحيد، وخاصة توحيد الأسماء والصفات، وسأورد نماذج مما قاله في تلك المسائل سواء من كتابه هذا: " الانتصارات الإسلامية" أو من كتبه الأخرى المخطوطة.

تحدث الطوفي في كتابه: حلال العقد في أحكام المعتقد عن الأسماء والصفات فقال في اللوحة الثانية منه: "والنظر في أسمائه وذاته وصفاته وأفعاله.

أما أسماؤه فكثيرة، قال الله عزوجل: ﴿وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا .. (١٨٠)﴾[١] وفي الحديث: «أسـألك بكل اسم هو لك علمته أحدا من خلقك أو اسـتأثرت به في علم الغيب عندك»[٢] اهـ كلامه.

ثم بين معنى الاسم في اصطلاح النحـويين، وفي اصطلاح اللغة، ثم قال: "وأما ذاته عز وجل فهي حـقيقة قديمة[٣] أزلية، لا تدركها الأفـهام، ولا تخيّلها

---

(١) سورة الأعراف، آية: ١٨٠.

(٢) جزء من الحـديث الذي أخرج الإمام أحـمد في المسند (١/ ٣٩١، ٤٥٢) والحاكم في المسـتدرك (١/ ٥٠٩)، وقـال عنه الحاكم: "هـذا حديث صـحـيح على شرط مـسلم إن سلم من إرسـال عبدالرحمن بن عبدالله عن أبيه فإنه مخـتلف في سماعه عن أبيه"، وتبعه الذهبي في التلخيص وزاد: "وأبوسلمة لايدرك من هو؟ ولا رواية له في الكتب الستة"اهـ

(٣) قلت: اخـتلف السلف في إطلاق لفظ "قديم" علي ذاته المـقدسة فـبعـضهم كـره وصفـه جل وعلا بالقدم، لأنه قد يطلق مع سبق العدم، نحو ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾(يس: ٣٩)، ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلالِكَ الْقَدِيمِ﴾ (يوسف: ٩٥)وقالوا لم يرد وصفه بذلك فـي نصوص الكتاب وما ورد من السنة لا يثبت وإنما الوارد في الكتـاب والسنة أنه سبحانه الأول الذي ليس قبلـه شيء والآخر الذي ليس بعده شيء.

وبعض السلف أجاز إطلاق لفظ القديم على الله، ووصفه بذلك، لما أخرجه الحاكم في المستدرك (١/ ١٧) بسند ضـعيف عن أبي هريرة في إحـصاء أسـماء الله تعـالى وعدها فـذكر منهـا "القديم" ولحديث دخول المسجد: «أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم» وأقل ما يقال عنه إنه حسن، (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب فيما يقوله الرجل عند دخوله المسجد).

ولا ريب أنه إذا كان مسـتعملا في نفس التقدم ـ أي بمعنى الأول الذي ليس قـبله شيء ـ فإن ما تقـدم على الحوادث كلهـا أحق بالتـقدم من غـيره. (انـظر شرح الطحـاوية ص ١١٥). ولفظ "أزلي" معناه: قديم، ولم يـرد في النصوص الشرعية تسـمية الله تعالى ولا وصـفه بهذا اللفظ فيما أعلم، وإنما هو من ألفـاظ أهل الكلام فهم يقولون: إن الأزل عبارة عما لا افـتتاح له سواء كان وجوديا كذات الله أو عدميا كأعـدام ماسوى الله، لأن العدم السابق على العالم قبل وجوده لا أول له فهو أزلي" (انظر منهج ودراسات لآيات الصفات للشنقيطى ص٨).

الأوهــام، كمـا قـال ـ عـز وجـل ـ: ﴿ ..لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١١)﴾ [١] اهـ.

وقال الطوفي عن الصـفات: " وأما صـفاته ـ عزوجل ـ فضـربان: ذاتية، وهي المعانى القائمـة بذاته مقارنة لها في الوجود، وفعليـة: وهي الأفعال الصادرة عنه المفارقة له، كالخلق والرزق ونحوه[٢]".

قلت: قسم السلف الصفات إلى ذاتية لاتنفك عنه سبحانه كالسمع والبصر، وفعليـة: وهي التي تتعلق بمشـيئـته وقدرته، إن شـاء فعلهـا وإن شاء لم يفـعلها كالاسـتواء والمجيء والنزول، ونحـوها، وهي أيضا ذاتية إلا أن أثـرها يحدث في وقت دون وقت.

وربما تكون الصفة ذاتية فعلية، باعتبـارين كالكلام، فإنها صفة ذاتية لاتنفك عنه سبحانه، وفعلية لتعلقها بمشيئته وقدرته يتكلم متى شاء كيف شاء بماشاء.

وقول الطـوفي عفا الله عـنه عن الذاتية: "مـقارنة لها في الـوجود" وعن الفعلية: " الصادرة عنه، المفارقة له" يشعر بأن الصفة غير الموصوف، وأنها قائمة بنفسها، لأنها مقارنة للذات، أومفارقة لـها. وهذا غير صحيح والأولى التعبير بما عند السلف. وإن كان الطوفي لم يقصـد مفارقة الصفـات لله تعالى بدليل مايأتي من كلامه عن الصفات. والله أعلم.

---

(١) سورة الشورى، آية: ١١.

(٢) حلال العقد، اللوحة ٦,٥ قلت: الصفة لا تفارقه سبحانه إنما الذي يحدث بها مباين له..

وقال الطوفي عن آيات الصفات، وأخبارها في حلال العقد الورقة الثالثة عشرة: "... وذلك أن الناس اختلفوا في آيات الصفات، وأخبارها، نحو: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ (١)، ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ (٢)، ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾ (٣)، وحديث القدم والإصبع (٤) والضحك (٥)... ونحوها، وهي كثيرة.

فمنهم من حملها على ظواهرها المتعارفة، فجسم، ومثل. ومنهم من تأولها على معاني مجملة في الجملة، فرارا من التجسيم، فأبطل وعطل، ومنهم من جعلها ألفاظا مشتركة بين صفات المخلوقين وصفات الله ـ عز وجل ـ حقائق بالنسبة إلى ذاته المقدسة، كالعين المشتركة بين عين الماء وعين الذهب (٦)، فتقول: لي يد حقيقة، ولله ـ عز وجل ـ يد حقيقة، ولا اشتراك بين اليدين إلا في لفظ اليد، أما مدلولها: فيد الله حقيقة لائقة به عز وجل، كما أن لي ذاتا، ولله عز وجل ذاتا، ولا اشتراك إلا في الاسم. وهذا رأي الحنابلة، وجمهور أهل السنة، وهو مذهب جيد صحيح عند من فهمه لا غبار عليه" اهـ.

ثم أتى بعد ذلك برأي يراه جمعا بين الأقوال فيقول: "ويحتمل هذا المقام تفصيلا لا بأس به، وفيه جمع بين المذاهب، وهو أن ألفاظ هذه النصوص لا يخلو

---

(١) سورة المائدة، آية: ٦٤.

(٢) سورة الرحمن، آية: ٢٧.

(٣) سورة القلم، آية: ٤٢.

(٤) سيأتي تخريج حديثي القدم والإصبع إن شاء الله.

(٥) حديث: «يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة» أخرجه البخاري في الجهاد باب ٢٨، ومسلم في الإمارة حديث ١٢٨، ١٢٩ وغيرهما.

(٦) القول الصحيح أن لفظ العين يطلق على عين الماء، ويطلق على عين الذهب ولا اشتراك في المعنى لأن عين كل شيء مختصة به.

كل لفظ من أن يكون مقطوعا بإرادة الحقيقة منه، أو بإرادة المجاز فيتبع الدليل القاطع. أو ظاهرا في أحدهما فيتبع الظاهر ما لم يعارضه أظهر منه أو محتملا لهما على السواء، أو قريبا منه فهو مجمل، أوفي حكمه، فيتوقف على البيان، أو يحمل على الأليق بجلال الله ـ عند المعتقد. وهذه الطريق أمثل الطرق ـ إن شاء الله عز وجل ـ وعليها تتخرج جميع الآيات والأحاديث وهي كثيرة" اهـ.

ولعل ما قاله في كتاب الانتصارات الإسلامية، عند كلامه عن حديث التقرب والهرولة يفسر هذا الرأي المتقدم.

يقول ـ رحمه الله ـ: " وهذا الحديث مؤول عندنا على التقرب بالرحمة واللطف، والإكرام، كما يقال: فلان قريب من السلطان، والأمر قريب من فلان، يعنى تقارب القلوب والمنزلة، وأنا وان كنت أثريا في آيات الصفات وأخبارها، إلا أن المجاز عندى في هذا الحديث ظاهر غالب، فلا يتوقف في تأويله إلا جامد(١)" .

ثم قال بعد أن بين أن أحاديث الصفات منها ما يكون صحيحا أو غير صحيح، أو مختلف فيه، وأنه لا يعول إلا على الصحيح منها: " ثم الحديث المجمع على صحته من حيث دلالة المتن ثلاث طبقات: ما ترجح فيه إرادة الحقيقة، وما ترجح فيه إرادة المجاز، وما استوى فيه الأمران، فالأول كحديث الساق(٢)

---

(١) وترجيحه للمجاز هنا وتفسيره القرب خلاف الصواب كما سيأتي. انظر ص:٧٠٣ من هذا البحث.

(٢) أخرج البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢، ٢٣) من حديث طويل عن أبي سعيد منه: «فيأتيهم الجبار . . . فيقول أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا، فلا يكلمه إلا الأنبياء، فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها؟ فيقولون الساق. فيكشف عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن. . .» وأخرجه مسلم في الإيمان حديث ٣٠٢، والدارمي في الرقاق، باب سجود المؤمنين يوم القيامة، وأحمد في المسند (١٧/٣) بألفاظ غير لفظ البخاري.

والقدم[1] والأصابع[2] ونحوها فهذه إرادة المجاز فيها مرجوحة فحكمها أن تحمل على حقائق لائقة بالباري ـ جل جلاله ـ ولا يلزمنا تعين كيفيتها كذاته سبحانه، أثبتنا وجودها ـ، ونحن عن تفاصيل أحكامها بمعزل. الثاني كهذا الحديث" اهـ. أي حديث: «من تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة»[3].

وذكر حديث: «قلوب الخلق بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء»[4] وحديث: «الحجر الأسود يمين الله في

---

(١) أخرج البخاري في عدة مواضع منها تفسير سورة (ق): "لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول: قط قط" وأخرجه مسلم في كتاب الجنة، حديث ٣٧، والترمذي في كتاب الجنة، باب ما جاء في خلود أهل الجنة وأهل النار، وفي تفسير سورة (ق)، وأحمد في المسند (٢/٣٦٩,٥٠٧)، (٣/١٣)، بألفاظ متقاربة.

(٢) سيأتي تخريجه قريبا ـ إن شاء الله ـ.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾(آل عمران: ٢٨) وفي باب ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه، ومسلم في كتاب الذكر، باب فضل الذكر، والدعاء، والتقرب إلى الله تعالى، حديث ٢٠، ٢١، ٢٢، وفي أول كتاب التوبة، والترمذي في كتاب الدعوات باب في حسن الظن بالله، وابن ماجه في كتاب الأدب، باب فضل العمل وأحمد في المسند (٢/٤١٣، ٤٨٠، ٤٨٢، ٥٠٩، ٥٢٤، ٥٣٤)، وفي مواضع أخرى عنده.

(٤) أخرجه مسلم في القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء، حديث ١٧ بلفظ "أن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء"، والترمذي في القدر، باب ما جاء في أن القلوب بين إصبعي الرحمن، وفي الدعوات، باب ٩٠، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، والحاكم في المستدرك (٢/٢٨٨-٢٨٩).

الأرض » (1) وحديث: « ساعد الله أشد، وموس الله أحد » (2).

ثم قال: " فإن المجاز فيه راجح، وحكمه التأويل على ما ترجح فيه "اهـ.

ثم ذكر الطبقة الثالثة فقال: "والثالث كقوله: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ (3) فإنه بين الصفة الوجهية اللائقة بمنصب الإلهية، وبين الرتبة الجاهية إلى العظمة الذاتية. فحكم مثل هذا راجع الى ترجيح المجتهد فى أحكام العقائد، فإن غالب مسائلها من هذا وأشباهه: اجتهادية، لكنها أعلى رتبة من مسائل الفروع(4)"اهـ.

قلت: أما قوله ـ رحمه الله ـ في حديث «من تقرب مني . . . تقربت منه» فلا لزوم لتأويله القرب بقرب الرحمة. بل قرب الله من المتقرب إليه بالعمل الصالح: قرب بذاته ورحمته على ما يليق بجلاله، ولاندرك كيفية ذلك ومعلوم أن معنى قرب الله بذاته وهرولته إليه ومشيه ليس بقطع المسافة، ومشابهة المخلوقين

---

(1) رواه الطبراني في معجمه، وابن عدي، وابن خلاد، وغيرهم، وذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية (2/ 575-576)، وقال: "حديث لا يصح"، والعجلوني في كشف الخفاء (1/ 417)، وذكر أنه موقوف على ابن عباس، وذكره الألباني في الضعيفة (1/ 257)، وبين وجه ضعفه، وأقوال أهل الحديث في سنده، وله شواهد ذكرها المنذري في الترغيب والترهيب (3/ 31-32)، وسيأتي كلام ابن تيمية عنه إن شاء الله، وذكر بعض ألفاظه.

(2) أخرجه أحمد في المسند (3/ 473)، (4/ 137) بأسانيد متعددة حكم على بعضها أحمد البنا في الفتح الرباني (14/ 178)، (16/ 30)، وهي بمجموعها تفيد أن الحديث صحيح. ومن ألفاظه عنده: " . . . فقال: إذا أتاك الله مالا فلير عليك، ثم قال: هل تنتج ابل قومك صحاحا آذانها فتعمد إلى موسى فتقطع آذانها . . . قال فإنما آتاك الله عز وجل لك، وساعد الله أشد، وموسى الله أحد وربما قال: ساعد الله أشد من ساعدك، وموسى الله أحد من موساك . . . " الحديث.

(3) سورة الرحمن، آية: 27.

(4) انظر ص: 704-705 من هذا الكتاب. قلت: الحكم لا يكون إلا بالشرع لا باجتهاد المجتهد.

في اقتراب بعضهم من بعض، فهو سبحانه مع قربه لا ينفك عن كمال علوه على كل شيء، ولا يعلو شيء من المخلوقات عليه.

وأما حديث القلوب: « قلوب الخلق بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء ». فليس في ظاهره أن القلب متصل بالأصابع ولا مماس لها، كما أن قول القائل: " هذا بين يديّ " لا يقتضي مباشرته ليديه. كما أن السحاب بين السماء والأرض وما يقتضي أن يكون مماسا للسماء والأرض. ونظائر هذا كثير[1]. وقد نقل أن الإمام أحمد تأوله عن ظاهره، وأنكر ابن تيمية ذلك، وقال: " فهذه الحكاية كذب على أحمد...[2]".

أما حديث « الحجر الأسود يمين الله في الأرض » فإنه موقوف على ابن عباس كما تقدم وأنه لا يصح، والطوفي ـ رحمه الله ـ قد ذكر أنه لا يعول على الأحاديث التي لا تصح.

وعلى فرض صحته فإن في ألفاظه قرائن تصرف معناه من المعنى الظاهر إلى معنى آخر يليق بجلال الله سبحانه، منها قوله: ﴿ في الأرض ﴾ فهذا قيد، ولو كان مطلقا لقال: " يمين الله" فقط، وفي بعض رواياته" فمن صافحه وقبله فكأنما صافح الله وقبل يمينه" والمشبه غير المشبه به وهذا يدل على أنه ليس يمينه حقيقة، فأول الحديث وآخره يبين أنه ليس من صفات الله[3]. فقول الطوفي مقبول على فرض صحة هذا الحديث. والله أعلم.

---

(١) انظر التدمرية: ٧٣.

(٢) الفتاوى ٥/٣٩٨.

(٣) انظر فتاوى ابن تيمية ٦/٣٩٧-٣٩٨. والتدمرية ص ٧١-٧٢.

أما الحديث الثالث: « ساعد الله أشد . . . » فـإن فيه إثبات الساعد لله على ما يليق بجلاله سبحانه، كما أنا أثبتنا له يدان على ما يليق بجلاله سبحانه.

أما ما يتعلق بقوله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (٢٧)﴾ فإن معناها ذو العظمة والكبرياء. ففيها إثبات عظمة الله وكبريائه.

وأحسب أن الطوفي ـ رحمه الله ـ لم يقصـد تأول الأحاديث السابقة ولا صفـة الوجه فى الآية بدليل أنه قال في كـتاب الإشارات الإلهية، عن قـوله تعالى في سورة الزمر: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ... (٦٧)﴾ (١) فقال عن هذه الصـفة وغيرها من صفات الله: " اخـتلف الناس في آيات الصفات مثل هذه: في القـبضة واليمين، ونحـو وجه ربك، ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ (٢)، ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾ (٣)، (يضع الجـبار قـدمه)(٤) «يحمل السـموات على إصبع» (٥)، الحديث، ونحو ذلـك على أقوال: أحدها: امرارها كـما جاءت من

---

(١) سورة الزمر، آية: ٦٧.

(٢) سورة المائدة، آية: ٦٤.

(٣) سورة القلم، آية: ٤٢.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) أخرج البخاري في عدة مـواضع من صحيحه منها كتاب التـوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ (ص: ٧٥) أن يهـوديا جـاء إلى النبي ﷺ فـقال: يا مـحـمـد إن الله يمسك السماوات على إصـبع والأرضين على إصبع والجبال على إصبع، والشجـر على إصبع والخلائق على إصبع ثم يقول أنا الملك؟ فضـحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه، ثم قرأ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ (الزمر: ٦٧) قال يحيى بن سعيد: وزاد فيه فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبدالله: "فضحك رسول الله ﷺ تعـجبا وتصديقا له" قلت: وأخرجه مسلم في صـفات المنافـقين، حديث ٢١, ٢٢، والـترمـذي في تفسـير سـورة الزمـر، وأحمـد في المسند (١/ ٤٢٩) بألفاظ نحو لفظ البخاري السابق.

غير تكيـيف، ولا تمثيل. وهو مذهب أهل الحديث. الثاني: حـملها على ظاهرها في التشبـيه، وصرحوا به، وهو قول المجـسمة. ورد بـ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (١) وباستحـاله التجسيم على الله. الثالث: حـملها على [أنها (٢)] صفات الله ـ عز وجل ـ حقيقة، معولة على صفات المخلوقين بالاشتراك اللفظي، كأنهم قالوا: لله يد هي صفة لائقة به لاتشبه يدنا، ولنا يد، هي هذه الجارحة، مستحيلة في حقه ـ عـز وجل ـ وهو مـحكي عن الظاهرية (٣)، وإليـه يرجع المذهب الأول. الرابع: تأويل ما أوهم منها التشبيه، على مايزيل تلك الشناعات مما يحتمله اللفظ في كلام العرب، وهو مذهب الأشعرية ومن وافقهم. الخامس: أن اللفظ إن ظهر منه ارادة الحقـيقـة، حمل عليـها، على المذهب الأول، أو إرادة المجـاز حمل عليـه كلفظ الجنب(٤)، وقلب المؤمن بين إصبعين، والحجر [الأسود (٥)] يمين الله في الأرض، ونحوه وإن لم يظهر منه أحدهمـا اجتهد فيه المجتهـد في الأصول وقلد فيه المقلد.

---

(١) سورة الشورى، آية: ١١.

(٢) ما بين المعكوفتين زيادة من المحقق لايضاح الكلام.

(٣) طائفة تقول بظاهر الكتاب والسنة، وتعـرض عن التأويل والرأي والقياس وهم أتباع داود بن علي ابن خلف الأصبهاني الظاهري المتوفى سنة سبـعين ومائتين للهجرة، لأنه أول من جهر بذلك في أصبهان.

[انظر طبقات الشافعية ٢/ ٤٢-٤٨، وسير أعلام النبلاء ١٣/ ٩٧-١٠٨].

(٤) لعله يريد لفظ "الجنب" المذكور في قـوله تعالى: ﴿أَن تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَّطتُ فِي جَنبِ اللَّهِ﴾[سورة الزمر، آية: ٥٦].

فهـذا معناه: أي في جانب حقـه، وقيل ما فـرطت في طاعة الله. وقيل: مـا فرطت في طلب قرب الله وجواره. [انظر فتح القدير للشوكاني ٤/ ٤٧١، وتفسير السعدي ٦/ ٤٨٦].

(٥) زدت لفظ الأسود ليستقيم المعنى.

والأشبه الأخذ بالمذهب الثالث" اهـ.

ويوضح هذا أيضا ما ذكره في كتاب الانتصارات الإسلامية... عند رده على النصراني في قوله: إن مما روي عن محمد ﷺ من أوصاف الله، ما يدل على تجسيم الله وهو باطل، وذكر أحاديث منها: حديث النزول، والقدم، والساق، ورؤية النبي ﷺ لله تعالى في المنام، قال الطوفي: "وأما الأحاديث التي ذكرت فصحيحة ثابتة..." ثم قال بعد ذلك: "وأما أحاديث النزول والقدم والساق وغيرها من أحاديث الصفات فلطوائف المسلمين فيها ثلاثة أقوال".

وذكر مذهب المجسمة ثم مذهب المعطلة، ثم قال: "والثالث: اعتقاد ما يليق بجلال الله سبحانه منها، مع القطع بتنزيه الله سبحانه عن مشابهة مخلوقاته، أو بعضها، بوجه من الوجوه، اعتمادا على قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ فأول الآية تنزيه، والثاني: اثبات فهو أولى من الإثبات المفضي إلى التمثيل، والتنزيه المفضي إلى التعطيل وهذا هو الذي أقول به" اهـ.

ولنضرب بعض الأمثال على قاعدته المتقدمة في باب الصفات، وهل طبق تلك القاعدة عند حديثه عن كل صفة؟.

يقول عن صفة كلام الله تعالى في حلال العقد اللوحة (١٩): "اختلف الناس في الكلام فقيل حقيقة في اللفظ، وقيل: في المعنى القائم بالنفس، وقيل: فيهما بالاشتراك. والأقوال الثلاثة منقولة عن الأشعري، والمشهور عنه أن كلام الله ـ عز وجل ـ معنى نفساني لا لفظي، وأهل الحديث ومن تابعهم يقولون: هو عبارات مسموعة وحجتهم قوله ـ عز وجل ـ: ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ (١)

---

(١) سورة التوبة، آية: ٦.

وهم يسمعون كلام الله[1]، ولأن الكلام حقيقة لغوية، وهو عند العرب: عبارة، ،ولهذا جعلوا مادته اسما وفعلا وحرفًا. حجة الآخرين: أنه لو كان عبارة لاستلزم الأدوات والمخارج، ويلزم التجسيم، وأيضا أن المسئلة مشكلة، ونحن نقتصر في اعتقادنا فيها على ما أطلق في الشرع، وهو أن الكتاب كلام الله منزل، والجمهور على أنه غير مخلوق" اهـ.

وقال في موضع آخر: "... يبنى هذا على ما مر من أن كلام الله ـ عز وجل ـ قديم أو حادث، ومذهب السنة أنه قديم".

قلت: مذهب أهل السنة أن كلام الله معان وحروف وأصوات مسموعة، وأنه قديم النوع وإن لم يكن الصوت المعين قديما.

وعن العرش والاستواء، يقول الطوفي في كتاب الإشارات، عند حديثه عن قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾[2]: "هذا يحتج به من رأى العرش سريرا، وجرما مستعليا بالجملة، ونفى تفسيره بالملك، أو نحوه مما تأوله نفاة الاستواء، إذ لا يصح أن يقال: وكان ملكه على الماء، وقد جاء في الحديث: يارسول الله، أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض قال كان في عماء ما تحته هواء، وما فوقه هواء[3] "والعماء ممدود هو الغيم الرقيق" اهـ.

---

(١) قال الله تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾(البقرة: ٧٥).

(٢) سورة هود، آية: ٧.

(٣) الحديث أخرجه الترمذي في تفسير سورة هود، وقال: "وهذا حديث حسن" وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، وأحمد في المسند (٤/ ١١، ١٢).

قلت: هو بهذا يوافق أهل السنة والجماعة. وقد نقل الإمام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عن أبي عبدالله محمد بن عبدالله بن أبي زمنين المالكي[1] - رحمه الله -: "ومن قول أهل السنة أن الله - عز وجل - خلق العرش واختصه بالعلو والارتفاع فوق جميع ما خلق، ثم استوى عليه كيف شاء، كما أخبر عن نفسه في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ۝٥﴾ [2]. . . فسبحان من بعد وقرب بعلمه، فسمع النجوى"[3] وذكر الحديث السابق.

وقد ذكر مذاهب الناس في الاستواء في الإشارات الإلهية عند تفسيره لقوله تعالى في سورة الأعراف (٥٤): ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾، لا يسمح المقام بنقله لطوله، وواضح من كلامه هناك أن الاستواء من صفات الله الفعلية على ما يليق بجلال الله سبحانه وتعالى.

وقال عن صفة العلو، عند كلامه عن قوله تعالى في سورة البقرة (١٤٤): ﴿قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ...﴾: "يحتج بها من يرى أن الله - عزوجل - في جهة السماء من وجهين: أحدهما: أن النبي ﷺ كان يتوقع تحويل القبلة، ويترقب ذلك من جهة السماء، والأحكام إنما تأتي من عند الله - عز وجل - فدل على أنه - عليه السلام - كان يعتقد أنه - عز وجل - في جهة السماء، ينتظر الوحي من عند الله ثم لم ينكر عليه، ولم يقل له: لست في السماء فماذا تطلب في جهتها بل أقره

---

(١) محمد بن عبدالله بن عيسى بن أبي زمنين المري البيري الغرناطي، كان من كبار المحدثين، والعلماء الراسخين، ومتفننا في العلم والآداب، فهو أصولي مفسر أديب شاعر، من تصانيفه مختصر المدونة، وأصول السنة، وغيرهما. توفي بالبيرة في ربيع الآخر سنة تسع وخمسين وثلاثمائة للهجرة. [انظر الديباج المذهب ٢/ ٢٣٢-٢٣٣، وشذرات الذهب ٣/ ١٥٦].

(٢) سورة طه، آية: ٥.

(٣) فتاوى ابن تيمية ٥/ ٥٤-٥٥.

على ذلك فصار في المسألة اعتقاد النبي ﷺ، وإقرار الله ـ عزوجل ـ له على ذلك، وناهيك به حجة" اهـ.

وقال عن القرب والمعية في تفسير سورة ق، عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾﴾ (١): " وهذا القرب عند المفسرين: بالعلم نحو: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ (٢) و ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ (٣)، وعند الحلولية: هو قرب بالذات، لأن الرب جل جلاله حال في خلقه عندهم، تعالى الله عما يقول الظالمون" اهـ.

قلت: قد أنكر ابن كثير (٤) ـ رحمه الله ـ تأول هذا القرب بالعلم، وقال: إنما هو قرب الملائكة.

وقال ابن تيمية: "فقوله ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾﴾: هو قرب ذوات الملائكة، وقرب علم الله منه(٥).

وقال الطوفي عن المعية أيضا في كتاب الإشارات الإلهية عن قوله تعالى:

---

(١) سورة ق، آية: ١٦.

(٢) سورة الحديد، آية: ٤.

(٣) سورة المجادلة، آية: ٧.

(٤) إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوّ بن درع القرشي البصروي، ثم الدمشقي، أبوالفداء، عماد الدين. المفسر المؤرخ، الحافظ، الفقيه، رحل في طلب العلم، وتناقل الناس تصانيفه في حياته، توفي سنة ٧٧٤هـ في دمشق. [انظر الدرر الكامنة ١/ ٣٧٣-٣٧٤، والأعلام للزركلي ١/ ٣٢٠].

(٥) فتاوى ابن تيمية ٥/ ٢٣٦.

﴿ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ ...﴾ [1]: "أي بالنصرة والإعانة "اهـ.

وقال عن رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة: "لاخلاف في أن الله ـ عزوجل ـ لايرى في الدنيا، مع جواز رؤيتـه فيها عندنا. وزعم بعض المتـصوفة أنهم يرونه ـ عزوجـل ـ في الدنيا، ورد عليـهم بقوله ـ عـزوجل ـ: ﴿لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ﴾ [2] وبقوله عليه السلام: « واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا» [3] أما في الآخرة فـالجمـهور أنه يراه المؤمنون أهل الـسعـادة، وقالت المعـتزلة: لا يرونه ولا تجـوز رؤيته". حـجة الأولين قوله ـ عـزوجل ـ في الكفار: ﴿ كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ (15) ﴾ [4]، دل على أن المؤمنين لا يحجبون عنه، فهم يرونه. وقوله ـ عز وجل ـ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [5] وردت السنة بأن الزيادة الرؤية[6]، وأحاديث الرؤية صحيحة صريحة كقوله ـ عليه السلام ـ:« إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته....» [7]، وهذا المعنى يكاد أن يكون

---

(١) سورة المائدة، آية: ١٢.

(٢) سورة الأنعام، آية: ١٠٣.

(٣) جزء من حديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن، باب فتنة الدجال وخروج عيسى... (٣٣)، وأحمد في المسند (٥/ ٣٢٤)، وقال البنا في تخريجه: "أخرجه أبو داود، قال المنذري: وأخرجه النسائي، وفي إسناده: بقية بن الوليد وفـيه مقال" اهـ. [الفتح الرباني ٢٤/ ٨٠]. قلت: وسند ابن ماجه فيه ضعيف وهو إسماعيل بن رافع وأرسله أبوزرعة عن أبي أمامة.

(٤) سورة المطففين: ١٥.

(٥) سورة يونس: ٢٦.

(٦) أخـرجـه مـسلم في الإيمان، باب رؤية المؤمنين في الآخـرة ربهم سـبـحـانه وتعـالى، حـديث ٢٩٧،٢٩٨، والترمذي في كتاب الجنة، باب ما جـاء في رؤية الرب تبارك وتعالى، وفي تفسير سورة يونس، وأحمد في المسند (٤/ ٣٣٢، ٣٣٣)، (٦/ ١٦).

(٧) أخرجه البخاري في عدة مواضع منهـا: المواقيت، باب فضل صلاة العصر، وأبوداود في السنة، باب في الرؤية وغيرها.

متواترا. حجة المعتزلة قوله - عزوجل -: ﴿لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ﴾ وذلك يقتضي نفي الرؤية على الاطلاق. وأجيب بأنه محمول على الدنيا. سلمناه لكنه إنما نفي الادراك، وهو الإحاطة لا الرؤية، واحتجوا بأنه لو رؤي لكان مقابلا في جهة. وأجيب: أما المقابلة فلا يلزم، لأنه يرى خلقه ولا نقابله عندكم، فجاز أن يراه خلقه ولا يقابلهم، وأما الجهة فأهل السنة يلتزمونها أو بعضهم" اهـ.

قلت: الطوفي - رحمه الله - متردد في القول بالجهة على المعنى الصحيح، والله سبحانه وتعالى يراه المؤمنون فوقهم يوم القيامة، ولا يلزم من ذلك أن يكون سبحانه وتعالى حالا في شيء من مخلوقاته كما يتوهم الأشاعرة وغيرهم.

وأما القدر فقد ألف فيه بعض المصنفات وتعرض له في هذا الكتاب "الانتصارات الإسلامية..." فقال: "أما الآيات والأحاديث فصحيحة، ونحن نقول بها على وجه نقرره" اهـ.

وبعد تقريره ذلك، وذكره أقسام الناس في القدر قال: "وفرقة توسطت الطرفين المنحرفين، وقالت بمقتضى القسمين، فنسبوا الأفعال إلى الله إرادة وخلقا، وإلى العباد اجتراحا وكسبا، وفسروا الكسب بأنه أثر القدرة القديمة في محل القدرة الحادثة، وساعدهم على ذلك ظواهر نصوص الكتاب والسنة من الطرفين "اهـ.

قلت: وهذا مذهب بعض أتباع الأئمة الأربعة، ومذهب الأشعرية في الكسب كما ذكر ذلك ابن تيمية - رحمه الله - في منهاج السنة (١/ ٣٥٨ - ٣٦٠).

وأخيرا فإنه يتبين لنا من أقوال الطوفي - رحمه الله - السابقة، أن كثيرا من العلماء - رحمهم الله - أكثروا من الخوض والتعمق في البحث في آيات الصفات وأحاديثها، وكثرة الأسئلة في ذلك الموضوع. وهذا من البدع المكروهة، ولكنهم

فعلوا ذلك للرد على أهل المقالات الفاسدة.

ثم إن الطوفي ـ رحمه الله ـ يوافق أهل السنة والجماعة في أغلب مسائل العقيدة، وآيات الصفات وإن كان يميل إلى مذهب الأشاعرة في بعض المسائل كما عرفنا من كلامه السابق، وكما يعرف ذلك المتتبع لكتب الطوفي ـ رحمه الله ـ في العقيدة أو في غيرها من العلوم الشرعية.

عفا الله عنه وعن العلماء السابقين واللاحقين، وعصمنا الله وإخواننا من الخطأ والزلل، إنه أرحم الراحمين، وخير التوابين.

والله الموفق.

مذهب الطوفي في المصلحة المرسلة:

المصلحة في اللغة: بمعنى المنفعة، وهي ضد المفسدة، مأخوذة من الصلاح ضد الفساد، وجمعها مصالح. يقال: رأى الإمام المصلحة في كذا، أي مما يحمل على الصلاح[1].

وهي عند الأصوليين: المحافظة على مقصود الشرع بدفع المفاسد عن الخلق[2] أو هي: "جلب المنفعة ودفع المضرة[3]" ويعرفها الطوفي بقوله: "اتباع المصلحة المرسلة كأن الشرع أو المجتهد يطلب صلاح المكلفين باتباع المصلحة المذكورة ومراعاتها[4]".

والمصلحة المرسلة، أو الاستصلاح ثلاثة أقسام:

١ـ قسم اعتبره الشرع، وهو اقتباس الحكم من معقول النص، أوالاجماع. فهذا هو القياس الذي هو حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما.

ومثاله: تحريم النبيذ المسكر من تحريم الخمر المنصوص عليه بالكتاب والسنة.

٢ـ وقسم شهد الشرع ببطلانه كايجاب الصوم بالجماع في نهار رمضان.

٣ـ وقسم لم يشهد له الشرع ببطلان ولا باعتبار معين. وهو ثلاثة أضرب:

---

(١) انظر القاموس المحيط ١/٢٧٧، ولسان العرب ٢/٥١٧.

(٢) المصلحة المرسلة ونجم الدين الطوفي ص٢٠.

(٣) روضة الناظر بتحقيق د. عبدالعزيز السعيد ص: ١٦٩. وشرح الروضة للطوفي ٢/٤٣٩خ.

(٤) شرح روضة الناظر للطوفي جـ ٢ص ٤٣٩ مخطوط.

أ ـ الأول مثل: أن يتسلط الولي على تزويج وليته الصغيرة لئلا يفوت الكفء، واستقبالا للصلاح المنتظر، ويسمى حاجيا.

ب ـ الثاني مثل: اعتبار الولي في النكاح صيانة للمرأة عن مباشرة العقد لكونه مشعرا بتوقان نفسها إلى الرجال، فلا يليق بالمروءة ففوض إلى الولي حملاً للناس على أحسن المناهج. ويسمى: تحسينيا. ولا يصح التمسك بمجرد هذا الضرب والذي قبله من غير أصل.

جـ ـ الثالث مثل: أن يحفظ على الناس دينهم بقتل المرتد الداعى إلى الردة، وعقوبة المبتدع الداعي إلى البدع، صيانة لدين الناس. والقصاص لحفظ النفوس، وحد شارب الخمر لحفظ العقول، وحد الزاني لحفظ النسل والأنساب، وحد السارق لحفظ الأموال، ويسمى ضروريا(١).

هذه هي أقسام المصلحة في مذهب الطوفي وغيره من علماء الإسلام فما موقفه منها؟

ج: ١ـ لم يخالف الطوفي بقية العلماء في حكم القسم الأول. وما نقلته عن هذا القسم هو مضمون قوله في شرح الروضة(٢).

٢ـ يقول عن القسم الثالث: " لا يجوز للمجتهد أنه كلما لاح له مصلحة تحسينية أو حاجية اعتبرها ورتب عليها الأحكام حتى يجد لاعتبارها شاهدا من

---

(١) انظر شرح الروضة للطوفي "مخطوط" ٢/ ٤٤٠، وروضة الناظر ص٦٩ـ ١٧٠ والمختصر في أصول الفقة لابن اللحام ص١٦٢ـ ١٦٣، والمدخل إلى مذهب الإمام أحمد ص: ٢٩٣.

(٢) انظر شرح الروضة ٢/ ٤٤٠ "مخطوط".

جنسها، ولو لم يعتبر للتمسك بهذه المصلحة وجود أصل يشهد لها للزم منه محذورات: أحدها: أن ذلك يكون وضعا للشرع بالرأي لأن حكم الشرع هو استفيد من دليل شرعي: إجماع أو نص أو معقول نص، وهذه المصلحة لاتستند إلى شيء من ذلك فيكون رأيا مجردا. الثاني: لو جاز ذلك لاستوى العالم والعامي لأن كل واحد يعرف مصلحة نفسه الواقعة موقع التحسين أو الحاجة، وإنما الفرق بين العالم والعامي معرفة أدلة الشرع واستخراج الأحكام منها. الثالث: لو جاز ذلك لاستغني عن الرسل وصار الناس براهمة لنحو ذلك. فإنهم قالوا: لا حاجة لنا إلى الرسل لأن العقل كاف لنا في التأديب ومعرفة الأحكام إذ ما حسنه العقل أتيناه وما قبحه اجتنبناه. وما لم يقض فيه بحسن ولا قبح فعلنا منه الضروري وتركنا الباقي، احتياطا. فالتمسك بهذين الضربين من المصالح من غير شاهد لهما بالاعتبار يؤدي إلى مثل ذلك، ونحوه فيكون باطلا" اهـ.

يتضح مما سبق أن المصلحة منها ما هو قياس لا خلاف فيه ومنها ما هو باطل لا يجوز جعله من أدلة التشريع ومنها ما هو متروك لاجتهاد المجتهد لأن الشرع لم يشهد باعتباره أو بطلانه. وهو ما كان تحسينيا أو حاجيا أو ضروريا وتبين لنا أن التحسيني والحاجي لا يصح التمسك بمجردهما من غير شاهد لهما من الشرع. أما ماكان ضروريا فقد اختلف فيه العلماء وقد نقل لنا هذا الاختلاف الإمام الطوفي في شرح الروضة (٢/ ٤٤٢) فهو يقول: "فهذه المصلحة الضرورية قال مالك، وبعض الشافعية هي حجة، لأنا علمنا أنها من مقاصد الشرع بأدلة كثيرة لاحصر لها من الكتاب والسنة، وقرائن الأحوال،

والأمارات، وسموها مصلحة مرسلة، ولم يسموها قياسيا لأن القياس يرجع إلى معين دون هذه المصلحة فإنها لاترجع إلى أصل معين، بل رأينا الشارع اعتبرها في مواضع من الشريعة فاعتبرناها حيث وجدت لعلمنا أن جنسها مقصود له" اهـ.

ثم أشار إلى قول الحنابلة في هذه المصلحة "الضرورية" فقال: "وقال بعض أصحابنا: ليست حجة. هذا إشارة إلى الشيخ أبي محمد[1]، قال في الروضة: "والصحيح أن ذلك ليس بحجة" وإنما قلت: قال بعض أصحابنا، ولم أقل قال أصحابنا، لأني رأيت من وقفت على كلامه منهم -حتى الشيخ أبا محمد- في كتبه إذا استعرضوا في توجيه الأحكام يتمسكون بمناسبات مصلحية يكاد الشخص يجزم أنها ليست مرادة للشارع... فلم أقدم على الجزم على جميعهم بعدم القول بهذه المصلحة، خشية أن يكون بعضهم قد قال بها، فيكون ذلك تقولا عليهم[2]" اهـ.

ثم بين بعد ذلك من قال: إنها ليست حجة، ورد على من قال: إن مالكا أجاز قتل ثلث الخلق لاستصلاح الثلثين فقال: "قلت: لم أجد هذا منقولا فيما وقفت عليه من كتب المالكية، وسألت عنه جماعة من فضلائهم فقالوا: لانعرفه.

---

(١) موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة بن مقدام ينتهي نسبة الى عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ ، فهو العدوي القرشي نسباً، والجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الصالحي موطنا. من أشهر مؤلفاته المغني شرح مسائل الخرقي، وروضة الناظر. توفي ـ رحمه الله ـ سنة عشرين وستمائة للهجرة. (انظر ترجمته الوافية في كتاب ابن قدامة وآثاره الأصولية ص٧٩ـ١٤٣).

(٢) شرح الروضة للطوفي ٢/ ٤٤٣" مخطوط".

قلت: مع أنه إذا دعت الضرورة إليـه ضرورة: متجه جـدا، وقد حكاه عن مالك جماعة[1]" اهـ

ولكن بعد هذا رجح المصلحة فقال: "قلت: الراجح المختار اعتبار المصلحة المرسلة"[2] اهـ.

ثم أيد ترجيـحـه هذا بقـول الغـزالي[3]، ورد المتـفق على إلغـائهـا ثم قال: "والمصلحة المرسلة إنما هو اجتهادي، فلو اعتبرنا المصلحة المنصوص على عدم اعتبارها، لكان رفعا للنص بالاجتهاد، وهو فاسد الاعتبار[4]" اهـ.

٣- أما القسم الثانـي وهو ما شهد الشرع ببطلانته، فهـو موطن الخلاف بينه وبين بقية العلماء.

يقول في شرح الروضة (٢/ ٤٤٠): "القسم الثـاني: ما شهد الشرع ببطلانه من المصالح: أي لم يعتـبره، كقول من يقول: أن الموسر ـ كـالملك ونحوه ـ يتعين

---

(١) شرح الروضة للطوفي ٢/ ٤٤٣ "مخطوط".

(٢) المصدر السابق.

(٣) محمـد بن محمد بـن محمد بن أحـمد الطوسي الغزالي ـ بالتخـفيف نسبة إلى غـزالة من قرى طوس، وبالتشديد إلى صناعة الغزل، وكلاهما صحيح ـ فيلسوف متصوف، مولود سنة خمسين وأربعمـائة، أشتـهر بالوعظ والزهد والورع، له نحـو مائتي مـصنف منها: إحيـاء علوم الدين، وتهافت الفلاسفة، والاقـتصاد في الاعتقاد، والرد الجميل لإلهيـة عيسى بصريح الإنجيل. توفي سنة خمس وخمسمائة من الهجرة.

(انظر ترجمته في طبقات الشافعية ٤/ ١٠١، وتبيين كذب المفتري ص: ٢٩١، وشذرات الذهب ٤/ ١٠).

(٤) شرح الروضة للطوفي ٢/ ٤٤٤" مخطوط".

عليه الصوم في كفارة الوطء في رمضان، ولا يخير بينه وبين العتق والإطعام. لكثرة ماله، فيسهل عليه أن يعتق رقابا في قضاء شهوته، وقد لايسهل عليه صوم ساعة، فيكون الصوم أزجر له، فيتعين. فهذا وأمثاله ملغى غير معتبر، لأنه يعتبر للشرع بالرأي وهو غير جائز، ولو أراد الشرع ذلك لبينه أو نبه عليه في حديث الأعرابي[1] وغيره، اذ تأخير البيان وقت الحاجة، وإيهام التسوية بين الأشخاص في الأحكام مع افتراقهم فيها لا يجوز" اهـ.

وليت الطوفي بقي علي هذا في المصلحة المرسلة ليكون موافقا لما ذهب إليه الأصوليون فيها، لكنه رجع فأفسد التقسيم السابق للمصلحة فقال: "قلت: اعلم أن هؤلاء الذين قسموا المصلحة إلى معتبرة وملغاة ومرسلة، وضرورية وغير ضرورية، تعسفوا وتكلفوا، إذ الطريق إلى معرفة حكم المصالح أعم من هذا وأقرب، وذلك بأن نقول: قد ثبت مراعاة الشارع للمصلحة والمفسدة إجماعا، وحينئذ فنقول: الفعل إن تضمن مصلحة مجردة حصلناها وإن تضمن مفسدة مجردة نفيناها، وإن تضمن مصلحة من وجه ومفسدة من وجه: فإن استوى في نظرنا تحصيل المصلحة ودفع المفسدة توقفنا على المرجح، أو خيرنا بينهما كما قيل فيمن لم يجد من السترة إلا ما يكفى أحد فرجيه فقط، هل يستر الدبر لأنه مكشوفا أفحش، أو القبل، لاستقباله به القبلة أو يتخير لتعارض المصلحتين

---

(١) انظر البخاري عدة مواضع منها: كتاب الصوم، باب إذا جامع في رمضان، . . (٣٠)، وصحيح مسلم، كتاب الصوم حديث(٢٨)، وسنن أبي داود كتاب، باب ماجاء في كفارة الفطر في رمضان، وسنن ابن ماجه، كتاب الصوم، باب ماجاء في كفارة من أفطر يوما من رمضان، ومسند أحمد (٢/ ٣٤١)، (٦/ ٢٧٦).

والمفسدتين وإن لم يستو ذلك، بل ترجح إما تحصيل المصلحة، وإما دفع المفسدة فعلناه، لأن العمل بالراجح متعين شرعا وعلى هذه القاعدة يتخرج كل ما ذكروه في تفصيلهم المصلحة[1]" اهـ.

ثم فصل هذا الرأي وذكر أن المعتبرة كالقياس. . .وأن الملغاة عند سائر الأصوليين لاتلغى على الإطلاق إنما قد يجتهد في تحصيلها، وليس ذلك من باب وضع الشرع بالرأي، بل هو من باب الاجتهاد بحسب المصلحة، أو من تخصيص العام المستفاد من ترك الاستفصال في الدليل، كما في حديث الأعرابي في كفارة الوطء في نهار رمضان، فالطوفي يرى أنه عام فيخص بالاجتهاد المصلحي المناسب بحيث أن الملك الموسر الذي يملك رقابا كثيرة قد تجعله يجامع في كل يوم ويعتق رقبة، فإذا اجتهد مجتهد في عدم تخيير هذا الملك وإلزامه بالصيام، فإن هذا إجتهاد مصلحي كما تقدم.

ويرى أن المصلحة الواقعة موقع التحسين أو الحاجة كما في الأمثلة المتقدمة: مصلحة محضة لا يعارضها مفسدة فكان تحصيلها متعينا.

أما الضرورية كحفظ الدين والعقل والمال والنسب والعرض والنفس فهي وإن عارضتها مفسدة وهي الإتلاف بالقتل أو القطع أو الإيلام بالضرب، ونفي هذه المفسدة مرجوح بالنسبة إلى تحصيل تلك المصلحة فكان تحصيلها متعينا.

وعلى هذا يرى أنه لا حاجة إلى التقسيم والتنويع للمصلحة.

---

(١) مخطوط شرح الطوفي على مختصره للروضة جـ ٢ص ٤٤٥ـ٤٤٦.

ومن كلامه السابق يتضح لنا أنه خالف الأصوليين في تقسيم المصلحة إلى معتبرة وملغاة وغير شاهد لها الشرع ببطلان أو اعتبار، بل ويتضح أيضا تقديمه للمصلحة على النص على وجه التخصيص بالاجتهاد المصلحي كما ذكر في حديث الأعرابى في كفارة الوطء في نهار رمضان، غير أن مذهبه هذا يظهر جليا في كتابه شرح الأربعين عندما شرح حديث: «لاضرر ولاضرار» فهو يقول بعد أن ذكر أدلة الشرع: "وهذه الأدلة التسعة عشر(١)، أقواها النص والإجماع، ثم هما إما أن يوافقا رعاية المصلحة، أو يخالفاها، فإن وافقاها فبها ونعمت، ولا نزاع، إذ قد اتفقت الأدلة الثلاثة على الحكم، وهي النص والإجماع ورعاية المصلحة المستفادة من قوله ـ عليه السلام ـ: (لاضرر ولاضرار) وإن خالفاها وجب تقديم رعاية المصلحة عليها بطريق التخصيص والبيان لهما، لا بطريق الافتيات عليهما والتعطيل لهما كما تقدم السنة على القرآن بطريق البيان"اهـ.

ثم قرر ماذهب إليه بقوله بعد ذلك: "وتقرير ذلك: أن النص والإجماع إما أن لايقتضيا ضرراً ولا مفسدة بالكلية، أو يقتضيا ذلك، فإن لم يقتضيا شيئا من ذلك فهما موافقان لرعاية المصلحة، وإن اقتضيا ضررا فإما أن يكون الضرر مجموع مدلوليهما أو بعضه، فإن كان مجموع مدلوليهما، فلابد أن يكون من

(١) وهي كما قال: الكتاب والسنة والإجماع، وإجماع أهل المدينة، والقياس، وقول الصحابي والمصلحة المرسلة، والاستصحاب، والبراءة الأصلية، والعوائد والاستقراء وسد الذرائع، والاستدلال، والاستحسان، والأخذ بالأخف، والعصمة، وإجماع أهل الكوفة، وإجماع العترة، وإجماع الخلفاء الأربعة. قال بعد ذكرها "بعضها متفق عليه وبعضها مختلف فيه" اهـ (شرح الحديث ضمن كتاب المصلحة المرسلة ونجم الدين. . . ص١٧).

قبيل ما اشتثني من قوله عليه السلام «لا ضرر ولا ضرار» وذلك كالحدود، والعقوبات على الجنايات وإن كان الضرر بعض مدلوليهما فإن اقتضاه دليل خاص اتبع الدليل. وإن لم يقتضه دليل خاص وجب تخصيصهما بقوله ـ عليه السلام ـ «لاضرر ولاضرار» جمعا بين الأدلة[1]" اهـ.

ولقد أطال الطوفي عفا الله عنه في الانتصار لمذهبه هذا، ولايسمح المقام بنقل ذلك هنا غير أنه ظهر من كلامه الأمور التالية:

١ـ أنه يرجح رعاية المصالح في العادات والمعاملات ونحوها دون العبادات والمقدرات فإنها حق الشرع، ولا يعرف كيفية إيقاعها إلا من جهته نصا وإجماعا[2].

٢ـ أن تقديمه رعاية المصالح في العادات والمعاملات علي النص الظني المحتمل الدلالة لا صريح الدلالة على الحكم بوجه[3].

٣ـ أن تقديم الطوفي لرعاية المصالح على باقي الأدلة من مسائل الاجتهاد المصلحي على أقل أحواله، وإلا فهو يرى أنها راجحة تعينا[4].

ومذهبه هذا في المصلحة المرسلة مرجوح غير منضبط ولا نسلمه له رغم أن الأصوليين قبل هذا لم يذكروا فيما أعلم مذهب الطوفي بالنقد والمناقشة وإنما كان

---

(١) ملحق المصلحة المرسلة ونجم الدين الطوفي ص١٧-١٨.

(٢) المصدر السابق ص ٢٠ـ٢١ـ،٤٣ وما بعدها.

(٣) انظر ملحق المصلحة المرسلة ونجم الدين الطوفي ص ٣٠ـ ٣١.

(٤) المصدر السابق ص٤٠.

ذلك من علماء عصرنا الحاضر وكان أولهم جمال الدين القاسمي(١) رحمه الله.

والله الموفق.

خبـر الآحــاد:

يقسم بعض العلماء الحـديث المسند إلى ثلاثة أقسام: متواتر ومـستفيض أو مشهور، وخبر واحد(٢).

وبعضهم يقسمه إلى قسمين: متواتر وآحاد، والآحاد يشتمل على المستفيض والمشهور وخبر الواحد(٣).

فالمتواتـر: ما يرويه قوم لايحصى عـددهم ولا يتوهم تواطؤهم على الكذب لكثرتهم وعدالتهم، وتباين أماكنهم(٤).

وينقسم إلى متواتر لفظا ومعنى ومتواتر معنى دون اللفظ(٥).

وهو يفيد العمل والعلم معا عند المحدثين والأصوليين.

أمـا الآحاد: فـهـو في اللغة: جـمع أحـد بمعنى الواحـد. وهو" ماعـدا

---

(١) المصدر نفسه ص ٢ - ٣.

(٢) انظر المغني في أصول الفقه ص ١٩١ ـ ١٩٤.

(٣) انظر الحديث النبوي ص ١٨٢، ونزهة النظر ص ١٩، وروضة الناظر ص ٢١.

(٤) المغني في أصول الفقة ص ١٩١ ـ ١٩٢.

(٥) انظر تيسير مصطلح الحديث ص ١٩, ٢٠.

المتواتر[1] " أو هو: " مالم يجمع شروط المتواتر[2] " .

ومنه:

١ـ المشهور: أوالمستفيض:

وهو عند الأصوليين: " ماكان من الآحاد في الأصل ثم انتشر فصار ينقله قوم لايتصور تواطؤهم على الكذب. . .[3] "

ويجعله بعضهم قسما من المتواتر[4].

ومنهم من يجعل المستفيض قسما مستقلا أعلى من المشهور ودون المتواتر[5].

٢ـ خبر الواحد:

وهو عند المحدثين: مالم يجمع شروط المتواتر[6]. ويدخل فيه على هذا التعريف: المشهور والمستفيض، وهو عند الأصوليين: " الذي يرويه الواحد أو الاثنان فصاعدا بعد أن يكون دون المشهور والمتواتر[7] " .

---

(١) روضة الناظر ص٩٩.

(٢) نزهة النظر ص ٢٦، وتيسير مصطلح الحديث ص٢١.

(٣) المغني في أصول الفقه ص : ١٩٢.

(٤) انظر المغني في أصول الفقه ص ١٩٢.

(٥) انظر نزهة النظر ص ٢٣، ٢٤، والحديث النبوي ص١٨٨.

(٦) الحديث النبوي ص١٢٩، وتيسير مصطلح الحديث ص٢١.

(٧) المغني في أصول الفقه ص ١٩٤.

واختلف في حكم خبر الآحاد" المشهور والمستفيض وخبر الواحد" فقال بعض الأصوليين: إنه يفيد الظن، أو العلم الظني، فيجب العمل به دون العلم.

وقال آخرون: إنه يفيد العلم اليقيني ويوجب العمل[(١)].

وقد نشأ هذا الاختلاف بعد ابتداع التقسيمات المتقدمة للحديث النبوي والحقيقة أن هذه التقسيمات لاتنضبط، لأن المحدثين والأصوليين مختلفون في عدد التواتر من أربعة إلى ثلاثمائة وستة عشر، وفي عدد المستفيض والمشهور أيضا تبعا للاختلاف في عدد التواتر، ولذا فلو اكتفى المحدثون والأصوليون بالبحث عن صحة الحديث إسناداً ومتنا، فما كان صحيحا، قبل، وكان أصلا من أصول شرعنا، لأنه لامجال في التشكيك فيه بعد ذلك، فالخبر الذي تلقته الأمة بالقبول تصديقا له وعملا بموجبه يفيد العلم عند جماهير السلف والخلف، لأن العلم الضروري يحصل: بكثرة المخبرين أو بضبط الرواة، ودينهم، أو بالقرائن التي تحف بالخبر، أو بمجموعها[(٢)].

وعلى فرض صحة هذا التقسيم وعلمنا بأن لاشتهار الحديث وكثرة رواته والناقلين له مع صحته ميزة كبيرة قد لاتحصل لحديث صحيح آخر لم تكن طرقه أوعدد رواته والناقلين له كسابقه: فإنني أتحدث هنا عن حجية خبر الآحاد عند

---

(١) انظر المغني في أصول الفقه ص ١٩٤، وما بعدها، وهامش (ب) من ص١٩٤. وفتاوى ابن تيمية ١٨/٤٨ـ٥٤. وروضة الناظر ص ٩٩ وما بعدها.

(٢) انظر فتاوى ابن تيمية ١٨/٤٨ـ٥١.

الطوفي ـ رحمه الله ـ، وهو الغرض من هذا المبحث:

يقول الطوفي في كتاب الانتصارات "هذا" ص٢٤٢-٢٤٣: " ولاتثبت أصول الشريعة إلا بقاطع كالبديهيات والفطريات، والمتواتوات ونحوها... وفائدة هذه المقدمة: أن يستند إليها في أن كل ما أورده علينا من الأخبار التي حقها أن لاتثبت بمثلها الأصول، لاترد علينا ولاتلزمنا، لأن تلك أخبار توجب العمل دون العلم لكونها مظنونة الثبوت، وإن كانت في البخاري ومسلم لاحتمال وقوع علة قادحة في طريقها، فلا تقوى على إثبات أصل، ولاعلى أن يقدح بها في أصل، خصوصا وقد دخلها تصرف الرواة في الرواية بالمعنى... ".

وليس هذا وحده هو كلام الطوفي ـ عفا الله عنه ـ فهو يقول في موضع آخر ص (٣٦٩): "وخبر الآحاد إنما يفيد ظنا ضعيفا" وقال ص: ٢٤٠ عن الآحاد: "هذا ممكن أخبر به الصادق، وكل ممكن أخبر به الصادق فهو حق واقع" اهـ.

وقد بين ـ رحمه الله ـ ص(٤٤٨) أن أحاديث الصفات الصحيحة يجب الإيمان بها على مايليق بجلال الله تعالى.

وقال عن حديث سجود الشمس تحت العرش، وهو مما يسمى آحادا ص:(٣٦٦): "ووصف الشمس بالسجود، وخطا بها من الحقائق الإلهية التي لايستقل العقل بدركها فيجب تلقيها عن أصحاب الشرائع بالقبول... "اهـ.

وليس هذا هو مذهب الطوفي وحده بل شاركه فيه كثير من الأصولين ـ كما

سبق ـ فهذا الإمام جلال الدين أبو محمد عمـر بن محمد بن عمر الخبازي المتوفى سنة ٦٩١هـ [(١)] يقول في المغني في أصـول الفقه ص١٩٧ عن المشـهور: "لكنه لما كان من الآحاد في الأصل ثبت به شبهة سـقط بها علم اليقين" اهـ، وقال في خبر الواحد ص١٩٥: " ولأن خبـر الواحد يفيد غلبة الظن، وأنهـا توجب العمل لعدم توقفه على اليقين بيقين" اهـ.

وقال علاء الدين محمد بن أحمد السمرقندي الحنفي الفيقه الأصولي المتوفى سنة ٥٥٣هـ [(٢)]: في ميزان الأصول: "وأما حكم المشهـور مسألة اختلف مشايخنا فيـه ولا رواية عن أصحابنا. قال بـعضهم إنه يوجب علم طمـأنينية لاعلم يقين، وهو اختـيار الشيخ الإمام أبي زيد ـ رحـمه الله[(٣)] ـ، وقال عامـة مشايخنا: إنه يوجب علما قطعيا[(٤)]".

قال ابن بدران الدمشقي[(٥)] في المدخل إلى مذهب الإمام أحمد ص ٢٠٤:

---

(١) انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٣/ ٣٣١، وشذرات الذهب ٥/ ٤١٩، والأعلام ٥/ ٦٣.

(٢) ترجمته في الأعلام ٥/ ٣١٧، وفيه وفاته سنة ٥٤٠هـ، ومعجم المؤلفين ٨/ ٢٦٧.

(٣) عبد الله بن عمر بن عـيسى الدبوسي، نسبه إلى دبوسية بين بخارى وسمـرقند، الفقيه الحنفي القاضي العلامـة، كان أحد من يضرب به المثل في النظر واستـخراج الحجج، وهو أول من أبرز علم الخـلاف. توفي في بخـارى سنة ثلاث وأربعـمائة عن ثلاث وسـتين سنة. (انظر شـذرات الذهب ٣/ ٢٤٥ ـ ٢٤٦، والبداية والنهاية ١٢/ ٤٦).

(٤) هامش ص١٩٤ من المغني في أصول الفقة.

(٥) هو عبدالقـادر بن أحمد بن مصطفى بن عبـدالرحيم محمد بدران، وأسلافـه يعرفون بآل بدران وهو أيضـا يعـرف بابن بدران. ولـد في دومـا إحدى الـقرى القـريبـة من دمـشق، توفي سنة ٣٤٦هـ (انظر مقدمة المدخل إلى مذهب الإمام أحمد ص٢٥، بتحقيق د. عبدالله التركي)

"وعن الإمام أحمد في حصول العلم بخبر الواحد قولان: أحدهما: لايحصل العلم به، وهو قول الأكثرين، والمتأخرين من أصحابه، قال الطوفى: وهو الأظهر من القولين، والثاني يحصل به العلم، وهو قول جماعة من المحدثين[1]".

ونرد على الطوفي ـ عفا الله عنه ـ وعلى من وافقه في خبر الآحاد بما يلي:

١ـ أن خبر الآحاد حجة شرعية في أصول الشريعة الإسلامية إذا رواه مسلم عاقل عدل تام الضبط، وتلقته الأمة بالقبول تصديقا له وعملا بموجبه كما سبق، فهو يفيد العلم وإلا كيف نعمل بموجب قول لا نعتقد القطع بصحته ونعتد به[2].

٢ـ أن خبر الواحد يفيد العلم لأن الأمة إنما تقبل خبر العدل، والعدل قد حرم عليه أن يقول ما لا يعلم كما قال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ (٣٣) ﴾[3] فوجب ألا يقول العدل إلا ما يعلم، وذلك يفيد العلم[4].

٣ـ أن الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿ فَلَوْلا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

---

(١) وقد تبع الطوفي في ذلك ابن قدامة المقدسي في روضة الناظر ص٩٩ وما بعدها.

(٢) انظر فتاوى ابن تيمية ١٨/ ٤٨ ـ٥١.

(٣) سورة الأعراف، آية: ٣٣.

(٤) ناقش هذا الطوفي عند حديثه في الإشارات عن الآية المذكورة في سورة الأعراف. وردّه، وردُه مرجوح.

﴿وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (١٢٢)﴾[1]. والطائفة: اسم للواحد فصاعدا. والأمر يشمل الدين كله أصوله وفروعه، والواحد المتفقه العدل برهان عند الله، ولذا كانت الوفود تقدم إلى النبي ﷺ الواحد والاثنان والجماعة لتتعلم الإسلام بأصوله وفروعه، ثم يأمرهم بتبليغ ما حفظوه إلى قومهم. وليس في ما تعلموه ما يوجب العمل دون العلم[2].

٤ـ أن الطوفي ـ رحمه الله ـ ذكر أن الآحاد: "من الحقائق الإلهية" وأنها حق واقع والحقائق الإلهية إنما تفيد اليقين، وإلا فكيف تسمى حقائق إلهية. وكيف تكون حقا واقعا وهي لا تفيد إلا الظن؟.

وأخيرا فإن مسألة إفادة الآحاد للعلم أو عدم إفادته له موضوع نزاع بين العلماء الأصوليين، وبين العلماء المحدثين من الحنفية والشافعية والمالكية والحنابلة وغيرهم.

والله المستعان.

---

(١) سورة التوبة، آية: ١٢٢.

(٢) انظر رد شبهات الإلحاد عن أحاديث الآحاد ص ٤١ـ٤٤.

وفاتــــه:

سبــق أن ذكرت بأن المؤرخين للطوفي قــد اختلفــوا في تحديد عــام ولادته، فكذلك الحال في سنة وفاته.

ففريق منهم كابن حجر، وابن رجب، وابن العماد، واليافعي[١]، وغيرهم: يذكرون أنه توفي في رجب سنة ست عشرة وسبعمائة للهجرة[٢].

وبعضهم كالسيوطي وغيره يرى أنه توفي في رجب سنة عشر وسبعمائة[٣].

ويرى البعض كابن مـكتوم ـ كما نقله عنه السيــوطي ـ أنه توفي سنة إحدى عشرة وسبعمائة[٤].

والأصح من هذه الأقوال أنه توفي في رجب سنة ست عشرة وسبعمائة ببلد الخليل ـ عليــه الســلام ـ أو هو لم يســبق ذلك التــاريخ على الأقل، لعــدة أمــور ألخصها فيما يلي:

---

(١) عبدالله بن أسعد بن علي اليافعي، المؤرخ، الباحث، المتصوف من شافعية اليمن، نسبة إلى يافع من حمير. ولد ونشأ بعدن، توفي بمكة سنة ثمان وستين وسبعمائة للهجرة. [انظر الدرر الكامنة ٢/ ٢٤٧، والأعلام ٤/ ٧٢].

(٢) انظر الدرر الكامنة ٢/ ١٥٥، وذيل طبــقات الحنابلة ٢/ ٣٦٩، وشــذرات الذهب ٦/ ٤٠، ومرآة الجنان لليــافــعي ٤/ ٢٥٥، وإيضــاح المكنون ١/ ٤٤٣، ٢/ ٦٧، وفــهــرس الخزانة الــتيــمــورية ٣/ ١٨٤].

(٣) انظر بغــيــة الوعاة للــسيــوطي ص ٢٦٢، وكــشف الظنون ١/ ٥٩، ٧١، ١٤٣، ١٧٤، ٢١٩، ٢٤٨، ٢٥١، ٣٦٣، ٧٥٦، وإيضاح المكنون ١/ ٨٣، ٢/ ٩٦.

(٤) انظر بغية الوعاة للسيوطي ص ٢٦٢.

١- اتفاق الحفاظ المترجمين له على ذلك كابن حجر وابن رجب وابن العماد.

٢- أن أكثر من ترجموا له ذكروا أنه حج في سنة أربع عشرة وسبعمائة، وجاور في سنة خمس عشرة وسبعمائة، ثم خرج إلى الشام فبقي في بلد الخليل حتى مات - رحمه الله -.

٣- أنه ذكر في آخر كتاب شرح الأربعين النووية: أنه فرغ منه يوم الثلاثاء الثامن والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثلاث عشرة وسبعمائة في مدينة قوص من أرض الصعيد(١).

٤- أنه ذكر في نهاية كتابه: "الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية" أنه ابتدأ فيه يوم السبت في الثالث عشر من شهر ربيع الأول، وفرغ منه يوم الخميس الثالث والعشرين من ربيع الآخر كلاهما في سنة ست عشرة وسبعمائة ببيت المقدس(٢).

أقوال الناس فيه:

أجمع الذين أرخوا للطوفي على علو منزلته العلمية وتفننه النادر حتى الذين اتهموه بما ذكرت سابقا.

فابن رجب وهو ممن تحامل عليه قال في أول ترجمته: "... الفقيه

---

(١) انظر آخر مخطوطة شرح الأربعين بدار الكتب القومية بمصر.

(٢) انظر آخر مخطوطة الإشارات الإلهية المصورة على الفيلم رقم ٩٢٣ بمكتبة المخطوطات بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض.

الأصولي المتفنن نجم الدين أبوالربيع. . .[١]"

وقال في موضع آخر: "جالس فضلاء بغداد في أنواع الفنون وعلق عنهم[٢]".

وقال: "وكان فاضلا صالحا[٣]".

وقال ابن حجر - رحمه الله -: "واشتغل في الفنون وشارك في الفنون وتعانى[٤] التصانيف في الفنون [٥]، وكان قوي الحافظة شديد الذكاء. . . وقرأ العلوم وناظر وبحث ببغداد [٦]".

وقال: "وقرأت بخط القطب الحلبي [٧]: كان فاضلا له معرفة، وكان مقتصدا في لباسه وأحواله متقللا من الدنيا [٨]".

---

(١) ذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٦٦.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق.

(٤) تعانى: العاني: الأسير من عنا يعنو، وهو طول الحبس فقد حبس نفسه حتى صار أسيرا لها [انظر منال الطالب في شرح طوال الغرائب لابن الأثير ص ٢٢٩، ٦٦٥ ولسان العرب ١٥/١٠١ فما بعدها].

(٥) هكذا التكرار في الألفاظ في الدرر.

(٦) الدرر الكامنة ٢/١٥٤.

(٧) عبدالكريم بن عبدالنور بن منير، حافظ الحديث، حلبي الأصل مصري الإقامة والوفاة من تصانيفه: تاريخ مصر، ومشيخة، وغيرهما توفي سنة ٧٣٥هـ (انظر البداية والنهاية ١٤/١٧١، والأعلام ٤/٥٣).

(٨) الدرر الكامنة ٢/١٥٤.

ونقل ابن حجر أيضا قول الكمال جعفر في الطوفي: "ولم يزل ملازما لاشتغال وقراءة الحديث والمطالعة والتصنيف وحضور الدرس معنا إلى حين سفره إلى الحجاز، وكان كثير المطالعة، وأظنه طالع أكثر كتب الخزائن بقوص، وكانت قوته في الحفظ أكثر من الفهم (١)".

كما نقل عن الذهبي قوله: "وكان ـ أي الطوفي ـ دينا ساكنا قانعا، ويقال أنه تاب عن الرفض (٢)".

وقد وصفه ابن العماد بقوله: "الأصولي المتفنن (٣)".

وقال صاحب جلاء العينين في محاكمة الأحمدين ص ٣٦: "البحر العباب، والغيث الذي يقصر عنه السحاب أبوالربيع سليمان نجم الدين..."

قال الصفدي: "كان فقيها شاعرا أديبا فاضلا قيما بالنحو واللغة والتاريخ، مشاركا في الأصول (٤)".

وقال اليافعي: «كان على بدعته كثير العلم عاقلاً متدينًا» (٥)

---

(١) المصدر السابق ٢/ ١٥٧.

(٢) المصدر السابق ٢/ ١٥٥.

(٣) شذرات الذهب ٦/ ٣٩.

(٤) بغية الوعاة للسيوطي ص: ٢٦٢.

(٥) مرآة الجنان ٤/ ٢٥٥.

٢ـ التعريف بالكتاب

* سبب تأليفه
* زمن ومكان تأليفه
* منهج المؤلف فيه
* مقارنة بينه وبين بعض ماألف في موضوعه
* المصادر التي اعتمد عليها المؤلف في تأليف الكتاب
* أهمية الكتاب العلمية
* وصف النسخ الخطية التي اعتمدتها في التحقيق

اسم الكتاب ونسبته إلى الطوفي:

وردت تسمية الكتاب في مخطوطاته بالألفاظ التالية:

١ـ على صفحة عنوان المخطوطة التي نقلت من خط المؤلف سنة ٧١١هـ أي في حياة الطوفي: " الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية " .

٢ـ على صفحة العنوان من المخطوطة المنقولة من نسخة المؤلف أيضا سنة ٧٤٩هـ: "الانفصالات الإسلامية وكشف شبه النصرانية" .

٣ـ على صفحة العنوان من مخطوطة للكتاب ضمن مجموع بمكتبة شهيد علي بتركيا برقم ٢٣١٥: "الانتصارات الإسلامية وكشف شبه النصرانية" .

ووردت في الكتب التي ترجمت للطوفي، مثل ذيل طبقات الحنابلة (٢/ ٣٦٧)، والأنس الجليل (٢/ ٢٥٨) وكشف الظنون (١/ ١٧٤) هكذا:

" **الانتصارات الإسلامية في دفع شبه النصرانية**".

وقد اخترت أن يكون عنوان الكتاب: " الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية" وذلك لأن هذا هو عنوان الكتاب في المخطوطة التي نقلت من نسخته في حياته، وليس عليه ما يلاحظ من حيث اللغة أو مطابقته للموضوع.

أما نسبة الكتاب إلى الإمام الطوفي ـ رحمه الله ـ فلم أجد خلافا فيها، وتتحقق صحة النسبة بأمور منها:

١ـ وجود اسمه على جميع مخطوطات الكتاب.

٢ـ إحالته في الانتصارات الإسلامية. . إلى مجموعة من كتبه التي ثبتت نسبتها

إليه، مثل: الاكسير في قواعد التفسير، ودرء القول القبيح في التحسين والتقبيح، وتعاليق على الأناجيل، والقواعد الدمشقية، والقواعد الصغرى، وغيرها.

٣- أن أصحاب التراجم والطبقات يذكرون كتاب: "الانتصارات الإسلامية.. ضمن كتب الطوفي كلما ترجموا له، ومن الكتب التى ذكرته: ذيل طبقات الحنابلة والأنس الجليل، وكشف الظنون، في المواضع السابق ذكرها.

٤- أن الناظر في كتب الطوفي - مثل الاكسير في قواعد التفسير وشرح الروضة وغيرهما من كتبه المتعددة - وفي هذا الكتاب لايجد تفاوتا بينها من حيث الأسلوب، والعرض والترتيب والتبويب.

ومن كل هذه القرائن يعلم أن نسبته إليه صحيحة لا ريب فيها.

والله الموفق

سبب تأليف الكتاب:

يهيء الله تعالى للحق دائما من يبينه ويعلي رايته على الباطل، ويسخر سبحانه لذلك رجالا أكفاء يذبون عن هذا الدين، ويدحضون شبه الطاعنين بما آتاهم الله من العلم والفطنة والنور، كما قال تعالى: ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ... (١٨) ﴾ (١).

فكان رسول الله ﷺ يذب عن الشريعة في حياته. ثم صحابته الكرام العالمون العاملون بأحكام الشريعة، المعايشون لنزول الوحي على رسول الله ﷺ، ثم تبعهم في ذلك التابعون والسلف الصالح وسيظل هذا الدفاع عن الحق إلى قيام الساعة: « لايزال في أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولامن خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك»(٢).

ولقد تعرضت الشريعة الإسلامية في القرن السابع الهجري إلى هجوم شرس من النصارى الذين سخروا أقلامهم المسمومة في الحرب الفكرية العقدية المساندة لحروبهم الصليبية التي وجهت إلى العالم الإسلامي، فكانت تكتب الرسائل

---

(١) سورة الأنبياء، آية: ١٨.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب المناقب، باب (٢٨)، وله ألفاظ متعددة عنده في مواضع من صحيحه، وأخرجه مسلم في الإيمان، باب نزول عيسى بن مريم حديث ٢٤٧، وفي الإمارة، باب قوله ﷺ: «لاتزال طائفة من أمتي...» حديث: ١٧٠-١٧٧، بألفاظ متعددة، وأبوداود في الباب الأول من الفتن والرابع من الجهاد، والترمذي في الفتن، باب ما جاء في الأئمة المضلين، وابن ماجه في الباب الأول من المقدمة وأحمد في عدة مواضع من المسند منها (٤/٩٣).

والكتب المملوءة بالطعون والشبهات، وترسل إلى أوساط المسلمين لمحاولة تشكيكهم في عقيدتهم وشريعتهم، وتعقد المناظرات ـ مع بعض المسلمين طمعا في التغلب على فكرهم وتشويش أذهان العامة، والسخرية بدينهم، وانتشار بدعهم. ولكن الله ألهم علماء الإسلام فتصدوا لهذه الحرب الشعواء، وقارعوا الحجة بالحجة، فظهر الحق وبطل الباطل، وأمسى النصارى بكيدهم في نحورهم.

وكان الإمام الطوفي ـ رحمه الله وعفا عنه ـ ممن تصدى للدفاع عن الإسلام ودفع منكر النصارى والملحدين والمرتدين عن الإسلام. فقد اطلع على كتاب ألفه بعض النصارى يطعن به في دين الإسلام، ويقدح به في نبوة نبينا محمد ـ ﷺ ـ. قال ـ رحمه الله ـ في كتابه: تعاليق على الأناجيل، عندما بدأ تعليقه على مافي الانجيل: "احذروا من الأنبياء الكذبة..[1]: "صدر بعض علماء النصارى بهذا الكلام كتابا صنفه في القدح في دين الإسلام والطعن على نبوة محمد ـ عليه السلام ـ وأرجو من الله سبحانه التخلي لمناقضته والرد عليه[2]" اهـ.

وقد تحقق له ما طلبه من الله تعالى فألف هذا الكتاب: "الانتصارات...".

ولم يذكر ـ رحمه الله ـ اسم النصراني، ولا عنوان كتابه، كما فعل أيضا عندما ذكر سبب تأليف كتابه الآخر: "تعاليق على الإنجيل".

وقد وجدت على صفحة عنوان نسخة: "الانتصارات..." بمكتبة شهيد علي بالسليمانية بتركيا أن كتاب النصراني الذي رد عليه الطوفي هو: "السيف المرهق في الرد على المصحف".

---

(١) انجيل متى الإصحاح السابع.

(٢) تعاليق على الأناجيل ص ١٦ خ.

والذى يظهر لي ـ والله أعلم ـ أن النصرانى من بلاد الغرب الأقصى، أو من بلاد الأندلس، لأنه نقل كثيرا عن تفسير ابن عطية الأندلسي(١) ـ رحمه الله ـ كما نقل عن كتب موسى بن عبيد الله(٢) الفيلسوف المرتد عن الإسلام، وهو ممن عاش في الأندلس، ثم انتقل في آخر حياته إلى مصر.

وهذا أيضا يدلنا على أن هذا النصراني قد ألف كتابه الذي رد عليه الطوفي في القرن السابع، أو أول القرن الثامن، وهو وقت طغيان الفكر الصليبي النصراني على العالم الإسلامي كما رأينا عند الحديث عن الحالة السياسية في عصر الطوفي.

وقد تكون لبعض الناس محبة في الجدل والمناظرة، ولو على حساب الدين، والحق، فيطلب ذلك في مجالسه، كما هو حال بعض أهل الكلام المذموم.

---

(١) أبومحمد عبدالحق بن غالب بن عطية المغربي الغرناطي المالكي، الحافظ القاضي بمدينة المرية بالأندلس، ولد سنة إحدى وثمانين وأربعمائة من الهجرة، ونشأ في بيت علم وفضل فأبوه إمام وحافظ، وعالم جليل، وأبومحمد عارف بالأحكام. قال أبوحيان: "أجل من صنف في التفسير، وأفضل من تعرض فيه للتنقيح والتحرير" اهـ. كما أنه عالم في الحديث والنحو والأدب نثرا ونظما. مات ـ رحمه الله ـ بالرقة بالأندلس سنة ست وأربعين وخمسمائة من الهجرة. [انظر الديباج المذهب ٢/ ٥٧، ومقدمة تحقيق تفسيره].

(٢) موسى بن عبيد الله، وقيل ابن عبدالله، والأشهر ابن ميمون بن يوسف بن إسحاق أبو عمران القرطبي الفيلسوف اليهودي الملحد، ولد سنة ٥٢٩هـ، وتعلم في قرطبة، وتنقل مع أبيه في مدن الأندلس، وتظاهر بالإسلام، وقيل: أكره عليه، وحفظ القرآن وتفقه على المالكية، ودخل مصر فعاد إلى يهوديته، وكان فيها رئيسا روحيا لليهود، وله تصانيف كثيرة في الطب والفلسفة بالعربية والعبرية منها دلالة الحائرين كما سيأتي. وغيره كثير توفي سنة ٦٠١هـ ودفن بطبرية من أرض فلسطين (انظر الأعلام ٧/ ٣٢٩-٣٣٠، ومعجم المؤلفين ١٣/ ٤١).

ولكن قد يضطر أناس إلى الجدل والمناظرة الشفوية أو التحريرية للدفاع عن الدين بعد نيل الأعداء منه، كما حصل لكثير من علماء الإسلام، مع النصارى وغيرهم ـ كما سبق ـ خاصة إذا أصبح خطر العدو يهدد كيان الأمة وأصبح في المجتمع بعض الجهال الذين قد يخدعون بما يأتي من شبهات عبر ما يكتب أو ينشر في أوساط المجتمع، ولذا خاض غمار هذا الجدل العلماء ـ رحمهم الله ـ ضد النصارى وغيرهم ومن هؤلاء العلماء نجم الدين الطوفي في هذا الكتاب وغيره، فقد أوضح في مقدمته أن الدافع له في الرد على كتاب النصراني الذي وصله: هو ما يخشاه من أن يستخف مافيه من الشبه بعض ضعفاء المسلمين فيورثه شكا في الدين يقول ـ رحمه الله ـ "فرأيت مناقضته. . .ورجوت بها مغفرة من الله ورضوانا، حذرا من أن يستخف ذلك بعض ضعفاء المسلمين فيورثه شكا في الدين، ولقد رأيت بعض ذلك عيانا وآنست عليه دليلا وبرهانا" اهـ.

فهو ـ رحمه الله ـ لم يقدم على ذلك حبا في الخوض مع النصارى في هذه الشبه الباطلة، ولكن دفاعا عن دين الله، وعن رسول الله ـ ﷺ ـ، ودفعا لهذه الشبه التي قد يغتر بها بعض ضعفاء الإيمان والمغفلين كما يحصل في كل زمان، وأحسبه في عصرنا هذا أكثر، لزيادة جهل المسلمين بإسلامهم، وبعدهم عن كتاب ربهم وسنة نبيهم محمد ـ ﷺ ـ، بل لحب كثير من المسلمين اليوم التبعية والتقليد للغربين النصارى، والتعلق بالثقافة التي يقدمها هؤلاء النصارى لهم حتى في مجال شرائع الإسلام. فإنا لله وإنا إليه راجعون.

زمن تأليف الكتاب ومكانه:

أشار المؤلف ـ كـما هي عادة كـثير من المصنفـين الأوائل ـ إلى تاريخ إبتداء تأليف الكتاب وتاريخ انتهائه. فقد ابتدأ تأليفه في يوم الإثنين الثاني عشر من شهر شوال سنة سبع وسبـعمائة من هجرة المصطفى ﷺ. وكان الفراغ منه صـبيحة يوم الاثنين السابع من شهر ذي القعدة المحرم من السنة نفسها.

وقد أشار أيضا في أثناء الكتاب إلى تأريخ تأليف هـذا الكتاب فقال: "فهذا اليوم سبعمائة سنة وسبع سنين[١]".

ولكن المؤلف ـ رحـمه اللـه ـ أعاد النظر في الكتـاب وصـححـه وألحق به ماخطر له من الفـوائد اللائق إلحاقهـا، وانتهى من ذلك عشـية يوم الأحد عـاشر شوال سنة ثمان وسبعمائة هجرية.

أما مكان تأليـفه الكتاب فـهو مدينة الـقاهرة، وذكر أنه صنفـه في المدرسة الصالحية منها، وأعاد النظر فيه وألحق ماألحق به وصححه في المدرسة المنصورية في القاهرة أيضا.

منهج الطوفي في كتابه: الانتصارات الإسلامية:

يقول ـ رحمـه الله ـ عن منهجه في الكتـاب: "فأوردت مناقضتـه حرفا من كلامه فحـرفا، وأبنت مقاصد السؤال والجواب على وجـه لا يخفى، مع تلخيص العبـارة خشية الضـجر والاملال، وتلخيص المعـاني ونصوصيتـها خيفـة الإخلال

---

(١) ص ٥٢٠ من كتاب الانتصارات.

والاختلال، وقدمت على ذلك مقدمات كلية تتضمن مباحث جلية، عليها يبني معظم الجواب، وبها يتيسر ظهور الصواب وعلى الله توكلي وإليه المآب".

بدأ الطوفي رده على النصراني بذكر ثلاث مقدمات كلية ليبنى عليها معظم رده على أسئلة النصراني وشبهاته ومطاعنه تتلخص فيما يلي:

١ـ سد باب الاستدلال على المسلمين بكتب الأوائل مطلقا، لعدم الوثوق بها وجرأتهم على تحريفها.

٢ـ أن محمدا ـ ﷺ ـ لم يأت بما ينافي العقل، ولا يجوز فيه أويدركه، وإن قصر عن إدراك مضمونه مما هو من التعبدات الشرعية التي أخبر بها النبي الصادق ﷺ.

٣ـ أن الشريعة لها أصول وفروع، ولا تثبت أصولها إلا بقاطع كالبديهيات والضروريات والمتواترات ونحوها، وأخرج خبر الواحد فادعى أنه لا تثبت به أصول الشريعة ـ وقد سبق الاعتراض عليه وبيان الحق والحمد لله ـ.

ثم انتقل إلى الكلام عما ورد في كتاب النصراني على النحو التالي:

١ـ ابتدأ مناقضته في أول ما افتتح به كتابه: وهو قول المسيح ـ على زعم النصراني ـ " احذروا من الأنبياء الكذابين الذين يأتونكم في لباس الضأن..." .

٢ـ كان يورد جزءا من نص كتاب النصراني ثم يبدأ الإجابة عن هذا الجزء وهكذا إلى أن انتهى من الكتاب كله. لكنه أحيانا يترك ما يستطرد فيه النصراني مما لاحاجة إلى نقله والإجابة عنه.

وإذا أطال النصراني في بعض المواضع: اختصره الطوفي ثم أجاب عنه.

يقول ـ رحـمه الله ـ : " وما كان في عـبارته من تطويل لخصتـه مع الإتيان بكمال المعنى وأعرضت عن مكافأته عـلى سوء أدبه على النبي ﷺ بمثله لا إكراما له بل هوانا بقدره ومحله "اهـ.

٣ـ ختم الكتـاب بعشر حـجج هي خلاصة الكتـاب. وزبدة الرد على النصراني، فالمناظرة إذا كانت مـبنية على مقدمات مـشتركة بين المتناظرين كـالحكم بينهما فالخاتمة تكون لمن وافقت دعوته تلك المقدمـات وقد ختم الطوفي كتابه بالحجج المذكورة ليـثبت بها صـحة دين الإسـلام وصدق محـمد ـﷺـ ،وهو أسلوب مفيد جدا، وهو أسلوب الأدباء والعلماء البارعين.

٤ـ وقد كـانت إجاباته متـميزة بالموضـوعية، فـلايخرج عن الهدف الذي يقـصده النصراني، ولايستطرد عند الإجابة فيما لا صلة له بالموضوع.

٥ـ التزم أدب الجدل والمناظرة إلى حـد كبير جدا، آخذا بما أمـر الله به في مجادلة أهل الكتاب في قـوله تعالى: ﴿ وَلا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلاَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٦) ﴾[١] . وقوله تـعالى: ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللَّهَ وَلا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (٦٤) ﴾[٢]

٦ـ كان يسوق الأدلة من القـرآن والسنة التي استدل بها النصراني وطعن فـيها، ثم

---

(١) سورة العنكبوت: ٤٦.

(٢) سورة آل عمران: ٦٤.

يورد وجه استدلاله بها ثم يرد عليه.

وأحيانا لا يذكر النصراني وجه الاستدلال بالنص الشرعي، أو وجه اعتراضه على النص فيورده الطوفي بناء على ما علمه من عادة النصارى وغيرهم من المرتدين عن الإسلام، وولعوا بإيراده من الاعتراضات على تلك النصوص.

٧ـ يبدأ الإجابة بتوجيه النصوص وتفسيرها وذكر أسباب النزول أو ورود الحديث إن وجد ذلك، ثم مناقشة الخصم ودحض ما قاله من شبهات.

وله معرفة قوية بأقوال المفسرين، واختيار القول الذي عليه جمهور المفسرين، وله باع في الحديث والحكم عليه أحيانا، وليس كما رماه بعض من غاضه بأنه قليل البضاعة فيه كما تقدم عند الحديث عن علمه وآثاره العلمية.

كما أنه كان يسوق بعض نصوص السيرة المشهورة عند أهل المغازي والسير، للاستشهاد بها عند الحاجة إليها.

وكان يذكر بعض الإسرائيليات أيضا للاستشهاد بها كما يفعل بعض المفسرين.

وهو في ذلك كله يعزو النصوص إلى مصادرها، ويسند الأقوال إلى قائليها. والآراء إلى أصحابها ـ إلا ماندر ـ في حافظة عجيبة وأمانة علمية.

٨ـ كان يسوق الحجج العقلية في الرد على النصراني، وقد تميزت بقوتها خاصة وأن الطوفي من علماء أصول الفقة الذي يعطي العالم مراسا على وضع القواعد المنطقية لإثبات قضية من القضايا الشرعية بما يوافق نصوص الكتاب والسنة ولا يعارضها، ثم إنه متمرس في المناظرات والجدل العلمي في بغداد وغيرها كما سبق.

٩ـ كان يسلم للنصراني ما في كلامه من حق يوافق الكتاب والسنة أولا يعارض شرع الإسلام، وليس للنصراني ـ أوغيره ـ متمسك في ذلك. والأمثلة على ذلك كثيرة ظاهرة من الكتاب.

١٠ـ كان يذكر أحيانا الرد على وجه الإجمال ثم يكر فيفصل الإجابة ويسوق الوجوه القوية في الرد على دعوى النصراني وافتراءاته.

١١ـ كان الطوفي يورد على الخصم ما يدعي أنه يؤمن به، ويزعم أنه الحق، من نصوص الكتب المتقدمة، كالتوراة والإنجيل، وهي توافق ما جاء به القرآن والسنة أو تخالف ما ادعاه النصراني، وهذا من أقوى الطرق في إفحام الخصم وفضح مقصده ورد كيده.

وأرى أن هذا منهج عظيم في الرد على المخالفين أن يستدل عليهم بما عندهم. والنصوص التي عندهم يقرر الطوفي أنه وقع التحريف والتبديل على جملتها لافي كل قضية من القضايا متمسكا بما قاله النبي ﷺ: « لاتصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَٰهُنَا وَإِلَٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٦)﴾ (١)»(٢).

وهذا يعني أن هناك ألفاظاً لم تحرف فهي حجة عليهم، وقد يكون الغلط في تفسيرها وحملها على غير المعنى المراد منها، خاصة وأنها قد ترجمت من لغة إلى أخرى، فتعاورتها الأيدي والألسنة التي ربما تكون جاهلة بالمعاني وتفسير النصوص.

---

(١) سورة العنكبوت: ٤٦.

(٢) سيأتي تخريج الحديث قريبا إن شاء الله.

١٢ـ لم يكتف ـ رحـمه الله ـ بالدفـاع بل تعدى ذلك إلى مـرحلة الهجـوم على الخصم، وقد أتاه من مأمنه، فبين في عدة مواضع فساد دينهم المحرف وما هم عليه، وعـدم الوثوق بما لديهم من الكتب المحـرفة، وبين وجـه تحريفهـم لها وتناقضها بما لا يستطيعون الإجابة عنه.

١٣ـ كشف في هذا الكتـاب أن النصارى يتعبـدون بغير ما في كتـبهم التي يدعون صحـتها وأنها المنزلة من عند الله، وأن دينهم الذي هـم عليه لا تقره هذه الكتب، بل لقد كـشف أن هذا النصراني لا نصرانيـا متمـسكا بدين النصارى ولا فيلسوفا محضا، وألمح بأنه لا يدين بدين من الأديان الصحيحة أو المحرفة.

المصادر التي اعتمد عليها الطوفي في تأليف كتابه هذا:

لاريب أن الإمام الطوفي كغـيره من المصنفين الذين يعتمـدون في مؤلفاتهم على كثير من المصادر التي تتحدث عن الموضوع الذي يصنف فيه.

والمطلع على كتب الطوفي ـ رحـمه الله ـ يدرك غزارة علمه وسـعة اطلاعه على كثير من العلوم والفنون. ويـلحظ قوة حافظته واعتداده بنفسه، وقـوة حجته في مناقشاته.

والقارئ لكتابه هذا: "الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية" يرى كثرة مراجعه ومصادره التي اعتمد عليها، وإن كان لم يذكر جميع الكتب والمصادر التي رجع إليها، فهو إما أن يذكر المؤلف واسم كتابه، أو يكتفي بذكر المؤلف دون

كتابه وهذا قليل. وقد لا يذكر المصادر أو أصحابها إذا كانت المسألة مشهورة في فن من الفنون، إلا أنه مستقل بفهم ما تحدث عنه. وله وجهة نظره ورأيه الذي استقل به، فهو لا يتابع أحدًا دون فهم.

لقد نقل الطوفي في هذا الكتاب من كتب مختلفة ومتعددة وأكثر من كتب التفسير والحديث والسير، وكتب النصارى، وكتب أصول الدين وأصول الفقه والأدب واللغة وغيرها.

وقد رأيت أن أذكر مصادره التي صرح بها على سبيل الاختصار، مرتبة على الفنون:

أولاً: مصادره في التفسير وعلومه:

١- جامع البيان عن تأويل القرآن(١): للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري(٢).

٢- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (٣): للقاضي أبي محمد عبدالحق ابن

---

(١) طبع عدة طبعات.

(٢) محمد بن جرير بن يزيد، من أهل طبرستان، ولد سنة أربع وعشرين ومائتين من الهجرة، وحفظ القرآن وعمره سبع سنين، وصلى بالناس وعمره ثمان، وكتب الحديث ولم يتجاوز بعد العاشرة. يقول عن نفسه أنه سمع نحوا من ألف حديث من شيخه أبي كريب. وهو من أكابر المفسرين، وتفسيره شاهد على ذلك. وتهذيب الآثار شاهد على براعته في الحديث. توفي - رحمه الله - سنة ٣١٠هـ ببغداد. [انظر كتاب الإمام الطبري مفسرا للدكتور عبدالله المصلح، والتفسير والمفسرون ١/ ٢٠٥].

(٣) تطبعه وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب وقد وصلني منه تسعة أجزاء "إلى آخر تفسير سورة يوسف".

غالب بن عطية الأندلسي.

٣- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل: لأبي القاسم الزمخشري [١].

٤- تفسير القرآن [٢]: للحافظ أبي بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني [٣].

٥- تفسير الدياربكري [٤].

٦- الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبدالله القرطبي.

٧- الاكسير في قواعد التفسير: للمؤلف.

---

(١) محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي النحوي واللغوي، وصاحب البلاغة، والتصانيف الكثيرة، ولكنه من أكابر المعتزلة الذين حكموا العقل وقد موه على النصوص الشرعية، وقد شنع على مخالفيه في تفسيره هذا وغيره من كتبه، توفي ليلة عرفة سنة ٥٣٨هـ بجرجانية خوارزم على شاطئ جيحون.

[انظر وفيات الأعيان ١٦٨/٥-١٧٤، والأعلام ١٧٨/٧].

(٢) حققه الدكتور مصطفى مسلم الأستاذ المشارك بكلية أصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض. وهو في المراحل الأخيرة من الطباعة أثناء كتابة هذه الأسطر.

(٣) عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم الصنعاني، نسبة إلى مدينة صنعا، وزيدت النون في النسبة إليها، وهي زيادة شاذة. ولد ـ رحمه الله ـ سنة ١٢٦هـ، ورحل إلى الحجاز والشام والعراق. قيل: إنه متشيع، توفي باليمن سنة ٢١١هـ.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥٦٣/٩-٥٨٠، ووفيات الأعيان ٢١٦/٣-٢١٧، والبداية والنهاية ٢٦٥/١٠].

(٤) أشار إليه الطوفي بقوله عن خطر الكاهن "ذكره الدياربكري في تفسير قوله: ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾(الحجر: ١٨) وذكر له حكاية عجيبة" اهـ. ص، ولم أجد له ترجمة.

هذه الكتب التي صرح بالنقل منها في هذا الكتاب وإلا فـقد راجع واستفاد من بقية كتب هذا الفن وكتب علوم القرآن وعلم القـراءات مما يتصل بتفسير القرآن الكريم وعلومه. وقد أشرت إلى بعضها في الهوامش.

ثانيا: مصادره من كتب السنة وعلومها:

استفـاد الطوفي ـ رحمه الله ـ من الكتب الستة وغـيرها، وكان أغلب نقله منها، ومما صرح بالنقل فيه من كتب السنة وشروحها وعلومها:

١- الجامع الـصحيح المسـند المختصـر في أمور رسـول الله ﷺ وسننه وآدابه[(١)]: للإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري المتوفى سنة ٢٥٦هـ.

٢- الجامع الصحيح: أو المسند الصحيح[(٢)]: للإمام مسلم[(٣)].

٣- السنن: للإمام أبي داود السجستاني[(٤)].

---

(١) اشتهر بصحيح البخاري.

(٢) اشتهر بصحيح مسلم.

(٣) أبوالحسن مسلم بن الحجاج بن مـسلم القشيري، من بني قشير، إحدى القبـائل العربية المعروفة، النيسابوري، تلـميذ البخاري، وأحـمد بن حنبل، وصحيحـه يلي صحيح البخـاري في الصحة والقبـول عند أكثر العلمـاء، وهما أصح الكتب بعـد كتاب الله، ذكـر له قصة في سـبب موته وهي: أنه سئل يوما عن حديث فلم يعرفه، فانصرف إلى منزله، وأخذ السراج، وقد أهديت له سلة تمر، فأخذ يبحث عن الحديث ويأكل ويبحث عن حديث ويأكل تمرة حتى أصبح فثقل التمر في بطنه، ومرض من ذلك، وتوفي سنة ٢٦١هـ.

[انظر وفيات الأعيان ٥/ ١٩٤-١٩٥، وتاريخ بغداد ١٣/ ١٠٠-١٠٩].

(٤) سليمان بن الأشعث بن شداد بن عمرو البغدادي الحنبلي، أمام أهل الحديث في زمانه، =

٤- الجامع الصحيح، المعروف بسنن الترمذي: للإمـام أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي المتوفى سنة ٢٧٩هـ.

٥- السنن: للإمام أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي المتوفى سنة ٣٠٣هـ.

٦- السنن: للإمام أبي عبدالله محمـد بن يزيد القزويني الربعي المشهور بابن ماجه المتوفى سنة ٢٧٣هـ.

٧- المسند: للإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المتوفى سنة ٢٤١هـ.

٨- معالم السنن (١) شرح سنن أبي داود: للإمام الخطابي(٢).

٩- مخـتلف الحديث (٣)، أو تأويـل مخـتلـف الحديث: للإمـام أبي محـمد بن

= رحل إلى البلدان، وأخذ عن مـشاهير العلماء منهم أحـمد بن محمـد بن حنبل، وابن معين، قيل: "ألين له الحديث كما ألين لداود عليه السلام الحديد"، توفي يوم الجمعة لأربع عشرة بقيت من شوال سنة ٢٨٥هـ، له ثلاث وسبعون سنة.

(انظر المنهج الأحمد١/ ٢٥٧ ـ ٢٥٨، وتاريخ بغداد ٩/ ٥٥ ـ ٥٩)

(١) مطبوع على هامش سنن أبي داود.

(٢) أبوسليمان حمد بن محمـد بن إبراهيم بن خطاب الخطابي البستي. يقال: إنه من سلالة زيد بن الخطاب أخو عـمر بن الخطاب، ولم يثبت ذلـك. فقيه ومـحدث لغوي أخـذ الفقه عن القـفال الشاشي، وأبي علي بن أبـي هريرة، وسمع الحديث من ابن الأعـرابي بمكة وغيره سـماه بعض المتـرجمين له أحـمد، وهو غـلط، وله من الكتب شرح الأسـمـاء الحسنى، وشـرح لصحـيح البـخاري، مات فـي بست سنة ٣٨٨هـ. [انظر طبقـات الشافـعيـة ٢/ ٢١٨، ومعـجم المؤلفين ٤/ ٧٤].

(٣) سماه الطوفي كذلك. [انظر ص ٦٨٩ من هذا الكتاب].

قتيبة[1].

١٠- مشكل الآثار: للإمام أبي جعفر الطحاوي [2].

١١- رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين ﷺ: للإمام النووي[3].

ثالثا: مصادره في السيرة النبوية:

لقد ذكر الطوفي ـ رحمه الله ـ في كتابه هذا نصوصا كثيرة من كتب السيرة

---

(١) أبوجعفر أو أبـو محمد أحمد بن عبـدالله بن مسلم بن قتيبـة الدينوري، قاضي بغداد، ولد سنة ٢١٣هـ بمرو، ونشأ وتعلم ببغداد، وهو من المنتسبين إلى مـذهب أحمد وإسحاق، والمنتصرين لمذهب أهل السنة، وخطيبـهم في عصره، له زهاء ثلاثمائة مصنف، يقـول أهل المغرب: كل بيت ليس فيه شيء من تصـانيفه لا خير فـيه. توفي ـ رحمه الله ـ سنة ٢٧٦هـ بعد أكله هريسـة في شهر رجب من تلك السنة. [انظر سير أعلام النبلاء ١٣/ ٢٩٦-٣٠٢، ووفيات الأعيان ٣/ ٤٢-٤٤، والنجوم الزاهرة ٣/ ٧٥-٧٦].

(٢) الإمام المحدث أحمد بن محمد بن سلامة بن مسلمة بن عبدالملك الأزدي ثم المصري الشافعي ثم الحنفي والطحاوي نسبة إلى "طحا" قرية بمصـر. ولد سنة ٢٣٦هـ. وتوفي ليلة الخميس مستهل ذي القعدة سنة ٣٢١هـ [انظر نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض ٣/ ١٠، وسير أعلام النبلاء: ١٥/ ٢٧-٣٣، والبداية والنهاية ١١/ ١٧٤].

(٣) محي الدين أبوزكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين الشافعي الدمشقي، ولد بقرية نوى من قرى دمشق، سنة ٦٣١هـ ونشـأ بها ثم قدم دمشق وعمره تسع عـشرة سنة، وقد حفظ القرآن. فلزم المـشايخ فكان يقرأ في كل يوم اثـنا عشر درسـا عليهم. وكان لا يضـيع شيـئا من أوقاته. برع في الفقه والحديث. توفي سنة ست وسبعين وستمائة من الهجرة.

[انظر الدليل الشـافي على المنهل الصـافي ٢/ ٧٧٥-٧٧٦، والبداية والنهـاية ١٣/ ٢٧٨-٢٧٩، وشذرات الذهب ٥/ ٣٥٤].

مما يتعلق بموضـوعه ليوضح القضايا التي عـرض لها بالشواهد الصحـيحة والأدلة النقلية الثابتة ومما استفاد منه من كتب السيرة، وقد ذكرها في هذا الكتاب:

١- السيرة النبوية: لابن هشام[1].

٢- الروض الأنف في تفـسير السـيرة النبـوية لابن هشـام: للفـقيـه أبي القـاسم السهيلي[2].

٣- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ: للقاضي عياض[3].

٤- سيرة البكري، أو غزوة الأحزاب: لأبي الحسن البكري[4].

---

(١) أبومحـمد عبدالملك بن هـشام بن أيوب الحميـري المعافري، كان عـالما بالأنساب واللغة وأخـبار العرب. ولد بالبصرة ونشأ فيها، ثم نزل مصر، وتوفي بها سنة ٢١٣هـ على الأرجح.

[انظر الروض الأنف ١/ ٧، والبداية والنهاية ١٠/ ٢٦٧، والأعلام ٤/ ١٦٦].

(٢) الحافظ العالم باللغة والسير عبدالرحمن بن عبدالله بن أحـمد الخثعمي السهيلي، نسبة إلى سهيل من قرى مـقالة الضـرير، ولد في مقـالة، وعمي وعـمره سـبع عشرة سـنة ونبغ فاتصل خـبره بصاحب مراكش فطلبه إليها وأكرمه، فأقام يصنف كتبه إلى أن توفي بها سنة ٥٨١هـ.

[انظر وفيات الأعيان ٣/ ١٤٣-١٤٤، والأعلام ٣/ ٣١٣].

(٣) عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي الأندلسي الغرناطي المالكي، ولد في منتصف شعبان سنة ٤٧٦هـ، لم يأخذ العلم في الصغر لكنه جد في طلبه حتى بلغ شيوخه المائة، له شعر رائق، ومصنفاته عديدة توفي سنة ٥٤٤هـ.

[انظر سير أعـلام النبلاء ٢٠/ ٢١٢-٢١٨، ونسيم الرياض شرح شفاء القـاضي عياض ١/ ٣، والديباج المذهب ٢/ ٤٦-٥١].

(٤) أبوالحسن أحمد بن عبدالله بن محمد، قصصي، قال فيه الذهبي: "واضع القصص التي =

٥- البشر بخير البشر: للأديب المفسر ابن ظفر[١].

٦- أعلام النبوة، أو دلائل النبوة: لأبي الحسن الماوردي[٢].

٧- الوفاء في فضائل المصطفى ﷺ: لأبي الفرج ابن الجوزي[٣].

= لم تكن قط" اهـ، ونعته بالكذاب الدجال. من قصصه: غزوة الأحزاب، وقصة إسلام الطفيل بن عامر الدوسي، لم تذكر سنة وفاته. وقيل في أواسط القرن الثالث من الهجرة.

[انظر الأعلام ١/ ١٥٥-١٥٦].

(١) أبوعبدالله محمد بن عبدالله بن أبي محمد بن ظفر الصقلي المكي. حجة الدين، الأديب الرحالة ولد بصقلية، ونشأ بمكة المكرمة، وسكن آخر الوقت حماة. وتوفي بها سنة خمس وستين وخمسمائة من الهجرة.

[انظر وفيات الأعيان ٤/ ٣٩٥-٣٩٧، والأعلام ٦/ ٢٣٠-٢٣١].

(٢) علي بن محمد بن حبيب البصري، شيخ الشافعية في عهده، وصاحب المصنفات الكثيرة التي منها: الحاوي. اتهم بالاعتزال، ودافع عنه السبكي في طبقات الشافعية، ولي القضاء في بلاد كثيرة، وكان أديبا، مات يوم الثلاثاء سلخ ربيع الأول سنة ٤٥٠هـ عن عمر بلغ ٨٦ سنة.

[انظر طبقات الشافعية ٣/ ٣٠٣-٣١٤، والبداية والنهاية ١٢/ ٨٠].

(٣) عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي الحنبلي. ينتهي نسبه إلى أبي بكر - رضي الله عنه - ولد في مشرعة الجوز من محال بغداد سنة ٥١١هـ، ولما بلغ ثلاث سنين توفي والده، فرعته أمه.. وحفظ القرآن، ثم برع في علوم كثيرة منها الحديث والفقه والخلاف والجدل والأصول التي أخذها على مجموعة من العلماء الكبار. كان أديبا واعظا مجيدا يرد على أصحاب البدع في مجالسه. كان المستضيء يحضر مجالسه، وقد سمع ابن الجوزي ينشد تحت داره يوما:

٨- الأمالي لابن مكة [(١)]: هكذا ذكره الطوفي ـ رحمه الله ـ.

٩- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة: للإمام البيهقي[(٢)].

١٠- قصص الأنبياء: للمؤرخ وثيمة بن موسى الوشاء[(٣)].

=

ستنقلك المنايا عن ديارك ... ويبدلك الردى دارا بدارك

وتترك ما عنيت به زمانا ... وتنقل من غناك إلى افتقارك

فدود القبر في عينيك يرعى ... وترعى عين غيرك في ديارك

فجعل المستضيء يمشي في قصره ويقول: أي والله: وترعى عين غيرك في ديارك. ويكررها ويبكي حتى الليل. توفي ابن الجوزي سنة ٥٩٧هـ.

[انظر طبقات الحنابلة ١/ ٣٩٩-٤٣٣، والبداية والنهاية ١٣/ ٢٨، والأعلام ٣/ ٣١٧].

(١) لم أجد له ترجمة.

(٢) أبوبكر أحمد بن الحسين بن علي الخسروجردي: نسبة إلى خسروجرد ببيهق من نواحي نيسابور، الشافعي الحافظ، صاحب التصانيف الكثيرة، أوحد زمانه في الحديث وغيره. بلغت تصانيفه ألف جزء. توفي ـ رحمه الله ـ سنة ٤٥٨هـ بنيسابور.

[انظر طبقات الشافعية ٣/ ٣-٥، وشذرات الذهب ٣/ ٣٠٤-٣٠٥].

(٣) وثيمة بن موسى بن الفرات أبو زيد الفارسي المؤرخ المعروف بالوشاء، لأنه كان يتاجر في الوشى ـ ثياب تصنع من الإبريسم ـ نشأ في فارس، وخرج إلى البصرة ثم إلى مصر فالأندلس، ثم عاد إلى مصر، وتوفي فيها سنة ٢٣٣هـ.

[انظر وفيات الأعيان ٦/ ١٢-٢١، وشذرات الذهب ٢/ ٨٩، والأعلام ٨/ ١١٠].

رابعا: من مصادره في الأدب:

١- ديوان امرئ القيس[١] الكندي.

٢- ديوان عنترة العبسي[٢].

خامسا: من مصادره في أصول الدين وأصول الفقه والتاريخ وغيرها:

ذكر الطوفي بعض مصادره في هذه الفنون، ونحن نورد ما صرح به فقط:

١- الرد على الزنادقة والجهمية: للإمام أحمد بن محمد بن حنبل.

٢- القواعد الدمشقية في أصول الفقه: للمؤلف.

٣- الفوائد: للمؤلف.

٤- تقرير الثالوث: لابن الأشل النصراني[٣].

٥- قانون التثليث: لابن الأشل النصراني.

٦- كتاب العظمة: لأبي جعفر بن حيان[٤].

---

(١) ستأتي ترجمته ص: ٥٨٩.

(٢) عنترة بن عمرو بن شداد بن قراد، أشهر فرسان العرب في الجاهلية، كانت أمه أمة حبشية. أغرم بابنة عمه "عبلة" فقل أن تخلو له قصيدة من ذكرها، اجتمع في شبابه بامرئ القيس الشاعر، وشهد حرب داحس والغبراء، له ديوان شعر، يقال: إن أكثر ما فيه مصنوع، ويقال: إن قصة عنترة خيالية يعدها المستشرقون من بدائع أدب العرب. قتل في نحو السنة الثانية والعشرين قبل الهجرة. [انظر جمهرة أشعار العرب ٢/ ٤٨١، والأعلام ٥/ ٩١].

(٣) لم أجد له ترجمة.

(٤) أبوالشيخ عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيان، أبومحمد الأنصاري الأصبهاني،

٧- المباحث المشرقية[١]: للفخر الرازي[٢].

٨- درء القول القبيح بالتحسين والتقبيح: للمؤلف.

٩- القواعد الصغرى: للمؤلف.

١٠- تعاليق على الأناجيل الأربعة وكتب الاثني عشر: للمؤلف.

١١- إفحام النصارى: للمهتدي ابن جزلة [٣].

١٢- منهاج البيان فيما يستعمله الإنسان "طب" للمهتدي الطبيب ابن جزلة.

وقد رجع إلى غير هذه الكتب في هذه الفنون وغيرها، مما أعطى كتابه هذا قيمة علمية كبيرة.

= المحدث الحافظ، المفسر، المؤرخ، ولد سنة ٢٧٤هـ وطلب الحديث من الصغر، ورحل في طلبه إلى الموصل وحران والحجاز والعراق وله تصانيف كثيرة. توفي ـ رحمه الله ـ في سلخ المحرم سنة ٣٦٩هـ. [انظر سير أعلام النبلاء ١٦/ ٢٧٦-٢٨٠، والنجوم الزاهرة ٤/ ١٣٦، ومعجم المؤلفين ٦/ ١١٤].

(١) سماه ابن خلكان في وفيات الأعيان (٤/ ٢٤٩): المباحث العمادية في المباحث المعادية.

(٢) أبوالمعالي وأبوعبدالله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين القرشي التيمي البكري المفسر، أحد فقهاء الشافعية المشاهير اشتهر بالتصانيف الكبار والصغار، له نحو مائتي مصنف، وأصله من طبرستان، من مواليد الري وينسب إليها ويقال له: ابن خطيب الري. رحل إلى خوارزم، وما وراء النهر وخراسان. وتوفي في هراة سنة ست وستمائة من الهجرة.
[انظر البداية والنهاية ١٣/ ٥٥، وطبقات الشافعية ٥/ ٣٣، والأعلام ٦/ ٣١٣].

(٣) أبوعلي: يحيى بن عيسى بن جزلة البغدادي إمام الطب في عصره.. كان نصرانيا فأسلم في كهولته سنة ٤٦٦هـ، كان ذكيا صاحب فنون ومناظرة واحتجاج، يداوي الفقراء من ماله، اتصل بالمقتدي بالله العباسي وصنف له عدة كتب منها هذا الكتاب الآتي: "منهاج البيان" رتبه على الحروف وجمع فيه أسماء الحشائش، والعقاقير والأدوية... وترجم إلى اللاتينية سنة ١٥٣٢م. وأما هذا الكتاب فألفه لما أسلم فرد به على النصارى وله كتب أخرى غير هذين. مات في شعبان سنة ٤٩٣هـ. [انظر سير أعلام النبلاء ١٩/ ١٨٠، والأعلام ٨/ ١٦١].

مقارنة بين كتاب الانتصارات الإسلامية وبعض ما ألف في الرد على النصارى:

كان الصراع كما سبق مستمرا بين المسلمين والنصارى، سواء بالسلاح المادي، أو بالجدل والمناظرة، أو بالرسائل والكتب، وليس كتاب الطوفي هذا هو الوحيد في الرد على النصارى، سواء منه هو، أو من بقية العلماء في القرون المتقدمة عليه أو المتأخرة عنه، وليس هو وحده الذي رد عليهم في الفترة التي عاش فيها.

فله كتابان آخران هما: تعاليق على الأناجيل الأربعة وكتب الإثني عشر، وتعاليق في الرد على جماعة من النصارى، فالأول قد أشار إليه وأحال عليه في مواضع من كتابه هذا "الانتصارات الإسلامية..." والآخر لم يشر إليه فيه، وإن كان ألمح إليه في مواضع من كتاب الإشارات الإلهية، عندما تحدث عن بعض شبهاتهم وعقائدهم في الحديث عن الآيات التي تتحدث عن ذلك، فيقول مثلا: «وقد تكلمنا عن ذلك في الرد عليهم»، كما أن المترجمين للطوفي ذكروه أيضا، والذي يظهر لي أنه ألفه بعد كتاب الانتصارات الإسلامية لأنه لم يشر في هذا الكتاب كما فعل ذلك بالنسبة إلى كتاب تعاليق على الأناجيل.

وقد شارك عدد كبير من العلماء في الرد على النصارى من القرون الأولى إلي يومنا هذا، إما بإفراد مؤلفات خاصة بذلك أو ضمن كتب تتحدث عن الملل والنحل أو غيرها.

ومما أفرد في الرد على النصارى في كتب مستقلة:

١ـ المختار في الرد على النصارى: للجاحظ[1].

٢ـ الرد الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل: للإمام أبي حامد الغزالي.

٣ـ مقامع هامات الصلبان ورواتع روضات الإيمان: لأبى عبيدة الخزرجي[2]، وقد طبعه الدكتور محمد أبو شامة. وحرف اسمه إلى: "بين الإسلام والمسحية" وفي تقديمه للكتاب أخطاء ليس المقام مناسب لذكرها.

٤ـ الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام. . .للقرطبي.

٥ـ النصيحة الإيمانية في فضيحة الملة النصرانية: لنصر بن يحيى المتطبب[3].

٦ـ الأجوبه الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة: للقرافي.

٧ـ الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: لابن تيمية.

---

(١) أبوعثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكناني، الليثي الجاحظ، إليه تنسب الفرقة الجاحظية من المعتزلة أديب ماجن مشهور، ولد بالبصرة سنة ١٦٣هـ وفلج في آخر حياته، وله مصنفات كثيرة منها: الحيوان، والبيان والتبيين وهذا الكتاب في الرد على النصارى. وليس هذا الكتاب على شهرته عند الناس. توفي سنة ٢٥٥هـ ببلدة البصرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ١١/ ٥٢٦-٥٣٠، والبداية والنهاية ١١/ ١٩، وتاريخ بغداد ١٢/ ٢١٢-٢٢٠].

(٢) أبوجعفر أحمد بن عبدالصمد بن أبي عبيدة محمد بن أحمد ينتهي نسبه إلى سعد بن عبادة صاحب رسول الله ﷺ من قرطبة وسكن غرناطة ثم بجاية، ثم استوطن "فاس" إلى أن مات بها، وله مشاركات كثيرة في الفقه، وعلوم القرآن، والسيرة النبوية والرد على المشركين والنصارى واسماع الحديث، الذي درّسه بجامع القرويين امتحن بالأسر ثم خلصه الله. توفي سنة ٥٨٢هـ.

[انظر الديباج المذهب ١/ ٢١٥-٢١٦، ومعجم المؤلفين ١/ ٢٧٤].

(٣) نصر بن يحيى بن عيسى بن سعيد المتطبب، ولد من أبوين نصرانيين ثم نشأ على النصرانية إلى أن هداه الله إلى الإسلام. فألف هذا الكتاب في فضح عقيدة النصارى.

[انظر مخطوطة كتابه المذكور بجامعة الملك سعود الرياض].

٨ـ تحفة الأريب في الرد على عباد الصليب: لعبد الله الترجمان(١).

٩ـ منظومة الأبوصيري.

١٠ـ هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى: لابن قيم الجوزية(٢).

١١ـ منحة القريب المجيب في الرد علي عباد الصليب: لعبد العزيز بن معمر(٣).

١٢ـ إظهار الحق: لرحمة الله الهندي(٤).

وغيرها كثير، قديما وحديثا.

---

(١) عبدالله بن عبـدالله الترجمان الميروقي. ولد سنة ٧٥٦هـ في ميورقة إحـدى جزر البليار أو الجزر الشرقية كان نصـرانيا اسمه: "أنسليم تورميدا" وكان من أحبار النـصارى، ثم تسمى عبدالله بن عبدالله بـعد إسلامه واشتـهر بالترجمـان لأنه استقر مع أمـراء الحفصيين بتونس يتـرجم الرسائل الواردة إلى ديوان السلطان. توفي سنة ٨٣٢هـ.

[انظر ترجمته الوافية في رسالة الماجستير: تحفة الأريب... تحقيق ودراسة الشيخ محمد البريدي ص ٣٦ فما بعدها، وانظر معجم المؤلفين ٦/ ٧٨].

(٢) شمس الدين أبوعبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الدمشقي الحنبلي، وابن قيم الجوزية: لأن أباه كـان قيما على مدرسة "الجـوزية" بدمشق. ولد في بيت علم وفضل سنة ٦٩١هـ أخذ الفرائض عن أبيه والفقه عن المجد الحراني والأصول على الصفي... أما شيخه الأكبر فـهو ابن تيمية فـقد لازمه أربعين سنة. ولابن القيم مكانته العلمـية ومصنفاته كثـيرة جدا توفي رحـمـه الله سـنة ٧٥١هـ. [انظر البـداية والـنهـاية ١٤/ ٢٣٤، وشـذرات الذهب ٦/ ١٦٨-١٧٠].

(٣) عبدالعزيز بن حمد بن ناصر بن معمر. ولد في الدرعية سنة ١٢٠٣هـ، ونشأ في حجر العلماء، ومنهم أبناء المجدد محمد بن عبدالوهاب ـ رحمه الله ـ وكان عبدالعزيز أديبا فقيها تقيا ورعا. له عدة مصنفات ورسائل، وأشعار منها: اختـصار نظم ابن عبدالقوي للمقنع. توفي ـ رحمه الله ـ سنة ١٢٤٤هـ ورثاه كثير من الأدباء والعلماء.

[انظر ترجمته بقلم الشيخ محمد بن عبداللطيف آل الشيخ في مقدمة كتاب منحة القريب...].

(٤) رحمة الله بن خليل الرحـمن الهندي الحنفي نزيل الحرمين، كان كتابه هذا نتـيجة للمناظرة التي جرت بينه وبين القس فندر. وطبـعت المناظرة في كتاب مسـتقل. له صحبة بـالشيخ دحلان أيام مجاورة رحمة الله بمكة المكرمة. وله كتب غير هذا الكتاب. توفي بمكة سنة ١٣٠٦هـ.

[انظر الأعلام ٣/ ١٨، ومقدمة: إظهار الحق بتحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا].

ومن الكتب التي تضمنت الرد على النصارى ولم تفرد لذلك:

١ـ الفصل في الملل والنحل: لابن حزم الأندلسي(١).

٢ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: للقاضي عبد الجبار(٢).

٣ـ الملل والنحل: للشهرستاني(٣).

ومن ذلك أيضا كتب دلائل النبوة وغيرها.

---

(١) أبومحمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، ولد بقرطبة سنة ٣٨٤هـ وكان أبوه وزيرا للحاجب المنصور، كان على أول أمره شافعي المذهب، ثم أداه اجتهاده إلى نفي القياس كله والأخذ بظاهر النص وعموم الكتاب والسنة والقول بالبراءة الأصلية...، كان يسيء الأدب مع الأئمة الكبار، فأعرض عن تصانيفه جماعة من الأئمة. توفي أبومحمد سنة ٤٥٦هـ.

[انظر سير أعلام النبلاء ١٨/ ١٨٤-٢١٢، والبداية والنهاية ١٢/ ٩١-٩٢ ووفيات الأعيان ٣/ ٣٢٥-٣٣٠].

(٢) أبوالحسن عبدالجبار بن أحمد بن عبدالجبار بن أحمد بن خليل الهمذاني الأسد أباذي المعتزلي الشافعي، ولي قضاء القضاة بالري، وتوفي بها سنة ٤١٥هـ. وهو في التسعين من عمره تقريبا، تصانيفه كثيرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٤٤-٢٤٥، وطبقات الشافعية ٥/ ٩٧-٩٨].

(٣) أبو الفتح محمد بن عبدالكريم بن أبي بكر أحمد المتكلم الفقيه الشافعي، الأشعري، ولد سنة ٤٦٧هـ بشهرستان وقيل سنة ٤٧٩هـ، اتهم بالتشيع وكان كثير الحفظ حسن المحاورة، دخل بغداد سنة ٥١٠هـ وأقام بها ثلاث سنين، وظهر له قبول كثير عند العوام، له تصانيف كثيرة منها: نهاية الاقدام في علم الكلام، وغيره. توفي في شهرستانة سنة ٥٤٩هـ وقيل غير ذلك.

[انظر وفيات الأعيان ٤/ ٥٧٣-٧٧٥، وسير أعلام النبلاء ٢٠/ ٢٨٦-٢٨٨].

وسأخص بحديثي في هذه المقارنة ما كـان منها مفرد للرد على النصارى دون غيرها، كما أنني سأجعل المـقارنة وضرب الأمثلة بالكتب المهمة التي تغني عن باقيها على وجه العموم.

إن المطلع على الكتب المذكـورة آنفا يجد أنهـا قد اشتـركت في عدد من القضايا الهامـة في الرد على النصارى، فقد اشتركت في مناقـشتهم في الأمور التالية:

١- إبطال قول النصـارى بألوهية عيسى وربوبيـته، أو أنه ابن الله، أو أنه ثالث ثلاثة، أو إنه إله من جهة أبيه، وإنسان من جهة أمه. على اختلاف مذاهب النصارى في ذلك.

٢- رد قول النصارى بالتثليث، والأقانيم الثلاثة، الأب والابن وروح القدس إله واحد، على تفسيراتهم التي لا يقبلها عقل عاقل.

٣- رد قولهم بالاتحاد والحلول، على اختلاف بين فرقهم في كيفية ذلك.

٤- وقوع التحريف والتبـديل في الكتب التي بأيدي النصارى، ووقوع ذلك في دين النصارى، ومخالفة مايتعـبدون به، لما يدعونه صحيحا من الكتب التي بأيديهم، وعدم الوثوق بهذه الكتب.

٥- إثبات نبوة النبي محمد ﷺ، وتأييده بالمعجزات والبشارة به في كتب الأنبياء السابقين والكتب التي بأيدي النصارى.

٦- إبطال قول النصارى في الصلب والفداء.

وهذه القضايا هي أصـول عقيدة النصرانية، وإبطالها هدم لـعقيدتهم من القواعد، وكشف للعقلاء بأن النصارى ليسوا على شيء في دينهم. وأنه لايقبل لهم قول في إبطال دين الإسلام.

غيـر أن أغلب هذه الكتب لم يقتصـر على القضايا المذكـورة، بل تعرضت للـرد علـى شبـه كثيـرة تولـع النصـارى بإيرادها للطعن في الإسلام: في نـبوة مـحمـد ﷺ وفي القرآن الكـريم، والسنة المطهرة، وفي الأحـكام التي تضمنهـا الإسلام في العبادات والمعاملات، وغير ذلك. ثم إن ما وصل كل عالم من هؤلاء العلماء من شبهـات النصارى غير ما وصل الآخر، إلا نادرا، وقد تتـفق كثير من الشبه في مضمونها ولكن تختلف في أسلوبها وعرضها على المسلمين.

ولكل كتاب من الكتب المتقدم ذكرها أسلوب ومنهج يختلف عن الآخر في مناقشـة القضايا السـابقة والشبـه المثارة، من حيث الإسـهاب والاختـصار وإيراد الحجج العقلية المنطقية، وكيفية تناول هذه القضايا والطريقة التي اختطها كل مؤلف من هؤلاء المصنفين، في شبه النصارى ودحض زيفهم.

فبـعضهم يرى أنه لا يلـيق بالعاقل أن يطيل الحديث مـع النصارى في هذه القضايا وغـيرها من الشبه التي يوردونهـا، فسلك مسلك الاختـصار، ورد عليهم بردود عقلية موجزة، لأنه في نظره لايليق بالعـاقل أن يؤهلهم للحديث معهم وقد عجزوا عن تصوير دينـهم الذي يدعونه، فضلا عن إقامة الدليل عليـه، كما فعل القرافي في الأجوبة الفاخرة. ومن نهج منهجه في الاختصار.

وبعضهم يرى أن الرد بتـوسع وإسهاب قد لا ينتـفع به القارىء أو السامع، فيسـتحسن أن يكون الرد واضحـا لا يخفى مع تلخيص العبـارة وتخليص المعاني ونصوصيتها، خشية الضجر والإملال من السامع أو القارىء، والإخلال بالموضوع في الخروج عن المقصود، واختلال الفكرة وصعوبة الفهم مع التطويل والاستطراد.

وهذا هو رأي الطوفي ـ رحمـه الله ـ وهو ما سلكه في كتاب الانـتصارات الإسلامية.

وبعضــهم قد أفاض في الحديث مع النصــارى ومناقشاتهم في هذه القــضايا وغيرها فسلك مسلك الطول والإســهاب، وتوسع واستطرد في بعض القضايا التي قد يكون لها صلة، أو مناسبة، وذلك لأن الرد على شبه الخصم التي يثيرونها ضد الإسلام تحتاج الإجابة عليها في نظره إلى إحاطة وإحكام، لئلا تجد قلوبا ضعيفة، وعقولا خاليــة، فيلتبس الحق بالباطل. . وهذا منهج ابن تيمــية ـ رحمه الله ـ في الجواب الصحيح.

ثم إن هناك أمرا آخر وهــو السبب أو الدافع لتأليف الكتاب: فــأكثر من رد على النصارى إنما فعل ذلك ردا على رسالة وصلت إليه أو كتاب اطلع عليه يطعن في دين الإسلام، وقد تكون الرســالة أو الكتاب متضمنا لقضــايا غير التي ذكرت سابقا فلا يتــحدث إلا فيما يهدف إليه الكاتب النــصراني، ويكون حديثه عن هذه القضايا أو غيرهما من الشبه على قــدر ما تستحق، ويرى ذلك كافيا في الرد على النصارى. كما يتضح من مقامع هامات الصلبان مثلا.

وقد يكون لسعة العلم والاطلاع وعلو منزلة المؤلف ومقدرته العلمية أثر في التوسع والاقتصاد في الحديث مع النصارى في كل ما يتعلق بعقيدتهم أو الشبهات التي يثيرونها.

ثم إن كل كــتاب من هــذه الكتب ألف في وقت يخــتلف عن الوقت الذي ألف فيه الآخر كتابه، من حيث الظروف السياســية والثقافية والفكرية والعقدية مما جعل كل واحد منهم ينهج في رده على النصارى مايناسب فكره وعقيدته.

فهذا الجاحظ من السابقين في التصدي لشبهات النصارى إلا إنه لم يوفق في مناقــشتــهم على المذهب الحق الذي كــان عليــه الرسول ﷺ وأصــحــابه والسلف الصالح، لأنه بنى مناقشــته لهم على مذهبه الفاســد في تقديم العقل على النقل،

وتأويل النصوص وصرفها عن حقائق ألفاظها الظاهرة إلى احتمالات مرجوحة وتأويلات فاسدة. ومما يشهد بذلك قوله في الرد على النصارى: "وأنت تعلم أن اليهود لو أخذوا القرآن فترجموه بالعبرانية لأخرجوه من معانيه، ولحولوه عن وجوهه. وماظنك بهم إذا ترجموا ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ .. (٥٥)﴾ [1] و ﴿...وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩)﴾ [2] ....، وقد تعلم أن مفسري كتابنا وأصحاب التأويل منا أحسن معرفة، وأعلم بوجوه الكلام من اليهود ومتأولي الكتب، ونحن قد نجد في تفسيرهم مالا يجوز على الله في صفته: لاعند المتكلمين في مقاييسهم، ولا عند النحويين في عربيتهم... [3]" اهـ.

هذا مع أن رده قوي لا أنكر ذلك.

وهذا الأبوصيري قد تأثر رده في منظومته بما ينتحله من مذهب الصوفية حتى أنه قال فيها:

وإذا تعسرت الأمور فإنني ** راج لها بمحمد تسهيلا[4]

وهذا الغزالي يدعو في رده الجميل على النصارى إلى التأويل المذموم فهو يقول في أول رده: "...فلابد من تقديم أصلين متفق عليهما بين أهل العلم:

أحدهما: أن النصوص إذا وردت فإن وافقت المعقول تركت ظواهرها وإن خالفت صريح المعقول وجب تأويلها واعتقاد أن حقائقها ليست مرادة فيجب إذ ذاك ردها إلى المجاز [5]" اهـ.

---

(١) سورة الزخرف، آية: ٥٥.

(٢) سورة طه، آية: ٣٩.

(٣) المختار في الرد على النصارى ص ١٠٨-١٠٩.

(٤) منظومة الأبوصيري ص ٢٠، البيت "٢٨٣".

(٥) الرد الجميل ص: ١٦٦.

قلت: وهذا غير الصواب والحق، فإن النصوص الشرعية الصحيحة لاتعارض المعقول أبدا، ولكن قد يكون فهم الإنسان قاصرا سقيما فيظن أنها تخالف العقل، وإلا فإن الله لا يخاطب العقول بما تحار فيه وتعجز عن فهمه.

واللفظ لايصرف من معناه الراجح الظاهر إلى المعنى المرجوح إلا اذا صحب الكلام قرينة توجب ذلك، ويكون حينئذ معناه هو المراد.

كما أن بعض هؤلاء المصنفين على مذهب الأشاعرة وخاصة في صفات الله تعالى ولايتيسر الآن ذكر مالا حظته في ذلك لأنه يطول.

وأضيف إلى هذا أيضًا: إن بعض مؤلفي كتب الرد على النصارى كانوا على دين النصرانية المحرفة فلما هداهم الله تعالى إلى الإسلام ردوا على النصارى وبينوا ماهم عليه من زيف وضلال، فكانوا أخبر من غيرهم في كشف أشياء من عقيدة النصارى، وأعمالهم قد تخفى على غيرهم، ولايبيح بها النصارى، كما يتضح لنا من كتاب: النصيحة الإيمانية في فضيحة الملة النصرانية للمهتدي نصر بن يحيى المتطبب، ومن كتاب: تحفة الأريب في الرد على عباد الصليب، للمهتدي عبدالله الترجمان [1]، ولكن لم يكونوا على درجة علمية تضاهي درجة العلماء البارزين

---

(١) في قصة إسلام عبدالله الترجمان أكبر شاهد على ما تقدم، فقد ذكر - رحمه الله - أن النصارى يوما اختلفوا في تفسير ما ورد في الإنجيل: "إنه يأتي من بعدي نبي اسمه الفارقليط"، فذهب إلى القس الذي كان يخدمه وصار أخص الناس إليه، فطلب منه الإجابة بإلحاح فبكى القس وأخبر عبدالله بأنه يخاف عليه إن أطلعه على تفسير "الفار قليط" أن يقتله النصارى، فأوعده عبدالله بألا يفشي هذا السر، فأخبره القس بأنه اسم من أسماء نبي الإسلام محمد ﷺ وأن دينه هو الحق، وأن النصارى لم تكن على دين عيسى - عليه السلام - وأن دين الأنبياء واحد، وأوصاه بالدخول في دين الإسلام. . ." فهذه أسرار مكتومة عند قساوسة النصارى الكبار لا يعلمها بقيتهم، ولم يطلع المسلمون عليها إلا بواسطة هؤلاء المهتدين إلى دين الإسلام ممن كانوا نصارى. وغير هذا الشاهد كثير.

كأمثال ابن تيمية والقرافي والطوفي، وغيرهم لصعوبة اللغة على بعض أولئك أوقلة تمكنه من العلوم الشرعية وفنونها كأصول الفقه والمنطق وغير ذلك.

وقد اتفق هؤلاء جميعا في الاحتجاج بما عند النصارى من الكتب على بطلان ما يتعبدون به، وما يدعون أنه الدين الحق. مع دخول التحريف والتبديل على تلك الكتب، وذلك من باب إلزام الخصم بما عنده، ويدعي أنه يؤمن به.

لكن قد يكون بين هؤلاء العلماء فرق في كيفية الاستدلال بتلك النصوص واستنباط مافيها مما يشهد على هؤلاء النصارى.

والطوفي -رحمه الله- له التجربة الدقيقة والخبرة الكافية في سبر كتب القوم والتعرف على مواطن الضعف وتوضيح وجوه الطعن فيها، كما يتضح ذلك من كتابه: تعاليق على الأناجيل، ومن كتاب الانتصارات الإسلامية أيضا.

كما أن من هؤلاء العلماء من كان على دين النصارى ثم هداه الله إلى الحق فكان أخبر بهذه النصوص والمقصود منها، خاصة وأن بعضهم كان قد وصل إلى مرتبة الإقراء، والشرح لها، كالشيخ عبدالله الترجمان ـ رحمه الله ـ، ونصر بن يحيى المتطبب، ولهم تجربتهم مع هذه الكتب وفهم مدلولاتها عند النصارى وقساوستهم.

غير أن بعض العلماء الذين احتجوا بنصوص الكتب التي بأيدي النصارى قد أسهبوا كثيرا في ذلك كالشيخ رحمة الله الهندي ـ رحمه الله ـ، وإن كان له عذره في ذلك ـ وهو أن كتابه: إظهار الحق ثمرة للمناظرة الكبرى التي دارت بينه وبين القس فندر [1]، أحد طلائع الاستعمار الصليبي في الهند، الذي لا يؤمن بشيء من

(١) أحد القساوسة الذين كانوا في الهند أيام الاستعمار البريطاني لها.

تلك الكتب، فقد أراد الشيخ رحمة الله أن يبين زيف ما عليه النصراني وقومه من ضلال بشهادة كتبهم التي بأيدهم، ثم إنه جعل ذلك هجوما على هؤلاء النصارى بما يدعون أنه صحيح وليس كذلك.

وقد كان بين هذه الكتب التي ردت على النصارى اختلاف في طريقة العرض. فبعضهم كان يسرد رسالة النصراني، أوشبهات النصارى كاملة ثم يبدأ بالرد عليها بعد ذلك بأن يتناول كل شبهة بالرد حتى ينتهي من مناقشة تلك الشكوك والشبهات. كما فعل الخزرجي في مقامع هامات الصلبان.

ولعل في ذلك خطرا على من يقرأ الشبهة بعيدة عن الإجابة، والأحوط عرض الشبهة واتباعها بالإجابة حسب ترتيب الرسالة، كما فعل الطوفي وابن تيمية والقرافي وابن معمر ـ رحمهم الله تعالى ـ، فإن في ذلك محافظة على نص الرسالة أو الكتاب، وسلامة من خطر علوق الشبهة في ذهن القارىء قبل الوصول إلى الإجابة عنها في موضع بعيد من الكتاب.

ومنهم من كان يأخذ جزءا من كلام النصراني ثم يعقبه بالرد والمناقشة فيقول: قال النصراني أو النصارى كذا. والجواب عنه كذا وكذا، وهذا ما فعله الطوفي وابن تيمية وابن معمر والقرافي ـ رحمهم الله تعالى ـ كما سبق ـ.

كما أن من العلماء من كان يسرد الإجابة على شبه النصارى سردا بأسلوب لاذع تعتريه العاطفة أحيانا ويشوبه السجع المتكلف أحيانا، فهذا القرطبي في الإعلام والخزرجي في المقامع وعبدالله الترجمان في تحفة الأريب يلجأون أحيانا كثيرة إلى عبارات التشنيع والهجاء التي يستحقها النصارى وأكثر، لكن بعض المصنفين يلتزم الموضوعية في المناقشة، والهدوء التام في الجدل والمناظرة، والاهتمام بالفكرة المطروحة التي قد يكسب المناظر في نهايتها الجولة على خصمه

وابن تيمية كان مثالا في ذلك، والطوفي وابـن معمر والقرافي ورحمة الله الهندي ونصر بن يحيى المتطبب إلى حد كبير جدا.

كما أن هناك أمـرا آخر له أهميته في الاستـفادة من تلك الكتب وهو حسن الترتيب والتـبويب. فقـد سلك بعض هؤلاء العلماء طريقة الأسـئلة والأجوبة في عرض قـضايا الكتاب ومناقـشة النصـارى فيعـرض الشبهـة في سؤال، ثم يتبـعه بالإجابة عنه، ولأجل التوضيح للمباحث وتيسير المادة العلمية، يتبع طريقة التقسيم والتجزئة إلى وجوه وأقسام، للإجابة الواحدة حتى يزيل الإشكال ويظهر المقصود. وهذا ما فعله القرافي ـ رحمة الله عليه ـ، مع أنه جعل كتابه في أبواب أيضا.

وقد شاركـه في طريقة التقسـيم والتجزئة إلى وجوه وأقـسام: الطوفي وابن تيمية ـ رحمهما الله تعالى ـ وابن معمر ـ رحمه الله ـ إلى حد كبير.

غير أن آخـرين سلكوا مسلك التبـويب والتقسيم إلى فـصول تحت الأبواب فجـعلوا تحت كل باب مايناسبـه ثم تحت كل فصل ما يناسـبه أيضا من مـوضوع الباب. وقد يختـتم بعضهم بخاتمة للكتـاب تشتمل على ما يراه مناسبـا للذكر آخر الكتاب كما فعل القرطبي في الإعلام، ورحمة الله الهندي في إظهار الحق مثلا.

مع أن بعضهم جعل التقسيم إلـى فصول، وأدخل تحت كل فصل ما يناسبه كمـا فعل الترجمـان ـ رحمه الله ـ في تحفـة الأريب، وإن كان قد خالف قـاعدة المصنفين في التبويب والتقسيم فأدخل تحت الفـصل الأخير من كتابه تسعة أبواب، مع أن الباب أشمل من الفـصل، ولكن عذره في ذلك صعوبة اللغـة العربية وقت تأليفه الكتاب، وقرب تعلمه إياها.

بقي أن أشير في هذا الموضوع إلى أن بعض العلمـاء جعل الحديث في كتابه

مقسما إلى مقامات، جعل تحت كل مقام ما يناسبه، كما فعل ابن معمر - رحمه الله - غير أنه استعمل كلمة "فصل" للفصل بين الموضوعات أو الفقرات تحت المقام. وقد استعمل ابن تيمية طريقة الفصول أيضا في الفصل بين الفقرات والموضوعات.

وإذا كان لكل مؤلف أسلوبه الخاص به، ومنهجه الذي يرتضيه فإن ذلك لا يقلل من شأن كتاب من هذه الكتب، ولا يجعلنا نستغني بأحدها دون البقية، وعلينا أن نستفيد منها جميعا، فإن بعضها مكمل للآخر، ولو اطلع المسلمون اليوم على جميع هذه الأسفار الجليلة في الرد على النصارى لما عجزوا عن دفع الشبه التي يطرحها عباد الصليب والهوى، وأذنابهم في كل حين، بين صفوف المسلمين، ولكانت لدينا القدرة التامة على رد كيدهم في نحورهم، وبيان زيف ما هم عليه من الضلال، ولاستطعنا أن ندعو كثيرا من النصارى اليوم، وكثيرا ممن لم يعرف حقيقة الإسلام للدخول في الدين الحق بعد تعريفهم فساد ما هم عليه، وأن الإسلام وحده هو الحق الصالح لكل زمان ومكان.

وخلاصة القول: إن كتاب الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، ذو مكانة كبيرة بين الكتب المصنفة في الرد على النصارى، يتضح ذلك جليا مما سبق في منهج صاحبه فيه، ومما تميز به من الدقة والموضوعية وحسن الترتيب، وقوة الحجة، ووضوح المعاني، وسعة العلم والاطلاع، مع عدم التطويل والاستطراد الممل.

ولأضرب مثلا مما اشترك فيه الطوفي مع بعض من رد على النصارى، وذلك بمسألة تعدد الزوجات التي أنكرها النصارى فالخزرجي - رحمه الله - يقول

في الرد على النصارى: "وأما استدلالك على باطلنا بما في كتابنا، من نكاح مثنى، وثلاث، ورباع، فحسبي هذا الاستدلال شهيدا على تخلفك، فإن الذي أمرنا الله به من النكاح، وسن لنا من الطلاق، ليس للعاقل انتقاده لأن قبولنا لذلك وما أشبهه، إنما هو بعد ثبوت الأصل.

وإنما الأصل أن نتحقق نبوة الشارع، ونتبين صدق رسالته، بشواهد آياته الباهرة، ومعجزاته الطاهرة.

فإذا أردت النظر في هذه الفروع بانتقاد فهلم أريك عجبا:

ألستم قد اتفقتم معنا على أن نكاح الرجل عمته من سوء الأفعال؟

وهذه "يوكابد" أم موسى، كانت عمة والدة عمران [(١)]، وعمران من فضلاء المؤمنين.

وكذلك الجمع بين الأختين بنكاح من مقبحات الشرائع أيضا!

وقد علمت أن اسرائيل جمع بينهما [(٢)]، فما بال عيناك أبصرتا في كتابنا شيئا، وعميتا عن الأكبر منه في كتابك!.

أما إنك لتراه، ولكن رضاك عن فاعليه، وبصيرتك في أنهما محقان، منعك من انتقاد ما فعلاه.

وكذلك الأمر فيما شرع لي كتابي، وإنما يتقدم النظر في الأصول التي هي آيات صدق الرسول.

---

(١) انظر خروج ٦: ٢٠.

(٢) انظر تكوين ٢٩: ١٥-٢٠.

وأما هذا الذي اعترضت به منكرا، فجـهل قد استولى عليك، والله يهديك ويرشدك.

ولو كان الله أمر ـ كما زعمت ـ بالاقتداء بآدم في تزوجه بامرأة واحدة فهل علم بذلك إبراهيم؟ وما أراه إلا تزوج وتسرى في وقت واحد[1].

ولوط ـ عليه السلام ـ زعـمت أنه فتك بابنتيه، فحبلتـا منه بموآب، وعمون نستغفر الله من قولكم.

ثم إن إسرائيل قد كان عنده، عدة أزواج، جمع فيها بين الأختين.

وهذا كله منصوص في توراتكم، وكـذلك من بعدهم من الأنبيـاء ـ عليهم السلام ـ إلى داود وسليمان، فقد علمتم منا كحهم[2].

وهل اقتـصر آدم على واحـدة إلا من ضرورة العـدم عند بدء خلق البـشر! ولهذه الضرورة زوج ابنه ابنته، فيجب بناء على مذهبك الاقتداء به، فينكح الرجل اخته، فأنت القائل لذلك الهذيان، تعيب به من خالف توراة اليهود.

ثم إنك ـ مع ادعائك الإيمان بها حـرفا حرفا ـ مخـالف لها أشنع الخلاف، ماح بعـقائدها، مبدل لأحكامـها، فمن حـلالها نكاح بنت الأخ والأخت وأراكم تأنفون من ذلك مثل ما نحن قد أنفنا منه.

ومن محرماتها الخنزير والدم والجمّل، والشحم وغير ذلك، مما هو مشهور،

---

(١) انظر سفر التكوين الاصحاح السادس عشر.

(٢) انظر صموئيل الأصحاح ٢٥، الملوك الأول الأصحاح الحادي عشر.

وأنت قد أرسلت عليها ضرسك، ونشرت لها بطنك، إلى غير ذلك من مخالفتك إياها[١]" .

ويقول ابن معمر ـ رحمه الله ـ: في منحة القريب المجيب: "الجواب، وبالله التوفيق: أن نقول: ما شرعه الله تعالى للمسلمين في عدد الزوجات مطابق للحكمة، فإنه جاء وسطا بين الإكثار منهن المفضي إلى تفويت الحقوق الواجبة لهن، وتحمل الرجل ما لا طاقة لديه به من أعباء حقوق الزوجية، وبين الإقلال الذي قد تفوت معه مصلحة كمال الاستمتاع، وكثرة الأولاد، والتمتع بنعمة الله، التي امتّن بها على عباده، فأباح تعالى للرجل أن ينكح أربعا إن قدر على القيام بحقوقهن، والعدل فيهن، وأمره بالاقتصار على واحدة إن خاف أن لا يعدل فقال تعالى: ﴿ ...فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴿٣﴾﴾ [٢].

والمقصود أن في إباحة العدد من الزوجات حكما عظيمة، ومصالح جمة، فمنها: أن الرجل قد لا تكفيه الواحدة لفضل ما أعطي من القوة على النكاح أو لما يترتب له على التعدد من المصالح المطلوبة، فأبيح له العدد المذكور من الزوجات، وما شاء من السراري، إتماما لنعمة الله عليه، وتحصينا لفرجه، ومنها أنه قد يعرض للمرأة ما يمنع استمتاعه بها من حيض أو نفاس، أو مرض أو غيبتها عنه لعذر، أو سفره عنها، فأبيح له التعدد لتحصيل المصلحة، وإتمام الإحصان، ومنها أن المرأة قد تكون عاقرا لا تحبل، أو يعرض لها ما يقطع الحبل من كبر أو مرض،

---

(١) مقامع هامات الصلبان "بين الإسلام والمسيحية" ص ٣٢٠-٣٢٢.

(٢) سورة النساء: ٣.

وهو يؤثر امساكهـا، وأن لا يفارقها، فلو اقتصر عليـها فاته الولد، وهو من النعم العظيمـة، وفيه تكثيـر الأمة، وقد قال النبي ﷺ: «تزوجـوا الودود الولود، فإني مكاثر بكم الأمم»(١) ومنها: إن في إباحة العدد مـصلحة تعود على جنس النساء، فإنهن غالبـا أكثر من الرجال، ففي إباحة الـتعدد من مصلحة إحصـانهن، والقيام عليهن، ما يفوت كثير منه لوضع التعدد، وأمـا ما يحصل للمرأة من مشقة الغيرة بتزويج غيرها، فذلك لا يوازي تلك المصالح، ولا يقارب.

وأيضا فـإن للرجال مزيد فـضل على النساء بتفـضيل الله لهم، وبما أوجب عليـهم في أمـوالهم من الانفاق علـى النساء، والقـيـام بهن، فناسب ذلك، وإن قصرت عليه أن يوسع له في قضاء وطره بغيرها إذا أحب ذلك، ولم يقصر عليها.

وأما كون كـثرة النساء يزداد فـيه الشره في النكاح، فقـد قدمنا الكلام على فضـيلة النكاح بما أغنى عن إعـادته، وما ترتب عليـه الزيادة في الفـضيلة، فـهو فضيلة، ولهذا استكثر النبي ﷺ منهن، وأبيح له من العدد ما لم يبح للأمة، وقال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ خير هذه الأمة أكثرها نساءا.

وبالجملة إذا اعتبـرت ما شرعه الله تعالى لهذه الأمـة في هذا الباب وجدته على أحسن وجوه الحكـمة، وأكمل طرائق المصلحة، كمـا هو كذلك في كل باب فلله الحمد"(٢).

---

(١) أخرجـه أبو داود في النكاح باب (٤)، وابن مـاجه في أول النكاح، والنسـائي في النكاح، باب كراهية تزويج العـقيم. وأحمد في المسند (٣/١٥٨, ٢٤٥) وصـححه ابن حبان. [كـشف الخفاء ١/٣٦٢].

(٢) منحة القريب المجيب ص: ٣١٢-٣١٤.

أما ما قــاله الطوفي في هذه القضية فـاقرأه في ص ٦٢٧ إلى ص ٦٤٦ من هذا الكتاب لتقارنه بما ذكرت هنا.

أما القـضايا والمسائل التي تعـرض لها غالب الذين ردوا على النصــارى فلا يتسع المقام لذكر نماذج منها، لأن ذلك يطول.

فمثلا قضية الصلب والفداء، ردها الطوفي ـ رحمه الله ـ فيما يقارب ثلاث عشرة صفحــة بموضوعية جيدة، مع أن غيره قد رد على الــنصارى في هذه القضية بثمان عشرة صــفحة، والآخر في خمس صفحات والآخــر في ثمان. وغيرهم في أكثر من ذلك. وهكذا.

فرده ليس من التطويل الممل أو الاختصار المخل، إضافة إلى الموضوعية وقوة الأسلوب في الاحتجاج على الخصم، التي تختلف من عالم إلى آخر.

وحسبي فــيما أشرت إليــه أن تبرز أهمية كــتاب الانتصارات الإســلامية في كشف شبه النصرانية، بين الكتب المؤلفة في الرد على النصارى، وسيتحقق ذلك ـ إن شاء الله ـ في المباحث التالية. ومن قراءة القارئ للكتاب.

والله من وراء القصد..

أهمية الكتاب العلمية:

عرفنا مما تقدم في الفصول الماضية منزلة الإمام الطوفي العلمية وآثاره التي كانت دالة لنا على براعته في فنون مختلفة: في أصول الفقه والفقه والحديث واللغة والأدب والجدل وغيرها. بل هذا الكتاب وحده يدل على براعته وقوته العلمية واستقلاله برأيه واعتزازه به دون تكبر أو حب مخالفة وإن كانت له بعض الآراء المخالفة لغيره.

أما كتابه هذا فإن أهميته العلمية تتجلى فيما يأتي:

١- غزارة المادة العلمية فيه وكثرة المعلومات التاريخية والعقدية والتفسير والحديث والملل والنحل وغيرها.

٢- أن هذا الكتاب بلغ الغاية في الرد على الطعون الموجهة إلى أصل الإسلام وهو النبوة فإن النصراني الذي كتب الشبه والطعون إنما وجهها إلى نبوة محمد ﷺ وإنكارها والطعن في الوحي الذي أتى به: القرآن والسنة المطهرة. وقل من أجاد في الرد عن هذا فيما اطلعت عليه من الكتب التي تعرضت لهذه القضايا الثلاث. مثال الطوفي ـ رحمه الله ـ وقد أشرت إلى ذلك فيما مضى.

٣- أن هذا الكتاب كان ردا على النصارى والفلاسفة ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم وعلى المرتدين عن الإسلام فالنصراني الذي رد عليه الطوفي ـ رحمه الله ـ بهذا الكتاب يمثل كل هذه الأفكار: يدعي أنه نصراني ويستشهد بالتوراة والإنجيل وكتب النصارى التي بأيديهم ولكنه يكشف النقاب عن فكره في كثير من المواضع بأنه فيلسوف لا يؤمن بدين. ويأتي مرة ثالثة بما يدل على أنه كان

مسلما ثم ارتد عن الإسلام. أو نقل كثيرا مما قاله عن أحد دخل الإسلام ثم ارتد عنه. وهذا يتبين من قراءة كتابه.

٤- أن النصارى في نبوة محمد ﷺ على ثلاث أقسام:

أ- قسم يقرون نبوته ﷺ في العرب خاصة وهؤلاء قد رد عليهم الإمام ابن تيمية بالجواب الصحيح والإمام القرافي بالأجوبة الفاخرة، وغيرهما من المتقدمين والمتأخرين.

ب- وقسم ثان يقولون عنه: أنه مصلح إنساني وليس بنبي وهذا القسم وإن كان ينكر نبوة محمد ﷺ إلا أنه أخف من القسم الآتي في عناده وتهجمه على الإسلام.

جـ - وقسم ثالث أنكر نبوة محمد ﷺ بالكلية ظاهرا وباطنا وعاند في ذلك وقال بأنه مدع للنبوة وليس نبيا. ويحاول الطعن فيما أتى به وانكاره ومن هؤلاء: هذا النصراني الذي رد عليه الطوفي بهذا الكتاب.

لذا أرى أن كتاب الانتصارات الإسلامية من أهم الكتب التي ترد على النصارى لا لأنه للطوفي ولا لأنه بلغ فيه درجة الكمال ولكن لخطورة موضوعه وقوة حجته في الرد على النصارى.

٥- أن هذا الكتاب يسد ثغرة كبيرة في التصدي للنصارى الضالين في كل عصر من العصور، ونحن في هذا العصر الذي انفتح فيه باب الثقافة الغربية والنصرانية على أبناء المسلمين الجاهلين بإسلامهم والمتلقفين لكل فكرة وشبهة

دون تمحيصها والنظر فيها ـ أحوج إليه من أي عصر مضى.

كيف والنصارى قد أنشأوا مدارس ومراكز ومعاهد للتنصير والغزو الفكري، وإحياء هذه الشبهات التي كان يرددها أسلافهم من القرون الماضية أيام الحروب الصليبية وقبلها وبعدها.

٦- أنه كشف عن فساد دين النصارى الذي هم عليه وأنه غير دين المسيح ـ عليه الصلاة والسلام ـ وأن ما بأيديهم من كتب ليست هي المنزلة على الأنبياء بل هي محرفة مبدلة متناقضة.

ثم إنهم لا يتبعون ما فيها على تحريفها وتبديلها فهم مكذبون بها وضالون عن الحق الذي نزل على الأنبياء ـ عليهم الصلاة والسلام ـ .

ولهذه الاعتبارات تزيد الحاجة إلى دراسة هذا الكتاب وتحقيق نصوصه والتعليق عليه بما يسهله الله وتدعو الحاجة إليه.

والله الموفق..

وصف النسخ الخطية التي اعتمدتها في التحقيق:

تم تحقيق هذا الكتاب ومقابلة نصه على ثلاث نسخ خطية جعلت لكل واحدة منها رمزا وفيما يلي وصف لها مرتب حسب جودتها وتاريخ نسخها:

١- النسخة الأولى:

النسخة المصورة عن المخطوطة الموجودة بمكتبة أحمد الثالث بطوبقبو سراي باستانبول برقم ٤٨٦٣ ـ ١٨٢٢، وقد صورتها مكتبة المخطوطات بجامعة الإمام

محمد بن سعود الإسلامية بالرياض على الفيلم رقم ٩٢٦.

وهي تامة سليمة من الخرم، وإن كان فيها: بعض الأماكن اليسيرة المطموسة من أثر بلل أصابها، وهي قليلة الأخطاء، والحمد لله.

كتبت بخط النسخ، وخطها جميل واضح للقراءة إلى حد كبير، وميزت فيها أوائل الفقرات بالخط الواضح: مثل "والجواب من وجوه" أو كلمة: "قال أو قلت"، أو "أحدهما"، ونحوها.

يقع كامل النسخة في "١٢٢" لوحة= "٢٤٤" صفحة في كل صفحة "٢١" سطرا، في السطر الواحد متوسط "إحدى عشرة كلمة" كتبها الناسخ علي بن محمد بن علي بن علوان المزي عابر المنامات المعروف بالزعيم[1]. من خط مصنفها، وانتهى من نسخها في السادس من شهر محرم المبارك من سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة، أي في حياة المؤلف، في القاهرة، قبل رحيل الطوفي منها إلى قوص.

وعليها عدة أختام، وعدة تملكات، وبعض التوقيعات، كما يتضح في صورة صفحة العنوان الآتية ـ إن شاءالله ـ.

وقد رمزت لهذه النسخة بحرف (أ) من أحمد الثالث، وجعلتها الأصل إلافيما أراه أصح منها في الأخرى فإني أثبته وأشرت إليه في الهامش.

---

(١) انظر آخر المخطوط المذكور، وترجمته في الدرر الكامنة ٣/ ١١٢. وفيه وفاته سنة ٧٠٧هـ، والظاهر أن الرقم فيه تصحيف ـ والله أعلم ـ.

٢ـ النسخة الثانية:

المصورة من النسخة الخطية، الموجودة في مكتبة كوبريلى زادة محمد باشا، في المكتبة السليمانية في استانبول برقم ٧٩٥. صورتها مكتبة مخطوطات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض على الفيلم رقم٦٦٨٥. وهي تامة، قليلة الأخطاء.

كتبت بخط النسخ، وخطها واضح. ميزت أوائل الفقرات بالخط الكبير مثل: ،الوجه الأول" ،وكلمة: "قال" ،أوقلت".

يقطع كامل النسخة في (٨٥) لوحة، أي "١٧٠" صفحة، في الصفحة الواحدة (٣٢) سطرا، وفي السطر الواحد من ثمان إلى تسع كلمات.

كتبها وصححها وعلق في مواضع قليلة منها العالم الفاضل الفقيه الحنبلي حسن بن محمد بن صالح بن محمد بن محمد بن عبد المحسن بن علي، النابلسي[١]، وانتهى من تعليقها كتابة يوم الثلاثاء باكر النهار، الرابع من ربيع الأول سنة تسع وأربعين وسبعمائة للهجرة، بالمدرسة المنصورية في القاهرة.

وقابلها النابلسي بأصل المصنف الذي بخطه. فهي ذات أهمية كبيرة لما ذكر. فلا تقل عن الأولى من حيث الصحة، وإن كانت الأولى تتميز بتقدم تاريخ النسخ

---

(١) ولد في أول القرن الثامن، واشتغل بالعلوم وكتب الخط الحسن، وألف الوميض في ثواب عيادة المريض، وآخر في تحريم الغيبة سنة ٧٢٩هـ، وقد شارك في كثير من العلوم، وأخذ عن ابن حيان وغيره، وعلق عنه الذهبي ـ رحمه الله ـ. توفي النابلسي سنة ٧٧٢هـ. (انظر الدرر الكامنة ٢/ ٣٦ـ٣٧، وشذرات الذهب ٦/ ٢٢٣، ومعجم المؤلفين ٣/ ٢٨٣ـ٢٨٤)

في حياة المصنف.

وعلى صفحة العنوان بعض الأختام والتملكات كما يتضح في صورة صفحة العنوان الآتية، وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف (م) من اسم محمد باشا.

٣ـ النسخة الثالثة:

النسخة المصورة عن المخطوطة الموجودة بمكتبة شهيد علي بالسليمانية في استانبول ضمن مجموع للمؤلف أوله: الجدل في علم الجدل برقم ٢٣١٥. وهي تامة سليمة من الخرم وهي قليلة الأخطاء والفروق بينها وبين النسختين الأخريين.

كتبت بخط الرقعة وخطها جميل واضح للقراءة، ميزت فيها أوائل الفقرات مثل: «قلت» و«قلنا» و «منها» و «الوجه الأول»... إلخ بخط مميز عن بقية الكلام.

يقع كامل النسخة في ١٣١ صفحة في كل صفحة ٢١ سطرًا في السطر الواحد من ١٣-١٦ كلمة تقريبًا.

كتبها الناسخ: محمد بن عبدالواحد البغدادي من نسخة المؤلف. وفرغ منها ومن نسخ المجموع بكرة يوم الأربعاء الثاني والعشرين من شهر صفر سنة ثمان وعشرين وسبعمائة للهجرة.

فهي أيضًا ذات أهمية كبيرة لقلة أخطائها وكونها منقولة من النسخة التي بخط المؤلف.

على صفحة العنوان بعض الأختام والتملكات كما يتضح من صورتها. وقد

رمزت لهذه النسخة بالحرف (ش) من «شهيد علي».

وبعد هذا التعريف الموجز لأصول الكتاب أرى أنها ـ والحمد لله ـ مأمونة الخطأ. فالأولى نسخت في حياة المؤلف من نسخته وفي القاهرة التي يسكنها الطوفي آنذاك، وربما قرأها أو وثق من ناسخها، والثانية: نسخها عالم فاضل من نسخة مؤلفها، وصححها وعلق عليها، والثالثة: منسوخة من خط المؤلف ومراجعة على الأصل.

والله الموفق..

النسخة المطبوعة وأخطاء الدكتور أحمد السقا فيها:

تقدمت بطلب التسجيل في هذا الموضوع: "الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية" للطوفي: دراسة وتحقيق، إلى قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة بكلية أصول الدين بالرياض فتمت الموافقة والحمد لله على أن الكتاب لم يطبع ولم يحقق بعد، ثم تبين لى بعد ذلك أن الدكتور/ أحمد حجازي السقا قد طبع الكتاب في مصر، فهممت أن أترك الموضوع لهذا السبب ولبعض الأسباب الأخرى... غير أني بعد الحصول على الكتاب والاطلاع عليه، عقدت العزم على الاستمرار في هذا البحث وعدم التراجع عنه ومحاولة التغلب على الصعاب الكثيرة التي قابلتني في ذلك. وكان من أسباب هذا العزم والتصميم الأمور التالية:

١ـ أن الدكتور السقا قد أخرج الكتاب على نسخة واحدة وادعى أنها الوحيدة(١)

(١) انظر الهامش ص٣٣ من كتاب الانتصارات... طباعة السقا.

مصورة من مكتبة أحمد الثالث في استانبول، وهي إحدى النسختين اللتين اعتمدتهما أنا في التحقيق. صورها من معهد المخطوطات بالقاهرة، وقد سقط منها أثناء التصوير لوحة من منتصف الكتاب سببت في خرمه والإخلال بالمعنى المراد لما سبقها وعقبها من كلام.

٢ـ أن السقا حرف بعض نصوص الكتب التي بأيدي النصارى في كتاب: الانتصارات الإسلامية. . .، ولم ينقلها كما نقلها الطوفي ـ رحمه الله ـ بألفاظ تراجم عصره، بل أتى الدكتور بألفاظ التراجم العصرية، ولم يشر إلى تصرفه هذا في الهوامش، ولو أنه التزم الأمانة العلمية في نقلها ثم نقل ألفاظ تراجم العصر الحاضر في الهوامش إذا أحوج الأمر لكان أولى.

٣ـ استعرضت الربع الأول من الكتاب، وحصرت ما فيه مما يخالف الأصل المخطوط، فوصلت الأخطاء أكثر من سبعة وسبعين خطأ، لم يشر الدكتور في جدول التصويبات إلا إلى اثنين فقط ليسا ذا أهمية بالنسبة للأخطاء الأخرى، ومن الأخطاء ما كان تحريفا لبعض العبارات فهو في أحد المواضع قد غير ثلاثة عشر سطرا من كلام الطوفي ـ رحمه الله ـ واستبدله بأحد عشر سطرا من عنده، من غير مبرر ولا أشار إلى ذلك (١).

وفي مواضع أخرى حرفت بعض العبارات تحريفا أخل بالمعنى (٢).

---

(١) انظر ص١٠٥ من طباعة السقا مقارنة باللوحة رقم٢٦/ب من المخطوطة (أ).

(٢) انظر مثلا ص ٣٨ وقارنها باللوحة رقم٢/ب، وص٥٢ مقارنة باللوحة رقم٨/أ وص٩٤ وقارنها باللوحة رقم٢١/ب من المخطوطة المذكورة (أ).

وهذا غير الجمل الساقطة والكلمات المحرفة التي قد يكون السبب فيها سوء الطباعة، أو سهو الناسخ، وإن كان ذلك كثيرا.

٤ـ غير كثيرا من الأسماء الواردة في تراجم كتب النصارى في عصر الطوفي، واستبدلها بما في التراجم الحديثة مثل: "لابن" جعله "لابان" و"ليا" جعلها: "ليئة" و"سرجس"، جعله: "جرجس" أو"جرجيس" و"يوذا" جعله: "يهوذا". مع أنها قد ترد بألفاظ متعددة حسب ترجمة نصوص أهل الكتاب.

٥ـ تصرف في عنوان الكتاب، مع وضوحه على صفحة عنوان المخطوط. وقد جعله: "الانتصارات الإسلامية في علم مقارنة الأديان" والصحيح هو ما سبق إثباته: "الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية"

ثم إنه لا مقارنة بين الدين الصحيح المنزل من السماء، والأديان المفتراة المحرفة بأيدي البشر.

٦ـ لم يخرج الأحاديث النبوية الواردة في الكتاب ويبين درجتها من الصحة والضعف.

٧ـ لم يعرف الأعلام والأماكن والطوائف أو يشرح الألفاظ الغريبة الواردة في الكتاب لعدم اعتداده بها كما سيأتي.

كل هذه الأمور تعارض الأمانة العلمية، وتنقص العمل في الدراسة والتحقيق.

ولم تكن هذه الأمور التي تؤخذ على طباعة السقا للكتاب فحسب ولكن هناك أمورا أخرى يلزم أن أشير إليها بإيجاز وهي:

١- إنكاره لكثير من أحاديث السنة، فهو يصرح برد الحديث النبوي سواء كان آحادا أو متواترا إذا لم يكن مفسرا للقرآن، بل يتضح من كلامه في مقدمته أنه يرى الاكتفاء بالقرآن وحده، وإبطال العمل بالسنة المطهرة. ولذالك فهو ينال من المحدثين ويتهمهم بأنهم فيما جمعوا من السنة كاذبون[١].

٢- دافع السقا عن المعتزلة وآراءهم وأفكارهم المنحرفة في المقدمة وعندما تعرض الطوفي لهم وناقشهم في بعض المسائل[٢]. كان السقا ينال من السلف الصالح ـ رحمهم الله ـ تعقيبًا على كلام الطوفي[٣].

٣- أنكر كثيرا من الأمور التي ثبتت بالقرآن والسنة: كرؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة[٤]، والاستواء[٥]، والسحر [٦]، وعذاب القبر ونعيمه[٧]، ومجيء الدجال، وظهور المهدي، وأخبار مجيئها، وأشراط الساعة[٨]، ونسخ القرآن

---

(١) انظر مثلا ص ٦, ٧, ٨, ٢٢، وهامش ص١٤٦، وهوامش الصفحات: ٧٥، ١١٤, ١٥١، ٢٠٨، ٢٩٦، ٣١٠، ٣١٢، ٣٣٩، من طباعة السقا للانتصارات الإسلامية.

(٢) انظر المصدر السابق ص٣٢، وهامش ص، ١٨٢.

(٣) انظر هامش ص ١٨٢ من السابق.

(٤) انظر السابق هامش ص ٢٠٢، وهامش ص ٢٧٩.

(٥) انظر السابق هامش ص ١٦٤، ١٦٥.

(٦) انظر السابق هامش ص ١٣٨، ١٤٦، ١٩٧.

(٧) انظر السابق هوامش الصفحات: ١٨٩، ١٩٢، ٢٠١.

(٨) انظر السابق هوامش الصفحات: ١٩٦، ٢١١، ٢١٤.

بالقرآن، أو السنة بالسنة[١] ، والمعجزات غـير القرآن[٢]، والشفاعة[٣] ورفع المسيح بجسده، مستدلا بما في أيدى أهل الكتاب على ذلك[٤].

وأنكر رجم المحصن بحجة أنه قسوة [٥].

كمـا أنكر مفاخر رسـول الله محمد ﷺ ومـا كان مختـصا به وزائدا على الأنبياء [٦] ، وأخضع بـعض نصوص القـرآن لما ورد في الكتب التي بأيدي أهل الكتاب.

وعلى العموم فهو يوافق المعتزلة والشيـعة في كثير من الأمور كالقول بخلق القرآن[٧]، وأن العبد يخلق فعله[٨]، وغير ذلك.

هذه أهم الأمور التي جعلتني أقتنع بمواصلة إخراج هـذا الكتاب وتصحيحه وتخريج نصوصه، والتـعليق عليه، وإكمال ما يحتاج إلى إكـمال والاستدراك في محله، بالإضافـة إلى ما سبق في هذه الدراسة وهذا في نظري أمر ليس باليـسير،

---

(١) انظر السابق هامش ص ٢٩٩.

(٢) انظر السابق هامش ص: ٢٢٦.

(٣) انظر السابق هامش ص: ٣٠٨.

(٤) انظر السابق هامش ص: ١٠٣.

(٥) انظر السابق هامش ص ٣٠١.

(٦) انظر السابق هامش ص ٣٠٨.

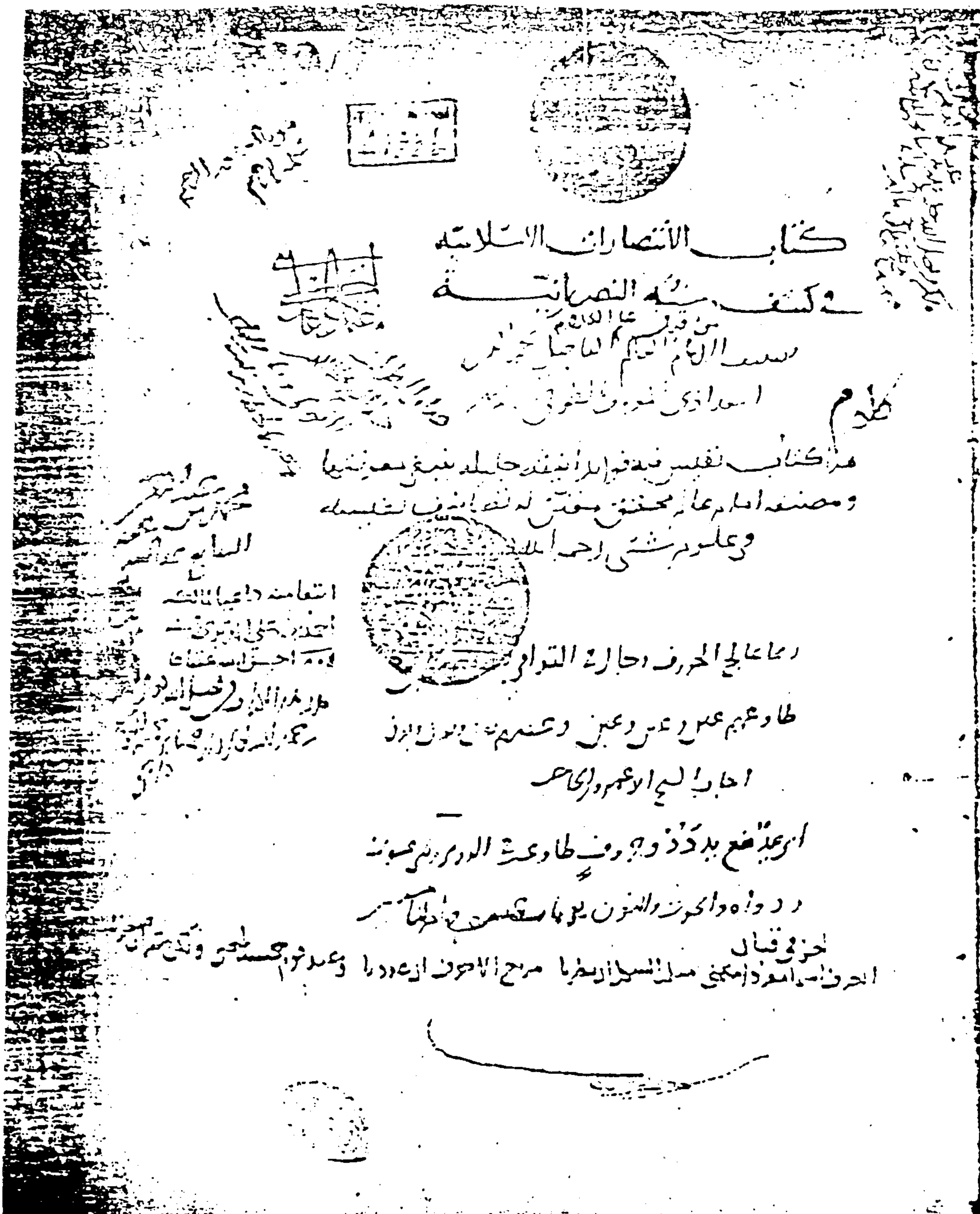
(٧) انظر السابق هامش ص ٢٣٨ ـ ٢٤٠.

(٨) انظر السابق هوامش الصفحات: ١٧٠، ١٧٢، ١٧٧، ١٨١.

لأن إخراج الكتب الإسلامية بهذه الصورة أمانة كبيرة يجب الاهتمام بها من كل باحث أراد إخراج شيء من كتب السلف والعلماء السابقين فعسى الله أن يوفقني وإخواني طلبة العلم لنقوم بهذه المهمة العظيمة دون تقصير أو خطأ.

على أنني لا أدعي لنفسي في هذا البحث العصمة من الزلل فكلنا خطاء وخير الخطائين التوابون.

وأستغفر الله وأتوب إليه.. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.


كتاب الانتصارات الإسلامية
في كشف شبه النصرانية

صفحة العنوان من نسخة أحمد الثالث

بسم الله الرحمن الرحيم [illegible] الله عز وجل [illegible]
الحمد لله الذي [illegible] الاسلام [illegible]
السلام [illegible]
[illegible] ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
شهادة [illegible]
[illegible] واصلي [illegible] الافضل [illegible]
[illegible] على ممر السنين وتعاقب الايام [illegible]
كثيرا [illegible] فاني رايت كتابا [illegible]
يطعن في دين الاسلام ويقدح في نبوة محمد عليه افضل
الصلاة والسلام فرايت [illegible] ما تضمنه الى [illegible]
قربانا ورجوت بها [illegible] منزلته ورضوانا حذرا من ان يستخف
ذلك بعض ضعفا المسلمين فيريه شكا في الدين ولقد رايت
بعض ذلك عيانا واسست عليه دليلا وبرهانا فاوردت
ما تضمنه حرفا من كلامه حرفا وابنت عن مقاصد السوال
والجواب على وجه لا يخفى مع تلخيص العبارة خشية الضجر والاملال
وتخليص المعاني ونصوصها خشية الاخلال والاختلال
وقدمت قبل ذلك مقدمات كلية تغني عن مباحث جانبية
عليها ينبني تطويل الجواب وبها يتيسر ظهور الصواب وعلى الله
توكلي واليه المآب وتلك المقدمات ثلاث
ان هذا النصراني رايته يعتمد في طعنه على الاسلام على التورية
والاناجيل التي بيد اليهود والنصارى وعلى كتب الانبيا الاوايل

أول نسخة أحمد الثالث

أسأل الله الكريم الوهاب أن يجعله لي إلى رحمته وشفاعة نبيه لما
أنجح الوسائل وأقوى الأسباب ويتوفاني وسائر المسلمين
بحبه ورضاه [illegible] عما يعصمه [illegible] وأنه لا إله إلا هو ولا
[illegible] جود سواه وكان الفراغ من تعليق هذه المسودة
ضحى الاثنين سابع ذي القعدة الحرام سنة سبع [illegible] الأصل
فيها يوم الاثنين ثاني عشر شوال من السنة المذكورة بالمدرسة
الصالحية من مدينة القاهرة حماها الله وسائر بلاد الإسلام
على يدي العبد الفقير إلى رحمة ربه [illegible] سليمان بن عبد القوي
المعروف بالطوفي الحنبلي عفا الله عنهم وعن جميع المسلمين
وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين [illegible] آمين
آمين آمين يا رب العالمين ثم إنها نظرا وتصحيحا [illegible] فيه
من حلل طغيان القلم والحفظ [illegible] ما خطر له من الأمور [illegible]
إلا أنها عشية الأحد عاشر شوال سنة ثمان وسبعمائة
هجرية والحمد لله رب العالمين ⊙

نقلت هذه المبيضة [illegible] من خط مصنفها
[illegible] الله [illegible] ونفع المسلمين ببركته
في السادس من شهر المحرم الحرام من سنة
[illegible] وسبعمائة [illegible] أحسن الله [illegible] أحمد وعاقبه

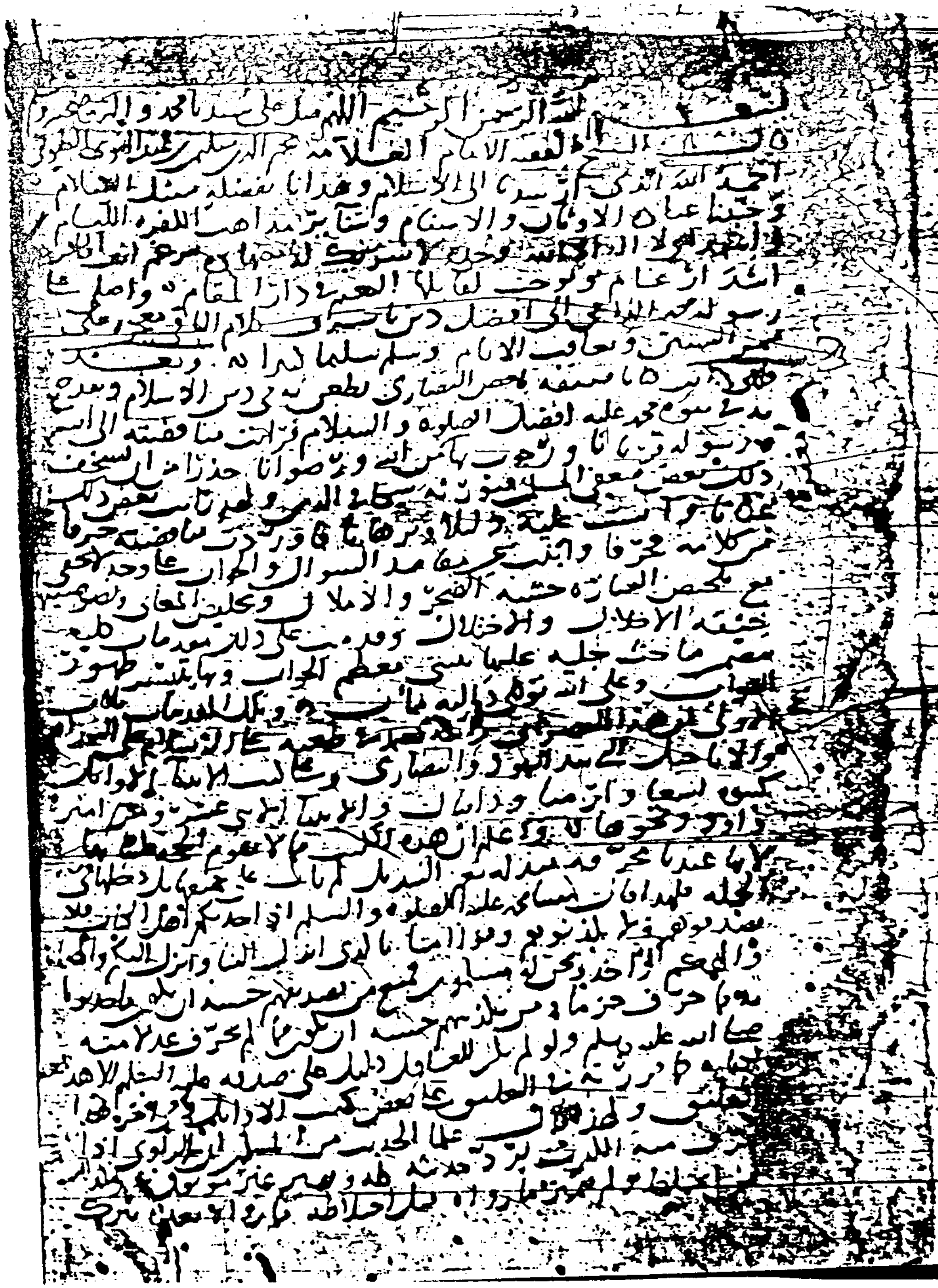
كتبه الفقير [illegible]
لطف [illegible]
الراجي عفو الله الكريم
الناسخ علي الرحيم



آخر نسخة أحمد الثالث



صفحة العنوان من نسخة محمد سليمان باشا



أول نسخة محمد سليمان باشا

هما ومنكم ولو نازعتمونا في صدقه انتم او غيركم لما وافقنا على ذلك
لانا نحن احق به منكم [illegible] ان من نظر في دين
الاسلام نوجده معظما لجميع الرسل عيسى وموسى وغيرهم [illegible]
ان من سب احدا منهم او تنقصه قتل وراى اليهود يبغضون
المسيح وينفون رسالته [illegible] والنصارى يبغضون محمدا عليه السلام
علم ان المسلمين اهل حق لا يشوبه تحامل وان اليهود والنصارى اهل
عناد وتحامل فان قالت اليهود انما نبغض المسيح ومحمد
لانهما كذابان قلنا فالذي ثبت به صدق موسى قد اتى
المسيح بما هو اعظم منه فيقتضي التصديق [illegible] فما لم تصدقوا
الاثنين [illegible] انما الفرق هوى وتحامل وان قالت
النصارى انما نبغض محمدا لانه ليس بصادق قلنا
يلزمكم مثله في اليهود انهم انما يبغضوا المسيح لانه ليس بصادق
فان قالوا اليهود كفار عاندوا الله قلنا كذلك نقول عنكم
ما [illegible] بغض محمد عليه السلام فان قيل اليهود عاينوا [illegible]
[illegible] ما ظهر المعجز ونحن لم نر ما يأتي به معجزة قلنا بل جاءكم
معجزات قد سبق تقريرها ولكن عاندتم او جهلتم ولهذا
سمى الله تعالى اليهود مغضوبا عليهم والنصارى ضالين لان
تكذيب اليهود عناد وتكذيبكم يغلب عليه الجهل ولو اعطيتم
النظر حقه لوقعتم على رشدكم هذا اخر ما تيسر ايراده
في هذا الكتاب وانا اسال الله الكريم الوهاب ان يجعله لي ذخيرة
وشفاعة عنده انه انجح الوسائل واقوى الاسباب [illegible]
المؤمنين [illegible] ورضاه [illegible]
[illegible] وتعالى [illegible]
[illegible] الوجود سواه [illegible] الفراغ من تعليق
هذه النسخة [illegible] سابع [illegible] الحرام سنة سبع
[illegible] بالمدرسة الصالحية [illegible]
[illegible] السلام [illegible]
عبد القوي [illegible]
كتبه حسين [illegible] النابلسي الحنبلي [illegible]
[illegible]

[illegible] بلغ مقابلة [illegible]

آخر نسخة محمد سليمان باشا

تم ٨٥ [illegible]

النقل وملحقا به ما خطر لي من الفوائد اللائق إلحاقها عشية الأحد
عاشر شوال سنة [illegible] فمنقول من [illegible] وكان الفراغ من تعليق
كاتبه معظم الليلة [illegible] الرابع من ربيع الأول سنة تسع وعشرين [illegible]
بالمدرسة المنصورية [illegible] صلى الله على سيدنا محمد وآله
عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فسلم تسليما كثيرا

٧٢٩

تكملة آخر نسخة محمد سليمان باشا

بسم الله الرحمن الرحيم وما توفيقي إلا بالله

الحمد لله الذي أرشدنا إلى الإسلام وهدانا بفضله سبل السلام وجنبنا عبادة الأوثان والأصنام
وسائر مذاهب الكفرة اللئام وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة ترغم أنف الكافر
أشد إرغام وتوجب لقائلها النعيم في دار المقام وأصلي على رسوله محمد الداعي إلى أفضل
دين بأشرف كلام الباقي معجزا على ممر السنين وتعاقب الأيام وسلم تسليما كثيرا
وبعد فإني رأيت كتابا صنفه بعض النصارى طعن فيه في دين الإسلام وقدح في نبوة
محمد عليه أفضل الصلاة والسلام فرأيت مناقضته إلى الله ورسوله قربانا وأرجو بها مغفرة
من الله ورضوانا خشية أن يستخف ذلك بعض ضعفاء المسلمين فيورثه شكا في الدين ولقد رأيت
بعض ذلك عيانا وأثبت عليه دليلا وبرهانا فأوردت مناقضته حرفا حرفا من كلامه [illegible] وأبنت
عن مقاصد السؤال والجواب على وجه الحق مع تخليص العبارة خشية الضجر والإملال وتخليص المعاني
ونصوصيتها خيفة الإخلال والإضلال وقدمت على ذلك مقدمات كلية تتضمن مباحث
عليها ينبني معظم الجواب وبها يتيسر ظهور الصواب وعلى الله توكلي وإليه مآب وتلك المقدمات
ثلاث الأولى أن هذا النصراني رأيته يعتمد في طعنه على الإسلام على التوراة والأناجيل التي بيد اليهود
والنصارى وعلى كتب الأنبياء الأوائل كنبوة أشعيا وأرميا ودانيال والأنبياء الاثني عشر ومزامير
داود ونحوها واعلم أن هذه الكتب مما لا تقوم الحجة علينا بها لأنها عندنا محرفة مبدلة نعم التبديل
لم يأت على جميعها بل حصل في الجملة فلهذا قال نبينا محمد عليه الصلاة والسلام إذا حدثكم أهل الكتاب فلا
تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له
مسلمون فمنع من تصديقهم خشية أن يكون ما حدثوا به مما حرف وحرم تكذيبهم خشية أن يكون
مما لم يحرف عملا منه صلى الله عليه وسلم ولم يكن للعامل دليل على صدق ما عليه [illegible] كما قررته
في التعليق على بعض كتب الأوائل في آخر هذا التعليق ولهذا قال علماء الحديث من المسلمين إن الراوي
إذا عرف منه الكذب مرة رد حديثه كله وصار غير موثوق به وكذلك من اختلط ولم يتميز ما رواه قبل اختلاطه
مما رواه بعده ترك الكل احتياطا وحزما في الدين [illegible] أنهم لا يعدون كتابنا حجة عليهم
كذلك نحن لا نعد كتبهم حجة علينا وأولى لأن كتبهم تقادم عهدها وتعاورتها اللغات لفظا
وكتابة بخلاف كتابنا القرآن فهو متجهة إلينا [illegible] وإليهم منا وأيضا فإن هذا النصراني
في استدلاله علينا بما لا تقوم به الحجة علينا إما أن يكون مع العلم بذلك فهو مغالطة ومخاتلة

أول نسخة شهيد علي

المسيح كاذبا في قوله فما من حيلة إلا ستظهر وأما إن المسيح ليس بكاذب فما الإيمان به وتسليمه ولو
كان زعمتم أنه في صدقه أتم وأعز كرما وأقيناكم على ذلك لا بأعجوبة مثلكم المسيح
العاشرة أن من ينظر في دين الإسلام لم يجد فيه متعطلا بجميع الرسل عيسى وموسى وغيرهما حتى
لا من سبيل احترامهم وتعظيمهم قبل أن يرى اليهود ينقصون من المسيح وهو من أولي العزم
وهم والنصارى ينقصون محمدا عليه السلام علم أن المسلمين أهل حق لا يشوبه تحامل وأن
اليهود والنصارى أهل عناد وتجاهل فإن قالت اليهود إنما نقصنا من المسيح ومحمد لأنهما
كاذبان قلنا فالذي يثبت به صدق موسى هو في المسيح بما هو أعظم منه فيلزم التصديق بهما
فأما أن يصدقوا الأنبياء أو يكذبوهما إلا أن التفريق هوى وتحامل وإن قالت النصارى إنما نقصنا
محمدا لأنه ليس بصادق فكذلك يلزمكم مقالة اليهود في أنهم إنما نقصوا المسيح لأنه ليس بصادق
فإن قالوا اليهود كفار عاندوا الله قلنا كذلك نقول عنكم بالنسبة إلى نقص محمد
عليه السلام فإن قيل اليهود عاندوا بعد قيام الحجة بإظهار المعجز قلنا لم يأتكم محمد بمعجزات
بل جاءكم بمعجزات قد سبق تقريرها ولكن عاندتم أو جهلتم ولهذا سمى الله تعالى اليهود مغضوبا
عليهم والنصارى ضالين لأن تكذيب اليهود عناد وتكذيبكم بغلبة عليه الجهل ولو أعطيتم النظر
حقه لوفقتم ورشدتم هذا آخر ما تيسر إيراده في هذا الكتاب وأنا أسأل الله الكريم
الوهاب أن يجعله لي إليه رحمة وشفاعة بنبيه أنجح الوسائل وأقوى الأسباب ويوفقني
وسائر المؤمنين لما يحبه ويرضاه ويوفقنا عما يبغضه ويقلاه فإنه لا إله إلا هو ولا فاعل
في الوجود سواه

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله رافع السبع الشداد وواضع الأرض المهاد ومثبتها بشوامخ الأوتاد الذي سلك
بالسعداء من خلقه سبل الرشاد وعدل بالأشقياء عن طريق السداد إلى الكفر والإلحاد أحمده
على ما خولنا من الطريق الأقوم وأشكره على ما ألهمنا من الحكمة وعلمنا ما لم نكن نعلم وأشهد

آخر نسخة شهيد علي

ثالثا: التحقيق

* ترقيم الآيات القرآنية.

* عزو النصوص.

* توثيق مانقله المؤلف.

* وضع عناوين جانبية للموضوعات.

* تخريج الأحاديث والحكم عليها.

* شرح المصطلحات والمفردات الغربية.

* التعليق على بعض المسائل.

* التعريف بالأماكن والبقاع والأعلام والفرق.

الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية

تأليف

سليمان بن عبدالقوي الطوفي الصرصري الحنبلي

ت ٧١٦ هـ

دراسة وتحقيق

د - سالم بن محمد القرني

بسم الله الرحمن الرحيم

الله عوني وبه توفيقي[1]

أحمد اللـه الذي أرشدنا إلى الإسلام، وهدانا بفضله سـبل السلام، وجنبنا عبادة الأوثان والأصنام، وسائر مذاهب الكفرة اللئام[2].

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شـهادة ترغم أنف الكافر أشد إرغام، وتوجب لـقائلها النـعيم[3] في دار المقام. وأصلي عـلى رسوله محـمد، الداعي إلى أفـضل دين بأشرف كلام، الـباقي معـجزة على ممر السنين، وتـعاقب الأيام، وسلم تسليما كثيرا.

وبعـــد:

فإني رأيت كتابا صنفه بعض النصارى[4]، يطعن به في دين الإسلام ويقدح به في نبوة مـحمـد ـ عليه أفضـل الصلاة والسلام ـ فـرأيت مناقضـته[5] إلى الله [سبب تاليف الكتاب]

(١) هكذا في أ، وفي م: "اللهم صل على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم: قال الشيخ الفقيه الإمام العلامة نجم الدين سليمان بن عبدالقوي الطوفي. . . "، وفي ش: وما توفيقي إلا بالله.

(٢) اللئـام: جمع لئـيم، ومصـدر لاءم الشيء: وافقـه، واللؤم: الشح مع دناءة الأصل. واللئـيم: الدنيء الأصل الشـحيـح النفس (انظر إكمـال الإعـلام بتثليـث الكلام ٢/ ٥٥٧، ولسان العـرب ١٢/ ٥٣٠).

(٣) في ش: النعم.

(٤) لم يذكر المؤلف ـ رحمـه الله تعالى ـ اسم النصراني ولا عنوان كتـابه. وقد أشرت إلى ذلك في ص١٦٤ ـ ١٦٥ من الدراسة.

(٥) المناقضة: مفاعلة. من ناقضه في الشيء مناقـضة. أي خالفه. والمناقضة في القول: أن يتكلم بما يناقض معناه ويفسده بعد إحكامه (انظر لسان العرب ٧/ ٢٤٢، وإكمال الإعلام ٢/ ٧٢١).

ورسوله قربانا [١]، ورجوت بها مغفرة من الله ورضوانا، حذرا من أن يستخف[٢] ذلك بعض ضعفاء [٣] المسلمين، فيورثه شكا في الدين، ولقد رأيت بعض ذلك عيانا وآنست [٤] عليه دليلا وبرهانا. فأوردت مناقضته حرفا من كلامه فحرفا، وأبنت عن مقاصد السؤال والجواب على وجه لا يخفى، مع تلخيص العبارة خشية الضجر [٥] والإملال [٦]، وتخليص المعاني ونصوصيتها [٧] خفية الإخلال

---

(١) لا يتقرب بالأعمال إلى الرسول ﷺ بل يتقرب بها إلى الله وحده على وفق سنة الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام ـ.

(٢) يقال: استخفه فلان أي: استجهله فحمله على اتباعه في غيه. ومنه قوله تعالى في سورة الروم (آية ٦٠): «ولا يستخفنك الذين لايوقنون » (انظر لسان العرب ٩/ ٨٠).

(٣) في م، ش: ضعفى.

(٤) آنست: بهمز أوله مع المد وفتح النون الموحدة، أي: علمت وأبصرت. (انظر لسان العرب ٦/ ١٥).

(٥) الضجر من الشيء: التعب والقلق والغم. (انظر المصباح المنير ٢/ ٤٢١).

(٦) من الملل وهو الضجر والتعب يقال: أمللت فلانا أتعبته وأسأمته (انظر المصباح المنير ٢/ ٧٠٧، لسان العرب ١١/ ٦٢٨، الإعلام بتثليث الكلام ٢/ ٦٧٩).

(٧) قال ابن الأثير في منال الطالب في شرح طوال الغرائب ص٣٥٨: "والتلخيص: التبين والإيضاح، وهو والتخليص متقاربان، قال القتبي: "ولعلهما شيء واحد، من المقلوب"، وحقيقه التخليص: إفراد الخالص من الشيء، وهو الجيد منه"اهـ.

ونصص الحديث إذا أظهره ورفعه، ونص كل شيء منتهاه، ومبلغ أقصاه. كما في لسان العرب (٧/ ٩٧، ٩٨)، ومختار الصحاح ص ٦٦٢.

قلت: فمعنى العبارة على هذا: اختيار المعاني الظاهرة الواضحة، خيفة الإخلال بالمعنى، أو اختلاله. والله أعلم.

والاختلال. وقدمت على ذلك مقدمات كلية، تتـضمن مباحث جلية، عليها ينبني معظم الجـواب، وبها يتيـسر ظهور الصواب. وعلـى الله توكلي، وإليه المآب[1].

وتلك المقدمات ثلاث:

الأولى: أن هذا النصراني رأيته يعتمد في طعنه على الإسلام، على التوراة والإنجيل[2] التي بيد اليـهود والنصارى، وعلى كتب الأنبـياء الأوائل/ : كنبوة أشـعياء [3]، وأرمياء[4]،

---

(١) في م، ش: مآب.

(٢) "...والأناجيل..." بالجـمع، لأن عددها عند النصارى خـمسة نتيـجة التحريف والتـبديل، منها: أربعـة مشهورة هي: إنجـيل متى، وإنجيل مرقس، وإنجـيل يوحنا، أما الخامس فلا يـعرفه إلا القليل منهم ويسمـى إنجيل الصبوة، وفـيه الأشياء التي صـدرت عن المسيح في حال طفـولته، ولذا سمي بالصبوة وينسب إلى بطرس عن مريم، ويذكر فيه مشاهير معجزات عيسى عليه السلام وقدومه وأمه ويوسف النجـار إلى صعيد مصـر ثم عودتهم إلى قرية ناصرة عند بيت المـقدس (انظر الأجوبة الفاخرة للقرافي ص ١٧٩ ١٨١) قلت: وقد وجد لهم من الأناجيل غير هذه الخمسة فأناجيلهم أكثر من ذلك ربما تصل إلى الأربعين أو أكثر اندثر أكثرها وفقد بعضها وأخفوا بعضها الآخر، ولا يعترف أكثرهم بمثل انجيل برنابا الموجود اليوم.

(٣) أشعياء بن أمصيـا بهمز وبدونه وكان قبل زكريا ويحي، وهو ممن بشر بعيسى ومـحمد عليهما الصلاة والسلام وكان في زمانه ملك اسـمه حزقيال على بني إسرائيل وكان سامعا مطـيعا لشعيا فيمـا يأمره به وينهاه عنه من المصالح... ولما مـات حزقيال كثـر شر بني إسرائيل وطلبوا شـعيا ليقتلوه فهرب منهم فمر بشجرة فانفلقت له فدخل فيها وأدركه الشيطان فأخذ بهدبة ثوبه فأبرزها فلما رأوا ذلك جاءوا بالمنشار فوضعوه على الشجرة فنشروها ونشروه معها... والله أعلم.

(انظر البداية والنهاية ٢/ ٣٢ ـ ٣٣).

(٤) أرميا بن حلقيـا من سبط لاوي بن يعقوب، وقيل من سبط هارون بن عـمران كان في أيام آخر ملوك بني إسرائيل "صدقيـا" روي أنه هو الذي نزل بشأنه قوله تعالى: ﴿ **أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ...** ﴾ الآية. (سورة البقرة: ٢٥٩). (انظر تفسير الطبـري ٣/ ٢٩، تفسير ابن كثير ١/ ٣١٤، الأنس الجليل ١/ ١٥٣ ـ١٥٤، البداية والنهاية ٢/ ٣٣).

ودانيال[١] والأنبياء الإثني عشر[٢]، ومزامير[٣] داود، ونحوها.

واعلم أن هذه الكتب مما لاتقوم الحجة علينا بها. لأنها عندنا محرفة مبدلة[٤]. نعم: التبديل لم يأت على جميعها، بل دخلها في الجملة. فلهذا قال

---

(١) أحد أنبياء بني إسرائيل كان في عهد بخت نصر يقال كان طول أنفه شبرا، ويقال بأن أرميا أمره الله أن يذهب إلى دانيال بطعام وهو في السجن ففعل مع أنهما ليسا في قرية واحدة، وروى ابن أبي الدنيا مرسلا أن النبي ﷺ قال: (إن دانيال دعا ربه عزوجل أن يدفنه مع أمة محمد) فلما فتح أبوموسى الأشعري تستر وجده في تابوت تضرب عروقه ووريده قد كان رسول الله ﷺ قال من دل على دانيال فبشروه بالجنة فدل عليه رجل يقال له" حرقوص" فكتب أبوموسى إلى عمر يخبره فكتب إليه عمر أن ادفنه وابعث إلى حرقوص فإن النبي ﷺ بشره بالجنة" قال ابن كثير: وهذا مرسل من هذا الوجه، وفي كونه محفوظا نظر والله أعلم، روي أن أبا موسى أخفى قبره لئلا يفتتن به الناس، وأنه وجد معه مصحفا ومالا وخاتما.

(انظر البداية والنهاية ٢/ ٤٠ ـ ٤١).

(٢) لعل المقصود بالأنبياء الإثني عشر: الأسباط المشار إليهم في قوله تعالى في سورة البقرة آية ١٣٦: ﴿**قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ**﴾ الآية، وقوله تعالى في سورة المائدة آية ١٢: ﴿**وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا**﴾ الآية. والله أعلم.

(انظر تفسير الطبري ١/ ٥٦٨، وتفسير القرطبي ٢/ ١٤١).

(٣) مزامير: جمع مزمار وهو الصوت الحسن ومزامير داود عليه السلام ما كان يتغنى به من الزبور وضروب الدعاء وفي الحديث: «قال رسول الله ﷺ لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه: (لو رأيتني وأنا أستمع لقراءتك البارحة لقد أوتيت مزمارا من مزامير داود » أخرجه البخاري في فضائل القرآن، باب ٣١: حسن الصوت بالقراءة للقرآن، ومسلم في صلاة المسافرين حديث ٢٣٥ ـ ٢٣٦. وغيرهما وهذا لفظ مسلم. وإلى داود عليه السلام المنتهى في حسن الصوت بالقراءة (انظر لسان العرب ٤/ ٣٢٧).

(٤) من الأدلة على تحريف وتبديل تلك الكتب من القرآن الكريم قوله تعالى في سورة البقرة (٧٥ ـ ٧٩) في الكلام عن بني إسرائيل: ﴿**أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ**

نبينا محمد ـ عليه الصلاة والسلام ـ: «إذا حدثكم أهل الكتاب، فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم، "وقولوا: آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم، وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون[1]». فمنع من تصديقهم خشية أن يكون ما

= اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ إلى قوله تعالى: ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَهُم مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُم مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٥ - ٧٩] وفي سورة النساء ٤٦: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ الآية. وغيرها من الآيات الكريمات. وقد اعترف اليهود والنصارى بوقوع التبديل في التوراة، وكل طائفة تجعل مسئولية التحريف في عنق الأخرى ويعترف اليهود أيضا أن التوراة التي بأيديهم الآن إنما كتبها عزرا من محفوظاته ومحفوظات بعض الكهنة عندما كثر القتل في اللاويين أيام بختنصر أحد جبابرة بني إسرائيل، كما أن النصارى متفقون على تعدد الأناجيل التي بأيديهم وأنها ليست الإنجيل المنزل، وتعددها يشهد بذلك، ومن الأمثلة على وقوع التبديل في التوراة ما ذكر فيها: "أصنع بناء آدم كصورتنا كشبهنا" فإن قولهم "كشبهنا" ليس له تأويل إلا أن آدم شبيه بالله تعالى علوا كبيرا، وهذا يعلم بطلانه ببداهة العقل إذ الشبه والمثل معناهما واحد، والله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى١١) والأمثلة والبراهين على وقوع التحريف فيها كثيرة يضيق المقام بذكرها. ومما يدل على افتراء النصارى على عيسى عليه السلام في الأناجيل قول يوحنا: "إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي غير مقبولة وغيري يشهد لي" ثم ذكر في موضع آخر: "إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي حق لأني أعلم من أين أتيت وإلى أين أذهب" فكيف تكون شهادة عيسى عليه السلام حقا وباطلا، مقبولة وغير مقبولة؟ وكيف ينسب هذا إلى المعصوم. وليس هذا وحده هو الذي يدلنا على تحريفهم الإنجيل وإفترائهم على عيسى عليه السلام بل الأمثلة كثيرة مع أن اليهود والنصارى يكذب بعضهم بعضًا فيما يدعيه من الكتب ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ [البقرة: ١١٣] (البقرة: ١١٣).

(١) أخرج الحديث البخاري في تفسير سورة البقرة باب ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾(٨/ ٧٠) وفي الاعتصام باب ٢٥ (١٣/ ٣٣٣)، وفي التوحيد باب ٥١(١٣/ ٥١٦) موصولا عن أبي هريرة قال: " كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ: (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا (آمنا بالله وما أنزل. . .) الآية وأخرجه أبوداود في العلم باب رواية حديث أهل الكتاب (٤/ ٥٩). بغير لفظ المؤلف وغير لفظ=

حدثونا [١] به مما حرف جزمـا، ومن تكذيبهم خشيــة أن يكون مما لم يحرف[٢]. عدلا منه ﷺ ولو لم يكن للعاقل دليل على صدقه ـ عليه السلام ـ إلاهذا لكفاه، كما قررته في التعليق على بعض كتب الأوائل[٣]، وفي آخر هذا التعليق[٤].

ولهذا قال علمـاء الحديث من المسلمين: إن الراوي إذا عرف منه الكذب يرد حديثـه كله، ويصير غيـر موثوق به. وكذلك من اخـتلط ولم يتميز مـا رواه قبل اختلاطه مما رواه بعده، يترك/ الكل احتياطا، وحزما في الدين.

وأيضا: كما أنهم لا يعـدون كتابنا حجة عليهم، كذلك نحن لا نعـد كتبهم حجـة علينا وأولى، لأن كتـبهم تقادم عـهدها، وتعاورتهـا اللغات لفظا وكـتابة، بخلاف كتابنا. أما[٥] التهمة فهي متجهة إلينا منهم، وإليهم منا.

= البخاري، وأحمد في ٤/١٣٦ بلفظ قريب من لفظ أبي داود كلهما عن أبي نملة عمار بن معاذ الخزرجي الأنصاري رضي الله عنه والآية في سورة العنكبوت ٤٦.

(١) في ش: مما حدثوا.

(٢) قال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية السابقة (٣/٤١٦) "يعني إذا أخبروا بما لا نعلم صدقه ولا كذبه فهذا لا نقدم على تكذيبه لأنه قـد يكون حقا ولا تصديقه فلعله أن يكون باطلا، ولكن نؤمن به إيمانا مجملا معلقا على شرط وهو أن يكون منزلا لا مبدلا ولا مؤولا "اهـ.

(٣) بين ـ رحمه الله ـ فـي كتابه المخطوط "تعاليق على الإنجـيل" (ص٢، ٣، ٦، ٧، وغيرها): أن هذه الأناجيل التي بيد النصارى ليس شيء منها هو الإنجـيل المنزل على عيسى عليه السلام. وإنما هي أخبار عن سيـرته كتبها من ذكرت أسـماؤهم في أوائل تلك الاناجيل فهو من كـلامهم وفيه يسير من كلام عيسى عليه السلام، ويعترفون أن هذه الأناجيل ليست منزلة، لأن عيسى هو الإله فهو المنزل علي الأنبياء لاغيره، أو ابن الله، فهو المطلع على سر أبيه ثم بين ـ رحمه الله ـ أن عيسى لو أطلع على ما كتبوا وماذكروا من إلهيته ونحو ذلك لدعا عليهم بأن يصيروا قردة وخنازير.

(٤) انظر الحجة الخامسة في خاتمة هذا الكتاب.

(٥) في أ، ش: "لنا بدل: "أما".

وأيضا: فإن هذا النصراني في استدلاله بما لا تقوم به الحجة علينا. إما أن يكون مع العلم بذلك فهو مغالطة ومخاتلة/ وتغابي[1]: إن قصد إقامة الحجة علينا. ٢ش

وتحصيل الحاصل.

إن قصد إقامة الحجة للنصارى إذ هم[2] في ثبوتهم على دينهم[3] غنيون عن ذلك، حتى لو أراد منهم خلافه لما أطاعوه. أو مع عدم العلم فهو جهالة/ بمذهب الخصم. والعلم بما يلزم الخصم وما لا يلزمه ينبغي أن يكون مقدما على مناظرته.

وفائدة هذه المقدمة: سد باب الاستدلال علينا بكتب الأوائل مطلقا.

المقدمة الثانية:

إنه من المعلوم عندنا وعندهم: أن الله ـ سبحانه ـ إنما خلق العباد ليعبدوه كما صرح بذلك في القرآن الكريم حيث يقول: ﴿**وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ**﴾[4]. لكن لما كانت عبادة المعبود تستدعي تقدم معرفته، خلق لهم العقول ليعرفوه بها، ويوطدوا بها قواعد العبادة ومقدماتها.

فظهر من هذا التقرير ما قاله المحققون من أهل العلم بالأصول، وهو أن

---

(١) من تغابى عن الأمر: أي تغافل. (انظر لسان العرب ١٥/ ١١٥، ومختار الصحاح ص٤٦٩).

(٢) في ش: أنهم.

(٣) عبارة: "على دينهم"، ليست في: م.

(٤) سورة الذاريات: ٥٦.

العقل نائب الشرع يقرر له القواعد من إثبات الصانع وتوحيده[١]، الذي وافقنا عليه النصارى لفظا لا معنى[٢]، وحدوث العالم وجواز إرسال الرسل والدليل على صدقهم، وهو المعجز الذي به تثبت النبوة [٣]. فإذا ثبتت ثبت الشرع، ووجب قبول ما جاء به. ثم إن كان مما يدركه العقل فلله الحمد. وإن كان مما لا

---

(١) لا تستقل العقول بمعرفة الله على التفصيل لأنها عاجزة وقاصرة عن إدراك ما هو أقرب، فهي عاجزة عن إدراك أنفسها وكيفية عملها. . وعليه فإنه لابد من مصدر آخر ليعرف العقل به الله سبحانه، فاقتضت رحمته عز وجل أن بعث الرسل به معرفين وإليه داعين. . فكان ماجاءت به الرسل ونزلت به الكتب دالا للعقول السليمة إلى معرفة الله وكيفية عبادته، ونصوص الشرع مملوءة بالبراهين والأدلة على إثبات الصانع وقدرته، ﴿وَلا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلاَّ جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيراً﴾ (سورة الفرقان: ٣٣) والعقل السليم يشهد بصحة ذلك، غير أنه إذا لم يرد في الشريعة شيء مما للعقل فيه مجال فإنه يرجع إليه في معرفته، وليس في أصول الدين ـ الاعتقاد والأحكام ـ ما يستقل العقل بإثباته دون النص والحمد لله، وقول الطوفي ـ رحمه الله ـ: "العقل نائب الشرع. . ." أي فيما لم يرد فيه نص من مسائل الفروع. قلت: ومثاله غير مقبول. والله أعلم.

(٢) النصارى يقولون: إن خالق العالم واحد، لكنهم يقولون: باسم الأب والابن وروح القدس إله واحد. وهذا القول متناقض في نفسه، وقولهم في الحلول والاتحاد أفسد منه، فلهذا كانوا موافقين لنا في إثبات الصانع لفظا لا معنى، وهم مضطربون في فهم مذهبهم والتعبير عنه، بل لا يكاد أحد منهم يعبر عنه بمعنى معقول، ولا يكاد اثنان يتفقان على معنى واحد. ولهذا لم يقبل مذهبهم هذا عقل ولافطرة.

(انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٨).

(٣) في ش: ثبتت. قلت: الله سبحانه أرسل الرسل وصدقهم، فهو لكمال عدله ورحمته وإحسانه وإقامة الحجة على عباده، لم يبعث نبينا إلا ومعه آية تدل على صدقه فيما أخبر به قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾(الحديد ٢٥) ولا تثبت النبوة بالمعجزات وحدها.

يدركه ـ وهو المسمى في عرف فقهاء الإسلام: تعبدا ـ وجب تسليمه، وتقليد[1] الشارع فيه، وبثبوت الشرع ينعزل العقل كما ينعزل بقدوم السلطان من سفره من كان استنابه موضعه في بلده.

وسر هذه المقدمة: ماقررته في "القواعد الصغرى[2]" وهو: أن العبادات والتكاليف مستلزمة للمشقة على أهل التكليف. لكن المشقة تارة تكون عملية كما في الصلاة والصيام والحج والجهاد[3]، وتارة علمية كما في الإيمان بالغيب. وهو

---

(١) الأولى أن يقال: اتباع الشارع فيه.

(٢) لم أجد هذا المخطوط فيما بحثت فيه من فهارس المخطوطات.

(٣) المشقة هي ما يصحب العمل من صعوبة وشدة وثقل عند القيام به ولو لم يكن فيه إلا مخافة الهوى لكان كافيا. ومن المعلوم أن الشرع لم يأت بما يشق أو يعنت بل شرع من الأحكام الأصلية والرخص ما يتناسب مع أحوال المكلفين، ولذلك فالمشقة على نوعين:

الأول: معتادة مألوفة ليست مانعة من التكليف وهي داخلة في حدود الاستطاعة والوسع كما قال تعالى: ﴿**فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ**﴾ (التغابن ١٦) وقال تعالى: ﴿**لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا**﴾ (البقرة ٢٨٦) وهي متفاوتة بتفاوت الأعمال.

وأما الثاني: فغير معتادة وهي التي تؤدي إلى الانقطاع عن العمل أو الملل وحصول الخلل للمكلف فهذه شرعت لها الرخص. ولكن الذي ينبغي معرفته أن المشقة ليست مقصودة في التكليف لأنها نابعة من طبيعة الشيء المكلف به شرعا ملازمة له.. وإنما المقصود الاتيان بالمطلوب الشرعي المشتمل على المشقة لما يترتب عليه من الامتثال وتحقيق المصلحة أو درء المفسدة. (انظر رفع الحرج في الشريعة الإسلامية د. صالح بن عبد الله بن حميد ص ٣٠-٣٨، ٣٥٠-٣٥٩، الموافقات للشاطبي المجلد الأول ج٢ ص ٥٨، ٧٢، ٧٩-٨١، ٨٢-٨٦، ٨٩-٩٦، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦).

كلما غاب عن العيان كالله[١] ـ سبحانه ـ وملائكته وأحكام الآخرة. وهذا أشق
التكليفين[٢]. ولهذا بدأ الله ـ سبحانه وتعالى ـ به في وصف المؤمنين حيث قال/ : ٤
﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلاةَ ... ﴿٣﴾﴾ [٣] فالأول: تكليف علمي.
والثاني: عملي. وكذلك قوله: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ... ﴿١٩﴾﴾ [٤]
ولذلك المسيح وغيره من الأنبياء/ إنما بدأوا بدعاء الناس إلى الإيمان بهم، ٣
وأنهم من عند الله.

ووجه المشقة في الإيمان بالغيب: هو أن النفس الناطقة مطبوعة مفطورة على حب إدراك الأمور بحقائقها، فإذا رأت ما لا تدرك حقيقته تألمت واضطربت، كما يشاهده كل عاقل من غيره، ويجده من نفسه، حتى في أيسر الأشياء. ولهذا يحدث[٥] للنفس العجب، وهو عرض يلحقها لخفاء سبب الأمر الحادث، فإذا ظهر لها سبب الأمر [٦] بطل العجب، واستراحت.

---

(١) في هامش (أ) تعليق يقول صاحبه: "هذه عبارة غير مستحبة عند أصحابنا" قلت: وهو كذلك، لأن كلما يتصوره العاقل من عظمة الله فالله أعظم من ذلك ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾(سورة الشورى: ١١) فلا يمثل به احترازا من الوقوع فيما لا يليق بجلاله سبحانه.

(٢) هذه تسمى التكاليف الاعتقادية. (انظر الموافقات للشاطبي المجلد الأول جـ ٢ ص ٥٨).

(٣) سورة البقرة الآية: ٣.

(٤) سورة القتال "محمد" الآية: ١٩.

(٥) في ش: يورث.

(٦) في (ش)، (م): لها السبب بطل العجب.

فحاصل الأمر: أن الإنسان مركب من هيكل ونفس، وأن التكليف واقع على جزئيه كليهما، على هيكله عملا، وعلى نفسه اعتقادا وعلما. هذا كله مع اتفاق العقلاء [1] على أن الشرع لم يأت بما ينافي العقل، ولا يجوز فيه، بل بما قد لا يدركه العقل مع إمكانه في نفسه. ولهذا قال "أرسطو [2]" على ما حكى عنه هذا النصراني في كتابه هذا الذي نحن بصدد مناقضته في بيان ضرورة النبوة
للخلق قال/: "إن الحال في عقولنا عند النظر إلى المبادىء الأولى[3]، كحال ٣ش
الخفاش[4] عند النظر إلى الشمس أعني أن الشمس في غاية الظهور في نفسها، وهي خفية عند الخفاش لضعف إبصاره".

---

(١) في (أ): مع اتفاق العلماء.

(٢) أرسطو، أو أرسطوطاليس المقدوني الإغريقي، فيلسوف الروم، ومعنى أرسطو في لغة قومه: الكامل الفاضل، ويقال بأنه أشهر فلاسفة اليونان، يلقب بالمعلم الأول لأنه أول من وضع التعاليم المنطقية. يقال أنه ولد بمقدونية سنة ٣٨٤ ق.م. وتوفي سنة ٣٢٢ ق م، وقال ابن تيمية ـ رحمه الله ـ: "فإن أرسطو كان قبل المسيح بنحو ثلاثمائة سنة" اهـ.

(انظر النبوات لابن تيمية ص ٢٢، وطبقات الأطباء والحكماء لابن جلجل ص ٢٥، ودائرة معارف القرن العشرين ١/ ١٦٤، ونزهة الأرواح في تاريخ الحكماء والفلاسفة للشهرزوري ١/ ١٨٨-٢٠٥).

(٣) مبدأ كل شيء أوله، والمراد بالمبادئ الأولى عند الفلاسفة: "القضايا الكلية التي يسلم بها العقل ومن استنباطها من التجربة أو من قضايا أخرى غيرها". (المعجم الفلسفي ٢/ ٣٢٢).

(٤) الخفاش طائر من عرض الطير شديد الطيران كثير التكفي والتقلب في الهواء، ضعيف البصر بحيث لا يتحمل من أجله الطيران في ضوء النهار، ولا يتحمل أيضا الطيران في الظلام الشديد، ولذلك فطيرانه ما بين غروب قرص الشمس إلى غياب الشفق، وسمى خفاشا لذلك لأن الخفش: ضعف البصر وضيق العين يقال للعين: خفشت، إذا قل بصرها. (انظر الحيوان للجاحظ ٣/ ٥٢٦-٥٢٩، لسان العرب ٦/ ٢٩٨-٢٩٩).

وحكى أيضـــا هذا النصـراني عـن "ابن رشـد [1] المالكي من المـسلمين أنه قال: "لم يقل أحد [2] في العلوم الإلهية قولا يعـتد به، ولم يعصم أحد من الخطأ فيها، إلا من عصمه الله [3] بأمر إلهي خارج عن طبيعة الإنسان وهم الأنبياء[4]" .

وحكى عن "أرسطو" أيضـا أنه قال في كتـابه" الأسباب" أنـه قال: " العلة الأولى [5] أعلى من أن توصف، ولا تعـجز الألسنة عن وصفـها، إلا لأنهـا فوق كل علة[6]" .

---

(١) هو محمـد بن أحمد بن محمـد بن أحمد بن أحمـد بن رشد الحفيد يكنى بأبـي الوليد، مالكي المذهب قـرطبي الموطن أندلسي القطر، عني بكلام أرسطوطاليس وزاد عليـه، ولد سنة عـشرين وخمسمائة للهجرة قبل وفاة جده ابن رشد بشهر وتوفي في صفر سنة خمس وتسعين وخمسمائة للهجرة.

(انظر ترجـمـتـه في الديبـاج المذهب ٢/ ٢٥٧-٢٥٩، وشـذرات الذهب ٤/ ٣٢٠، والأعـلام ٥/ ٣١٨).

(٢) في تهافت التهافت: لم يقل أحد من الناس.

(٣) في تهافت التهافت: وليس يعصم أحد من الخطأ إلا من عصمه الله تعالى.

(٤) النص في تهافت التهافت ص ٥٤٧ ط ٣، ن: دار المعارف بمصر. تحقيق سليمان دنيا.

(٥) العلة الأولى: هي العلة التي لا علة لها، أو علـة العلل، أو العلة النهائية، وعرفـها ابن سينا في الإشارات والتنبيهات ص ١٤٠ بقوله: "علة لكل وجـود، والعلة حقيقة كل وجود في الوجود" [نقلا عن المعجم الفلسفي ٢/ ٩٧]، والفـلاسفة القائلون بقدم الأفلاك لهم قولان فـيها: منها من يقول إنها فاعلة بالاخـتيار، ومنهم من يقول إنها موجبـة بلا اختيار. وناقش الرأيين وبين بطلان قول الفلاسفة في ذلك الشيخ أحمد بن عبدالسلام بن تيمية ـ رحمه الله ـ في درء تعارض العقل والنقل ٣/ ٣٠١ ومابعدها.

(٦) النص: لم أجده فيما اطلعت عليه من المراجع.

وحكى عن أبي حامد/ = هو الغزالي[1] ـ شيئا في معنى ذلك عزاه إلى "كيمياء السعادة" وإلى "المقصد السني[2].

قلت: فالحاصل من هذا أن إدراك الشيء (قد يمتنع تارة لضعف المدرك كبصر الخفاش، وتارة لخفاء المدرك كالسهى[3] عند بعض الناس، كما أن التأثير[4]) قد يمتنع في الأمور الفعلية والانفعالية تارة لضعف الفاعل. كالسيف الكال وتارة لصعوبة القابل[5] أو ملابسة مانع له كالجسم الصلب إذا ضرب بسيف[6] ونحوه.

---

(١) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٤١.

(٢) لم أجد في كيمياء السعادة ما في معنى هذا، وأقرب ما وجدت في المقصد الأسنى ما قاله الغزالي في المقدمة: "فقد سألني الأخ في الله شرح معاني أسماء الله الحسنى... فلم أزل أقدم رجلا وأؤخر أخرى أخذا بسبيل الحذر وعدولا عن ركوب متن الغرر [الخطر] واستقصارا بثوة البشر عن درك هذا الوطر. وكيف لا! وللبصير عن خوض مثل هذه الغمرة صارفان أحدهما: أن هذا الأمر في نفسه عزيز المرام صعب المنال، غامض المدرك فإنه في العلو والذروة العليا والمقصد الأقصى الذي تتحير الألباب فيه، وتنخفض أبصار العقول دون مبادية، فضلا عن أقاصيه. ومن أين للقوى البشرية أن تسلك في صفات الربوبية سبيل البحث والفحص والتفتيش؟!!. وأنى تطيق نور الشمس أبصار الخفافيش؟!".

(٣) في أ = كالسها. والسّهى: بالضم والقصر: نجم خفي في بنات نعش الصغرى. وفيه المثل العربي: "أريها السّهى وتريني القمر" والجمع بين السهى والقمر لما بينهما من المقابلة بالتضاد، لأن السهى في غاية الخفاء والقمر في غاية الظهور.

(انظر زهر الأكم في الأمثال والحكم لليوسي ٣/ ٢٩، والمستقصي في أمثال العرب ١/ ١٤٧).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (م).

(٥) في (أ): للقابل.

(٦) في (أ): إذا ضرب السيف...

وفائدة هـذه المقدمة: أن نحـيل عليهـا بالجواب عن كل حـديث أورده هذا السائل من السنـة الإسلامية ممـا يقصر العـقل عن إدراك مضمـونه أو يدركه على تعسف، أو بتأويل بعيد.

وقد ساعدنا هو على ذلك بما ذكره عن الحكيم "أرسطوا" فكان هذا الخصم كالجادع مارن أنفه بكفه (١)، والباحث عن حتفه بظلفه (٢).

وأيضا: فإن من الطرق العامة التي لايستغنى عنها في كل شريعة، أو غالب الشرائع: أن يقال فيـما اشتملت عليه من التعبدات العـملية أو العلمية: هذا ممكن
أخبـر به الصادق، وكل ممكن أخبـر به الصادق فهـو حق واقع. فهذا المشـار إليه ٤
حق/ واقع.

---

(١) مارن الأنف مـالان من الأنف، وقيل: مالان من الأنف منحـدرا عن العظم وفضل عن القصـبة [لسان العرب ١٣/ ٤٠٤] وهذا من المثل المشـهور: "لأمر ما جدع قصيـر أنفه" وفي ذلك يقول المتلمس:

ومن حذر الأيام ما حز أنفه

قصير ورام الموت بالسيف بيهس

[انظر المستـقصي في أمثال العـرب للزمخشري ٢/ ٢٤٠، ومـجمع الأمثال للمـيداني ١/ ٢٣٥، ٢/ ١٩٦].

(٢) هذا من المثل العـربي: "حـتفـهـا تحمل ضـأن بأظلافـهـا" وهذا يضرب لمن يوقـع نفسـه في هلكة. وأصله أن رجلا وجد شاة، ولم يكن معه ما يذبحـها به، فضربت بأظلافها الأرض فظهر سكين فذبحهـا به، تمثل به حريث بن حسان الشيـباني بين يدي الرسول ﷺ لقيلة التميـمية في قصة اقطاعه الدهناء له.

[انظر مـجـمع الأمـثـال ١/ ١٩٢، وسنن أبـي داود "كـتـاب الإمـارة، باب إقطاع الأرضين" والترمذي: "كتاب الأدب، باب ما جاء في الثوب الأصفر].

والنزاع في هذا الدليل يقع في أمرين:

أحدهما: كون الأمر المشار إليه ممكنا، وقد بينا: أن الشرع لم يأت بما ليس ممكنا.

والثاني: في كون المخبر به صادقا. وعلى أهل كل ملة بيانه بالدليل.

ونحن سنبين صدق محمد - عليه السلام - في أثناء هذا الكتاب، حيث يناسب ذكره،- إن شاء الله تعالى - على وجه يقبله كل منصف عاقل.

المقدمة الثالثة:

إن الأحكام العقلية على وزان الأحكام الحسية. ولهذا إذا أشكل على العقلاء أمر عقلي، ضربوا له مثالا حسيا ليتصور لهم. وصور ذلك كثيرة جدا في سائر العلوم، يعرف ذلك من له أدنى نظر في العلم.

وإذا عرفت/ ذلك فاعلم أن الأدلة الشرعية لها مراتب مختلفة بحسب اختلاف مدلولاتها.

فيثبت ببعضها فروع الشريعة دون أصولها، كالخبر ١٦أ
المستفيض [(١)]، وخبر الواحد [(٢)]، والقياس الظني [(٣)]،

---

(١) انظر الكلام عنه في ص: ٥٧٠.

(٢) سيأتي الحديث عن خبر الواحد - إن شاء الله - ص: ٥٦٩.

(٣) القياس: لغة التقدير نحو قست الثوب بالذراع والجراحة بالمسيار وشرعا: حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما. وينقسم إلى قطعي وظني، فالقطعي: ما كان الإثبات فيه - أي الادراك - علي وجه الجزم واليقين ويتوقف هذا النوع على العلم بعلة حكم الأصل والعلم بحصولها في=

والاستحسان [١]، والاستصحاب [٢]، وقول الصحابي [٣] ونحوه. ولاتثبت أصول الشريعة إلا بقاطع كالبديهيات والنظريات[٤] والمتواترات[٥] ونحوها.

=الفرع. وأما الظني فهو: ما كان الإثبات - أي الادراك - على وجه الرجحان وغلبة الظن. أي إذا ظن في علة حكم الأصل أو حصولها في الفرع، أو ظن في أحدهما.

(انظر المختصر في أصول الفقة لابن اللحام ص١٤٢، ودراسات في أصول الفقة للدكتور عبدالفتاح الشيخ ص١٩٧).

(١) الاستحسان: في اللغة: عد الشيء واعتقاده حسنا. تقول استحسنت كذا، أي اعتقدته حسنا، أو طلب الأحسن للاتباع الذي هو مأمور به كما في قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ (الزمر١٧ - ١٨) وفي الاصطلاح: هو العدول بحكم المسألة عن نظائرها لدليل شرعي خاص. وقال به الحنفية، وأنكره غيرهم، وقال المنكرون: "من استحسن فقد شرع"(انظر مقدمة: ابن قدامة وآثاره الأصولية للدكتور عبد العزيز السعيد، والمختصر في أصول الفقه لابن اللحام ص ١٦٢، وأدلة التشريع للربيعة ص١٥٥ وما بعدها).

(٢) الاستصحاب: لغة: طلب المصاحبة. واصطلاحا: له عدة تعاريف عند العلماء منها: هو البقاء على الأصل فيما لم يعلم ثبوته وانتفاؤه بالشرع، ويسمى العدم الأصلي عند عدم الدليل الشرعي. وهو دليل مختلف في الاحتجاج به (انظر فتاوى ابن تيمية ١١/ ٣٤٢، المختصر في أصول الفقه لابن اللحام ص ١٦٠، ابن قدامة وآثاره الأصولية متن الروضة ص١٥٥ وما بعدها، التعليقات على الورقات ص٨٩، أدلة التشريع للربيعة ص٢٧٥ وما بعدها).

(٣) الراجح من أقوال العلماء أن قول الصحابي إذا اشتهر ولم يخالفه أحد من الصحابة، ولاعرف نص يخالفه: أنه حجة.

(انظر فتاوى ابن تيمية ٢٠/ ١٤، ٥٧٣).

(٤) هكذا في النسخ الثلاث ولعل صحيح العبارة: "كالبديهيات والفطريات نسبة إلى الفطرة التي فطر الله الناس عليها. والله أعلم.

(٥) سيأتى الكلام عن المتواتر في ص:٥٦٩.

ووزانه من المحسوسات البناء. فإنه يحتاط لأسه بتخير الآلة الجيدة القوية الثابتة ما لا يحتاط لحشوه وأعلاه، لأن ثبوت أعلاه بأسّه.

وفائدة هذه المقدمة: أن يستند إليها في أن كل ماأورده علينا من الأخبار التي حقها أن لاتثبت بمثلها الأصول، لاترد علينا، ولاتلزمنا لأن تلك أخبار توجب العمل دون العلم، لكونها مظنونة الثبوت. وإن كانت في البخاري[١] ومسلم[٢]، لاحتمال وقوع علة قادحة في طريقها، فلا تقوى على إثبات أصل، ولا على أن يقدح بها في أصل، خصوصا وقد دخلها تصرف الرواة في الرواية بالمعنى. وقد أورث ذلك إشكالا عظيما في أحكام الفروع، واختلافا جمّا بين أهل العلم.

فنقول في مثل تلك الأحاديث: هذه لانثبت بها أصلا، ولاترد علينا نقصًا[٣]. وإنما المعتمد على ما يثبت به ذلك[٤].

---

(١) تقدمت ترجمته ص: ٦١ من القسم الدراسى.

(٢) تقدمت ترجمته ص: ١٧٥ من القسم الدراسي.

(٣) في (م): نقصا.

(٤) تقدمت الإشارة إلى أن الخبر عند بعض المحدثين والفقهاء إما متواتر أو آحاد، والآحاد إما مشهور مستفيض أو خبر واحد، وسيأتي تعريف المتواتر وتعريف المشهور المستفيض، وأنه على الرأي الراجح حجة مادامت روايته صحيحة وتلقته الأمة بالقبول. وكذا خبر الواحد حجة للعمل به في الدين والدنيا كما سبق أن أوضحت هذا في قسم الدراسة ورددت على الطوفي وغيره من الأصوليين فيما ذهبوا إليه في حجية خبر الواحد.

وإذا فهمت مقاصد هذه المقدمات، تيسر عليك الجواب، فإن ما أراده هذا الخصم، إن كان من كتبهم كالتوراة والإنجيل ونحوها: منعنا كون ذلك حجة، بما قررناه في المقدمة الأولى. ثم قد نسلمه على جهة التنزل ونجيب عنه بالتزام أو فساد [1] بوجه ما. وإن كان من كتبنا، فإن كان (مما يقصر العقل عن فهمه أجبنا عنه بما حكى هو عن "أرسطو" كما تقرر في المقدمة الثانية، وإن كان [2]) مما يصل العقل إلى فهمه أجبنا عنه: إما بأنه مما لا يثبت/ بمثله أصل. بناء على ماقرر ١٧أ
في المقدمة الثالثة، أو بتوجيهه وهو يسير بطريق من طرق الأجوبة الجدلية./ م٥

والذكي الفطن إذا اقتصر في جواب كتاب هذا النصراني كله على هذه المقدمات كفاه ذلك. مع أني لا أقتصر عليه، بل سأجيب عن كل منه بما أمكن مفصلا -إن شاء الله تعالى- وما كان في عبارته من تطويل لخصته مع الإتيان بكمال المعنى، وأعرضت عن مكافأته على سوء [3] أدبه على النبي ﷺ بمثله، لا إكراما له، بل هوانا [4] بقدره ومحله.

[المتنبئون الكذبة والتحذير منهم]

فأقول: أول ما افتتح به كتابه أن قال: "احذروا من الأنبياء الكذابين، الذين يأتونكم في لباس الضأن، وهم في الباطن ذئاب مغيرة، من ثمراتهم

---

(١) في «م»: أو آفساد...

(٢) مابين القوسين ساقط من (م). وقد أشار المراجع بسهم إلى الهامش عند بداية النقص، ولم يكتب النقص فيه.

(٣) في (م): عن

(٤) في (م): أهوانا.

يعرفـون"قال: "وهذه الآية قـول الله عزوجل في الإنجـيل الطاهر"، وذكر عليـها كلاما لا ضرورة لنا إلى ذكره فيما نحن بصدده.

قلت: هذا من كلام المسـيح ابن مريم [١]، ذكر في الفصل الخامس [٢] من إنجـيل مـتى [٣]. وقـول هـــذا المصنف: "هـــذه الآية قـول الله تعـالى [٤] في الإنجيل الطـــاهر"هو بناء على معـــتقده: أن المسـيح هـو الله [٥]. ويكـــفـيه

---

(١) يقول الشيخ رحمة الله الهندي في إظهار الحق ص٣٣٠: "...إن ألفاظ عيسى عليه السلام بعينها ليست بمحفوظة في إنجـيل من الأناجيل، بل في كل إنجيل توجد ترجمة أقـوال باليوناني على ما فهم الرواة..."اهـ، وهو كذلك.

(٢) قلت هذا النص في الفـصل السابـع من متى حـسب ترجمـة ١٩٧٩م ـ دار الكتاب المقـدس في العالم العربي ولفظه فيها: "احترزوا من الأنبياء الكذبة الذين يأتونكم بثياب الحملان، ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة، من ثمارهم تعرفونهم "اهـ.

(٣) متى: يقال إنه أحـد الحواريين الاثني عشر الذين آمنوا بعـيسى وتتلمذوا عليه بإجـماع النصارى، وليس كذلك. كـان من جبـاة الضرائب للحاكـم الروماني في ذلك الوقت ولذلك سـمي: متى العشار. يقال: إنه كتب إنجـيلا بين فيه حياة المسيح مما كان قد شـاهده ورآه. وألفه بالعبرية. ثم فقد هذا الإنجيل وترجم بعد ذلك باللغـة اليونانية على زعم النصارى، ولم يعلم متى ترجم ومن ترجمـه، وبذلك تسقط قيـمة هذا الإنجيل. (انظر الفـارق بين المخلوق والخالق ص ١٩ ـ ٢٠، وتحقيق تاريخ الأناجيل ص ٣٠ـ٣٤، والفصل ٢/ ٨٩).

(٤) كلمة: "تعالى" ليست في (م).

(٥) قال الله تعالى: ﴿ **لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَن يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ** ﴾ الآية. المائدة: ١٧). =

ذلك [١] شناعة وبشاعة على ما قررته [٢] بحسب الإمكان في التعليق على الأناجيل الأربعة [٣].

قلت: وغرضه بتصدير كتابه بهذه الآية [٤]: القدح في محمد عليه السلام

= وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ...﴾ الآية (سورة المائدة: ٧٢).

(١) في (أ): (ويكفيه من ذلك شفاعة).

(٢) في م: على ماقد قررته.

(٣) عندما تعرض في كتابه " تعاليق على الأناجيل " لبيان أنها ليست منزلة من عند الله ذكر أن من أدلة ذلك اتفاقهم في أوائل كتبهم وأناجيلهم على أن يقولوا: " بسم الأب والابن والروح القدس إله واحد " وبين أنه لو سمعهم المسيح في ذلك لدعا عليهم بأن يصيروا قردة وخنازير. وأنه لا يرضى منهم هذا الادعاء، ثم أفسد قولهم بالأقانيم الثلاثة، وقياسهم إياها على النفس والنطق والعقل للإنسان، ورد ادعاءهم بأنها صفات للإله وبين فساد مذهبهم على العموم في الإلهية وأثبت نبوته.

(انظر مخطوطة الكتاب المذكور من ص٣ـ٨).

(٤) الآية في اللغة على عدة معاني فهي بمعنى المعجزة، والعلامة والعبرة، والأمر العجيب، والجماعة والبرهان والدليل، وكل ذلك وارد في القرآن الكريم إلا بمعنى جماعة. وهي في اصطلاح المسلمين: طائفة ذات مطلع ومقطع مندرجة في سورة من القرآن. والآية في القرآن تجمع بين المعاني اللغوية كلها. (انظر مناهل العرفان ١/ ٣٣١ـ٣٣٢) ولكن هل يطلق على ماورد في كتب أهل الكتاب التي بأيديهم آية؟ لم أجد في ذلك شيئا ولكن أرى أنه لايطلق عليها لعدم الوثوق بأنها من عند الله بل هي محرفة مبدلة وليست المنزلة واطلاق المؤلف هنا تجوزا والله أعلم.

ونسبته إلى الكذب. ولا حجة له [١] فيها على ذلك، فإنها كلام صحيح، ونحن نقول به / ومحمد ﷺ قد حذرنا من الأنبياء الكذابين [٢] أيضا [٣]، والمسيح عليه السلام لم ينص على أحد بعـينه أنه كاذب، بل حذر ممن [٤] صفته الكذب، ممن يدعي النبوة. ٥ش

وقد كان في بني إسـرائيل متنبئون/ كذبة كـثير. كما قـد صرح به في نبوة أرميـاء في الأصحـاح الرابع [٥] والخامس [٦] والسادس [٧] منهـا. كما ذكـر هذا ٨أ

---

(١) في (م): ولا حجة فيها.

(٢) في (ش)، (م): الكذبة.

(٣) من ذلك على وجه الاختصـار ما أخرجه البخاري ومسلم وغـيرهما عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: « لاتقوم السـاعة حتى يبعث دجالون كذابون قـريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله» (البـخـاري في المناقب باب عـلامـات النبـوة في الإسـلام ٦/٦١٦، ومـسلم في الفتن ح٨٤، والترمذي في الفتن باب ماجـاء لاتقوم الساعة حتى يخرج كـذابون، وأحمد٢/ ٢٣٧). وأخرج مسلم أيضا وغيره عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن بين يدي الساعة كذابين» وفي رواية ابن ماجـه: « إن بين يدي الساعة دجالين كذابين قـريبا من ثلاثين كلهم يزعم أنه نبي». (مـسلم في الإمارة حـديث ١٠ وفي الفتن حديث٨٣، وابن مـاجه في الفتن بـاب ما يكون من الفتن، وأحمد في المسند ٢/ ٤٢٩).

(٤) فى النسخ الثلاث: "من صفته" والصحيح ما أثبته.

(٥) لم أجد في هذا الفصل في التراجم الحديثة نص واضح في هذا.

(٦) مما قال فيـه: "صار في الأرض دهش وقشعـريرة، الأنبياء يتنبـئون بالكذب، والكهنة تحكم على أيديهم".

(٧) قال: " لأنهم من صغيرهم إلى كبـيرهم كل واحد مولع بالريح ومن النبي إلى الكاهن كل واحد يعمل بالكذب".

النصراني بعينه بعد ذكر هذه الآية بأسطر: أن نحـو أربعمائة من بني إسرائيل ادعوا النبوة فـي[1] زمـن "آخـاب [2]" ملك بني إسـرائيل، وكانوا كذبـة وأنهم وعدوه بالنصـرة علـى بعـض أعـدائه فاغتر بهم فـخذل وقتل [3]. فالمسيح إنما حذر من مـثـل هـؤلاء، لا مـن مثـل محـمد، الـذي جـاء بأتـم [4] أخلاق وآداب ودين لايتـمارى فـي صـدقه بعده إلا جـاهل أو مجنون وبمعجزات جـمة [5]، بأيسرها تثبـت النبـوة. على ما سيأتي، بل المسيح بشر بمحـمد - عليه السلام - كما سيأتي في موضعـه من هذا الكتاب [6]، وكما قررتة في [7] فصل" البار قليط [8]" في

---

(١) في (ش): وفي.

(٢) "آخـاب": أحـد ملوك بني إسـرائيل، يقـال إنه كان في زمن الـرسول إليـاس - عليه الصـلاة والسلام - ، وكان يسمع من إلياس ويصدقه، ثم كذبه وعبد الأوثان مثل بني إسرائيل.
(انظر الكامل في التاريخ ١/١١٨ـ١١٩).

(٣) لم أجد هذا النص في التراجم الحديثة من الأناجيل الأربعة.

(٤) كلمة: "بأتم" ساقطة من (م) و (ش).

(٥) فى (م): جمعة.

(٦) انظر: ٤١١ـ٤٢٤.

(٧) في: ليست في(أ).

(٨) البارقليط، وتـكتب: البرقليط، وتكتب أيضـا: القارقليط: وهو عند بعض النصـارى من ألفاظ الحمد إما أحمد أو محمد أو محمود. وقيل: الحامد، وجمهورهم أنه المخلص الناس من الكفر، والمعلم لكل شيء. قلت: وكل هذه الأوصـاف تنطبق على محـمد ﷺ (انظر الأجوبة الفـاخرة للقرافي ط الباز ص١٦٦، وهـداية الحيارى لابن القيم ط مكتبـة المعارف بالرياض ص٥٥) وفي التراجـم الحديثـة: المعزي ومعناه: الجاد في أمره، يقال: رجل مـعز وماعز ومستـمعز: جاد في أمره لله (انظر لسان العرب ٥/٤١١، وإنجيل يوحنا الأصحاح ١٤).

التعليق[1] على بشارة يوحنا بن زيدي[2]. والله أعلم.

ثم قال: "وهذا يعني تعريف الأنبياء الكذابين [3] وتعرفهم، والتحذير منهم ضروري، بيّن الضرورة، نافع، ظاهر المنفعة، والعمل به واضح النجح بيّن الصلاح لأنه لارتبة أعلى ولاخطة أرفع في بني آدم من النبوة. فكم ملتمس رامها بالحيل، فأظهر/ من دقائق[4] الحيل، وخفي المكائد ما اغتر به كثير من ضعفاء ٦م
العقول، فألقى الشيطان الضلال في الناس، وأدخل بينهم الفساد بواسطة هذا الصنف من الأنبياء الكذابين، كما جاء في قصة "آخاب" ملك إسرائيل، وذكر

---

(١) ذكر ذلك المؤلف في كتابه: "تعاليق على الأناجيل..." ص ٧٠-٧٢ خ وذلك عند ذكره لنص انجيل يوحنا: "والفارقليط روح القدس الذي يرسله أبي باسمي وهو يعلمكم كل شيء... وإذا جاء ذلك يوبخ العالم على الخطيئة... ثم إذا جاء روح الحق ذلك فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه ليس ينطق من عنده بل يكلم كلاما يسمع ويخبركم بما يأتي وهو يمجدني لأنه يأخذ بما هو فيّ ويخبركم" وقد بين الطوفي أن هذا النص بشارة من عيسى بمحمد لأنه لم يأت بعد المسيح من ادعى النبوة، وعلم الناس ونهاهم عن الكفر والمعاصي، وأرشدهم إلى الحق وبالغ في تمجيد عيسى وصدقه في نبوته وقاتل اليهود على تكذيب عيسى وقاتل عباد الأوثان إلا محمد ﷺ وقد قال ﷺ: «أنا أولى الناس بابن مريم إنه لم يكن بيني وبينه نبي" [أخرجه مسلم في الفضائل حديث ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥ بألفاظ متقاربة].

(٢) يوحنا بن زيدي الصياد لم يكن من الحواريين الاثني عشر ولد بصيدا يقال إن المسيح ـ عليه السلام ـ كان يحبه حتى أنه استودعه أمه مريم وهو فوق الصليب ـ على زعمهم ـ وهذا كذب ويقال إنه نفي أيام الاضطهادات الأولى نفاه القيصر إلى جزيرة من جزر بحر ايجة وهناك تلقى مناظر الرؤيا، ثم عاد إلى أفسس ولبث بها يبشر بانجيله حتى توفي شيخا. [انظر الفارق بين المخلوق والخالق ص ٣٤٠-٣٤٢، وتحقيق تاريخ الأناجيل المعتمدة عند النصارى ص ٣٨، والفصل ٢/ ٨٩].

(٣) في (ش)، (م): الأنبياء الكذبة.

(٤) في (ش): دفاتر.

قصته مع أربع المائة الذين تنبئوا في زمانه، وقد سبق ذكرهم.

قلت: هذا [1] كلام صحيح، لاغبار عليه. ونحن نقول به، لكن غرض هذا الخصم، لايتم منه بحسب ماهو بصدده إلا ببيـان: أن محمدا عليه السلام من هذا الصنف من الأنبياء الكذابين/ .

وذلك صعب المرام عليه، لوجهين:

أحدهمـا: أنـا ما رأينا ولا سمـعنا منـذ أهبـط آدم [2] إلـى الآن: أن نبيا كذابـا[3] أستـوسـق[4] لـه نامـوسـه، كمـا استـوسق دين الإسلام نحـو ألف

---

(١) في (م): وهذا.

(٢) ذكر الله اهباطه لآدم في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ (سورة البقرة من ٣٥-٣٦) وقـال تعالى في سورة طه [١٢٣]: ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾الآية.

وثبت خبر اهبـاط الله لآدم في صحيح مسلم في [القدر، حديث ١٥ باب حـجاج آدم وموسى عليهما السلام] وسنن أبي داود في (الصلاة فضل يوم الجمعة، وليلة الجمعة ١/ ٦٣٤) والترمذي في (تفسـير سورة بني إسرائيل ـ الإسـراء ـ ٥/ ٣٠٨) وفي (فضل الجمعـة ٢/ ٣٥٩) وأحمد في المسند ٢/ ١٣٤، ٣/ ٤٣٠، ٤/ ٤٥٠ كلهم بألفاظ مختلفة.

(٣) لو قال: أن مـتنبئـا كذابا لكانت العـبارة أصح وأدل على المقصـود، لأن النبي لا يكذب. ومن يكذب لا يسمى نبيا.

(٤) استوسق له الأمـر: اجتمع له الأمر واسـتقر [انظر لسان العـرب ١٠/ ٣٨٠] ومنه ما رواه الإمام أحمـد في المسند (١/ ٢١٣) من حـديث جعـفر بن أبي طالب في الهـجرة إلى الحـبشـة عن أم سلمة: (... قالت ودعونا الله للنجاشي بالظهـور على عدوه والتمكين له في بلاده. واستوسق عليه أمر الحبشة فكنا عنده في خير منزل حتى قدمنا على رسول الله ﷺ ...).

سنة[1]، وهو كلما جاء [2] في زيادة وتمكن.

بل كان المتنبىء لايلبث إلا يسيرا، حتى يفضحه الله، ويهتك ستره، لأن عادة الله في خلقه: أن يحق الحق، ويبطل الباطل، ويجعل العاقبة للمتقين [3].

الوجه الثاني: أن تأييد الكذاب بالمعجز، وإظهار أمره، وانقياد الناس له قبيح. لأن فيه التباس النبي بالمتنبيئ، والقبيح لايجوز على الله فعله خصوصا على رأي هذا الخصم [4]، في انكار القدر[5]. فإن هذا من جملة أدلة القدرية[6]

---

(١) قوله: "الف سنة" هكذا في النسخ الثلاث. ولعل هذا تحريف من النساخ لأن الوحي نزل على رسول الله ﷺ وعمره أربعون سنة على الأرجح... وبقي في مكة يدعو الناس إلى دين الله ثلاث عشرة سنة ثم هاجر إلى المدينة وتكونت دولة الإسلام. وتوفي ﷺ في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة فيكون الزمن من ابتداء ظهور الإسلام إلى سنة تأليف هذا الكتاب في أواخر سنة سبع وسبعمائة من الهجرة: ثمانمائة سنة تقريبا وليس ألف سنة كما ذكر إلا أن يكون ذكر ذلك للتكثير، فالله أعلم.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث ولعل صحيح العبارة: "وهو كلما جاء زمن - أو عام أو وقت - في زيادة وتمكن".

(٣) قال الله تعالى: ﴿**قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ**﴾[سورة الأعراف ١٢٨]. وقال تعالى: ﴿**تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ**﴾ (سورة القصص ٨٣).

(٤) سيأتي بيان مذهب الطوفي في التحسين والتقبيح العقليين - إن شاء الله - في ص ٤٦٨.

(٥) في (ش): القدرة.

(٦) القدر: ما يقدره الله ويحكم به من الأمور. [لسان العرب ٥/ ٧٤] والإيمان به أحد أركان الإيمان الستة، وأول من قال فيه قولا شاذا منحرفا عن الحق معبد الجهني المتوفي سنة ثمانين من الهجرة، فأنكر القدر، ثم كثر الخوض فيه بعد ذلك، وصار النزاع في الإرادة وخلق أفعال العباد، فزعمت طائفة منهم المعتزلة أن الله أراد الإيمان من الناس كلهم والكافر أراد الكفر، فخلق العبد فعله وغلبت إرادته إرادة الله، وقالت طائفة بعكس ما قال هؤلاء: أي أن العبد ليس له إرادة ولا اختيار بل هو مجبور على فعله فإذا أراد الله عليه الكفر فهو مجبور على ذلك. فسمي هؤلاء جميعا "قدرية" والتسمية على الطائفة الأولى أغلب. [انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٥، وفتاوى ابن تيمية ١٣/ ٣٦-٣٧].

على نفيه، وسيأتي ذلك في أثناء هذا الكتاب إن شاء الله تعالى [١] وسنذكر من معجزات محمد ـ عليه السلام ـ ما يخزى له كل معاند.

[حقيقة النبوة وحاجة الخلق إليها]

ثم قال: "فينبغي للعاقل أن يعرف أولا: ماالنبوة؟ وما فائدتها؟ وما النبي؟ وما شروطه؟ وما مراد الله تعالى بإرساله لعبيده؟ لأنه لابد من تصور الشيء [٢] قبل / التصديق به، ليكون الإنسان [٣] قادرا على التفرقة بين كذب النبوة وصدقها، وعلى الفصل بين الصادق والكاذب من الأنبياء". ٦ش

قلت: هذا كلام صحيح، لا اعتراض لنا، ولا لغيرنا عليه.

ثم قال: "ولابد عند الخوض في هذا من معرفة الكلام في أربعة أمور: حقيقة النبوة، ووجودها، ووقوعها، وضرورة الخلق إليها. ومنفعتها".

قلت: هذا أيضا كلام صحيح مسلم.

ثم قال: "أما حقيقة النبوة: فإنها وحي صادق نافع للناس إلهي [٤]، يكشف عن الغيب الذي لا يمكن انكشافه بحسب مجرى الطبيعة" وذكر ما في هذه القيود من/ الاحترازات، وهي ظاهرة.

قلت: وهذا تعريف صحيح لامطعن عليه.

ثم قال: "وأما وقوع النبوة فغير منازع فيه، عند أهل الملل الثلاث [٥].

---

(١) انظر ص: ٤٥٤ وما بعدها.

(٢) في (أ): النبي.

(٣) في (أ): الارسال.

(٤) في (أ): إلهي به يكشف.

(٥) أهل الملل الثلاث: اليهود، والنصارى، والمسلمون.

وبيانه لمن نازع فيه بحجتين:

إحداهما [١]: أن عناية الباري سبحانه / بخلقه "قد تثبت في اليسير، من مصالح المعاش، كوضع الحواس والأعضاء، متهيئة لما وضعت له ونحو ذلك من نعم الله التي لا تحصى [٢]. ٧م

فالعناية بهم في أمر المعاد بإرسال من يهديهم إلى طريق السعادة الأبدية والحياة الدائمة[٣]، ويكف شر بعض العالم عن بعض[٤]، لينتظم أمرهم أولى[٥].

---

(١) في (أ): أحدهما.

(٢) قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُم مِّن دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلا شَفِيعٍ أَفَلا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدَبِّرُ الأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الإِنسَانِ مِن طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْئِدَةَ قَلِيلاً مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [السجدة: ٤ - ٩] (سورة السجدة ٤-٩).

(٣) في (ش): الدائمة السرمدية.

(٤) العالم عن بعض: مكررة في (أ).

(٥) قلت: حاجة البشرية إلى بعثة الرسل فوق كل حاجة، وضرورتهم إلى الرسالة فوق كل ضرورة، لأنه لا حياة للقلوب ولا طمأنينة إلا بمعرفة الله وكيفية عبادته وما الطريق الموصل إلى ذلك، وما لهم في الدار الآخرة من الثواب والجزاء، وأنها هي الحياة الدائمة التي يعمل الإنسان في الدنيا من أجلها، كما أن الحياة الدنيا ستكون جحيما بغير الرسالات التي تنظم الحياة والعلاقات وتوفر الأمن على النفس والعرض والمال وغير ذلك مما لابد للإنسان منه.

الثانية: مادل عليه التواتر الكامل الشروط من أن جماعة من الرجال، ادّعوا أنهم رسل الله، وظهرت المعجزات على أيديهم، كمعجزات موسى وعيسى، ورد الشمس ليوشع [1]. ثم ذهبوا على أوضح سنن من الطهارة والفضيلة والزهد في الدنيا، ودعوا الناس إلى مثل ذلك: فإن هذا يدل على صدقهم في دعواهم وذلك يفيد وقوع النبوة قطعا، هذا حاصل ما ذكره من الحجتين، لخصته أنا، وهو في عبارته طويل جدا.

قلت: وهاتان الحجتان مسلمتان. لكن الأولى مبنية على رعاية الأصلح ونحن لا نقول به وجوبا على الله، بل جوازا [2] على جهة

(١) يوشع بن نون أفرائيم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ـ عليه السلام ـ (البداية والنهاية ١/ ٣١٩) أحد أنبياء بني إسرائيل. أخرج البخاري في [كتاب الخمس باب قول النبي ﷺ: «أحلت لكم الغنائم...» ٦/ ٢٢٠] عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال النبي ﷺ: «غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها ولم يبن بها، ولا أحد بنى بيوتا ولم يرفع سقوفها ولا آخر اشترى غنما أو خلفات وهو ينتظر ولادها. فغزا. فدنا من القرية صلاة العصر أو قريبا من ذلك، فقال للشمس: إنك مأمورة وأنا مأمور، اللهم احبسها علينا، فحبست حتى فتح الله عليهم...» الحديث، وقد أخرجه مسلم في كتاب الجهاد، باب تحليل الغنائم لهذه الأمة حديث ٣٢، وأحمد في المسند ٢/ ٣١٨ بألفاظ متقاربة، وأحمد في المسند (٢/ ٣٢٥) عن أبي هريرة بلفظ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشمس لم تحبس إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس». وقد ذكر ابن حجر في الفتح (٦/ ٢٢١) أن هذا الطريق مرفوعة صحيحة.

(٢) رعاية الأصلح من المسائل المتفرعة عن الخوض في القدر، وقد خاض فيها المعتزلة وغيرهم فقال المعتزلة يجب على الله أن يفعل ما هو الأصلح للعباد في دينهم ودنياهم، وكان ممن نازعهم في ذلك الأشاعرة حيث قالوا إن الله يفعل الأصلح لعباده ولكن ليس هذا بواجب عليه بل=

التفضل [(١)]، خلافا للمعتزلة.

وبهاتين الحجتين بعينهما ثبتت نبوة محمد ـ عليه السلام ـ.

أما الأولى: فلأنه بعث على فترة من الرسل طويلة[(٢)]، وقد أكل العالم بعضه بعضا خصوصا العرب في جاهليتها وغاراتها. وكانوا يعبدون الأوثان. والنصارى الصلبان. والفرس: النيران. وغير ذلك من المنكرات فأزال الله به ذلك وأبدل الناس به خير ما ينبغي[(٣)].

= جائز ـ وهذا ما يدل عليه كلام الطوفي هنا ـ والحق أن الله يخلق ويفعل لحكمة ومصلحة يريدها سبحانه وهذا من عدله ورحمته التي وسعت كل شيء، فإرسال الرسل مثلا مصلحة عامة للناس وإن تضمن شرا لبعضهم لمعصيتهم إياهم. وهكذا سائر ما يفعله ويقدره سبحانه تغلب فيه المصلحة والرحمة والمنفعة [انظر منهاج السنة ١/ ١٧١-١٧٢، الغنية في أصول الدين للمتولي النيسابوري ص ١٣٩-١٤١].

(١) في (ش)، (أ): التفضيل.

(٢) أخبر الله تعالى أنه قد أرسل رسوله محمدًا ﷺ إلى اليهود والنصارى وغيرهم من العرب والعجم فكان خاتم النبيين المعقب لهم فقال سبحانه: ﴿**يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُم بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**﴾ (المائدة: ١٩] ومعنى "على فترة" أي بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى بن مريم، وقد اختلفوا في مقدار هذه المدة، وأشهر الأقوال أنها ستمائة سنة. والله أعلم.

[انظر تفسير ابن كثير ٢/ ٥ ٣].

(٣) أي خير ما يصلح الناس. قال ابن الأعرابي: "وما ينبغي له: وما يصلح له". (لسان العرب ١٤/ ٧٧).

ولا نعلم زمنا قط، كـان أحوج إلى/ النبـوة من زمن نبوة مـحمد ـ عـليه السلام[١] ـ. ١١أ

وأما الثانية: فلأنه ثبت بالتواتر الكامل الشروط. أنه عليه السلام ادعى النبوة وظهرت على يديه [٢] معجزات خـارقة سيأتي بيانهـا وإثباتها على من أنكرها في موضـعه إن شاء الله تـعالى ثم توفي ﷺ [٣] على أوضح سنن، وأظهـر طريقة، وأزكاها وأزهدها في الدنيا، ودعى الناس إلى ذلك، والخصم ينازع من هذه الجملة في ظهور المعجز على يده، وفي طهارته. وسيأتي إثباتهما.

---

(١) طال الزمن الذي لم يبعث فيه نبي، وساد الظلام في العـالم. وخفقت أصوات الأنبياء والمرسلين بالتوحيد النقي والدين الخـالص، حل محلها صيحات الجهل والضلالة التي صـاح بها المحترفون والدجالـون، وأصبحت الديانـات ـ وآخرها المسيـحيـة ـ فريسـة العابثين، والمتـلاعبين، ولعـبة للمنحرفين، حتى فقـدت روحها وشكلها. وعكف المجوس على عبـادة النار وبناء الهياكل لها. وتحـولت البـوذية في الهند وآسـيـا الوسطى، تحـمل معـهـا الأصنام حـيث سـارت، وتنصب تماثيل "بوذا" حيث حلت، وساءت أخـلاق العرب فأولعوا بالخمر والقمـار، وسقوط منزلة المرأة، وجعلها من سقط المتاع، ووأدوا البنات، وأغرموا بالحرب، وهانت عليهم إراقة الدماء فاختار الله من العرب من يـنقذ البشـرية من هذا الظلام الدامس، والشقـوة الطويلة محـمدا ﷺ فسـعدت البـشرية حـتى النصارى وغـيرهم من أصـحاب الديـانات الذين كانوا يعـيشـون في ظل الدولة الإسلاميـة، وإن كانوا من أعداء مـاجاء به محمـد ﷺ ، وهذا من أعظم ما يدل على أنه بعث رحمة للعالمين، وأنه رسول رب العالمين.

(٢) في (ش)، (أ): على يده.

(٣) سقطت كلمة "وسلم" من (أ) و(ش).

ومن معجزاته: انشـقاق القمر له [1]، ورد الشمس لابن عمه علي بن أبي طالب رضي الله عنه [2] فكان ردها معجزا للنبي عليه السلام/ وكرامة لعلي رضي الله عنه[3] وقد صـحح الحديث بذلك [4]: "الطحاوي [5]" و"القاضي عـياض[6] وحسبـك بهما إمامين في العلم ولا التـفات مع ذلك إلى من جعله مـوضوعا. إذ ٧ش

---

(١) قال الله تعالى: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ﴾ وأخرج البخاري في أكثر من موضع منها في تفسيـر سورة اقتربت السـاعة (٥٤) ومسلم في كتـاب صفات المنافقين حـديث ٤٣، وأحمد في مواضع منها: (١/ ٣٧٧) عن ابن مـسعود قال: انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ فـصار فرقتين، فقال لنا: (اشهدوا، اشهدوا).

(٢) تقدمت ترجمته ص ٨٩ من الدراسة.

(٣) عنه: سقطت من (م).

(٤) أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار ٢/ ٨-٩) من طريقين صححهما عن أسماء بنت عميس، والقاضي عياض في الشفاء (١/ ١٨٥) وتبع الطحاوي في تصحيح الحديث. وتبعهما بعض أهل العلم كعلي القاري وأحـمد الخفاجي في شرحـيهما للشفاء (٣/ ١٠-١٣) وابن حـجر في الفتح (٦/ ٢٢١-٢٢٢) وقـال: " وهذا أبـلغ في المعـجـزة، وقـد أخطأ ابن الجـوزي بـإيراده له في الموضوعات، وكذا ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض في زعم وضعه والله أعلم "اهـ. وقد خالف هؤلاء ابن الجوزي كما تقدم وابن تيمية في منهاج السنة (٤/ ١٨٦ - ١٩٥) وبين وجاهة وضعه من حيث المتن، وتبع ابن تيمية تلاميذه ابن كثير في البداية والنهاية (١/ ٣٢٣)وابن القيم في المنار المنيف ص ٦٨، والذهبي في تلخيص الموضـوعات. [انظر سلسلة الأحاديث الضعـيفة للألباني ٢/ ٤٠٠] وتبعهم الألباني في المرجع السابق (٢/ ٣٩٥-٤٠١].

قلت: وعدم الحاجة إليه في إقرار معجزة النبي محمد ﷺ أو كرامة علي لوجود ما هو أقوى منه وأظهر في معجزته ﷺ، وفضل علي - رضي الله عنه - يجعلنا نميل إلى ضعفه وعدم الاحتجاج به لا انكاره وتكذيبه، والله أعلم بالصواب.

(٥) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٧٧ .

(٦) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٧٨ .

الإثبات مقدم، وردها ليوشع إنما ثبت عندنا بخبر من أخبار الآحاد، إذ لاوثوق لنا بما يخبر به أهل الكتاب.

فحينئذ الذي ثبت ليوشع النبي، قد ثبت مثله لواحد من أصحاب محمد - عليه السلام -.

قال: "وأما ضرورة الخلق إليها، فلأنه لايمكن التوصل إلى معرفة كثير من الأمور [١] الإلهية بمجرد العقل ضرورة، ولا نظرا. بدون الاطلاع الإلهي على ذلك تكميلا لقصور العقل الإنساني - إذ الموجودات بالنسبة إليه إما معلوم[٢]
ضرورة، كالعلم بأن/ الجزء أصغر من الكل، أو نظرا كالعلم بوجود الإله، ١
واستحالة الخلاء [٣]، أو ما يعجز عن إدراكه، كالعلم بعدد أنواع الحيوانات والنبات فضلا عن عدد أشخاصها، وكالعلم بفصول أكثر الأنواع وبكثير من الطبائع والحقائق على الجملة، لا نشك في أن المجهول عندنا غالب على المعلوم
منها. فما ظنك بالأمور الإلهية/ . ٢

---

(١) كلمة: "الأمور" ساقطة من (أ).

(٢) هكذا في النسخ الثلاث ولعل "معلومة" أصح.

(٣) الاستحالة من استحال الشيء: أي تغير عن طبعه ووصفه، والمحال: الباطل غير الممكن الوقوع وهي عند الفلاسفة عبارة عن استبدال حال الشيء في ذاته أو صفة من صفاته لا دفعة واحدة بل يسيرا يسيرا.

وأما الخلاء فهو من خلا المنزل من أهله يخلو خلوا، وخلا فهو خال، أي لا شيء فيه ولا أحد. وهو في اصطلاح الفلاسفة: عبارة عن بعد قائم لا في مادة من شأنه أن يملأه الجرم. ويمكن أن يعرف بأنه أبعاد ليس فيها جسم. وهو عند المتكلمين: الفضاء الموهوم.

[انظر مختار الصحاح ص ١٨٨، والمصباح المنير ١/ ١٩٠، ٢١٦، ولسان العرب ١٤/ ٢٣٧، ودرء تعارض العقل والنقل ٦/ ٢١٥، والمبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين ص ١٠٠، ٩٦، والمعجم الفلسفي ١/ ٦٥، ٥٣٧].

ثم ذكر كلام "أرسطو" و"ابن رشد" و"أبي حامد" الذي قدمنا ذكره في المقدمة الثانية.

قلت: هذا كلام صحيح، لا نزاع فيه. لكن قوله: "كالعلم باستحالة الخلاء" رأي فلسفي، والمتكلمون يخالفونهم فيه، ونبهت[١] على هذا. وإن لم يتعلق بما نحن بصدده.

[فوائد النبوات ومنفعتها]:

وقد ذكر المتكلمون فوائد النبوات [٢]:

منها: تعريف أوضاع العبادات ومقاديرها ومواقيتها وكيفياتها ومقوماتها من شرط وركن ونحو ذلك.

ومنها: إقامة الحجة على الخلق. إذ بدونها لا تقوم حجة الله على خلقه، كما صرح به في غير موضع من القرآن، كقوله: ﴿رُسُلاً مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ... (١٦٥)﴾ [٣] وقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُم بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ ... (١٣٤)﴾ [٤] الآية، وغيرها.

ومنها: تعريف الأحكام الفلكية كتفاصيل علم الهيئة[٥]، وأدوار الفلك،

---

(١) في (أ): وشهد.

(٢) في (أ): فوائد النبوة.

(٣) سورة النساء، آية: ١٦٥.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُم بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾ (سورة طه، آية: ١٣٤).

(٥) هو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة، والمتحركة، والمتميزة، ويستدل من تلك الحركات على أشكال وأوضاع للأفلاك لزمت عنها لهذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية. [مقدمة ابن خلدون ص ٤٨٧، وانظر دائرة معارف القرن العشرين ٦/٦٢٨].
ويسمى أيضا علم المجريات وعند الفلاسفة الحدسيات. واطلاق لفظ العلم عليه فيه نظر [انظر الرد على المنطقتين ص ٣٨٨].

وحركات الكواكب. فإن ذلك مما لا تستقل [١] به عقول البشر، ولا تفي أعمارهم بادراكه بالتجربة لو اشتغلت به عقولهم[٢].

ومنها: تعريف الأحكام البطية كقوى الأدوية والأغذية وخواصها، ومنافعها، ومضارها [٣]، إذ الأعمار لا تفي بمعرفة ذلك بالتجربة [٤]، كما قال "أبقراط[٥]":

---

(١) في (أ): يستقل.

(٢) كان دور الأنبياء فيما يتصل بذلك: الاستدلال ـ بالكواكب والأفلاك وعظيم خلقها وحركتها العجيبة واتقان صنعها ونظامها العجيب ـ على وحدانية الله وعظيم قدرته وبيان الحكمة من خلق هذه الأفلاك والكواكب ومنفعتها للخلق، كالاستضاءة والاهتداء بها وحساب الوقت والزمن، وكونها مواقيت للناس في معاملاتهم وعباداتهم كالصوم والحج والفطر ومدة الحمل وغير ذلك. والآيات القرآنية في ذلك كثيرة لا يمكن إيرادها في هذا المكان منها قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ الآية (سورة البقرة ١٨٩) وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة يونس ٥) وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ٩٧] ﴿(سورة الأنعام ٩٧) وغيرها.

(٣) كلمة: "مضارها" ليست في (م)، (ش)، وهي من هامش (أ).

(٤) عرف نبينا محمد ﷺ أن كل داء له دواء، قد يهتدي إليه البشر أو لا يهتدون، كما في قوله ﷺ فيما أخرجه الإمام أحمد (٢٧٨/٤): «إن الله لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله» [وبعضه في البخاري ومسلم).
وأعظم الأدوية للمؤمنين القرآن الكريم: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (الاسراء ٨٢)، ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ﴾ (فصلت ٤٤). وقد ذكر النبي ﷺ كثيرا من الأغذية والأدوية كالعسل والحجامة وغيرهما وبين ما فيهما من منافع، ولكن تجارب الأطباء في الأدوية وخواصها ومنافعها ومضارها كثيرة جدا، فليس معرفة الأحكام الطبية مقصورة على النبوات.

(٥) أبقراط بن راقيلسر الطبيب الحكيم اليوناني، وهو من نسل اسقلينوس الذي كان بداية صناعة الطب منه، والذي كان الملوك يختارون الملك من نسله، وكان أبقراط يلبس السواد، وهو شعاره، برع في علم الطب. (انظر نزهة الأرواح... في تاريخ الحكماء والفلاسفة ٢١٧/١-٢٢٦).

"العمر قصير، والصناعة طويلة، . . . والتجربة[1] خطر، والقضاء عسر[2]".

قلت: ومنهـا: ما أجرى الله سبحـانه على أيديهم من البركـات من جلب المصالح، ودرء المفـاسد، والدعاء لـهم، كابراء المرضى[3]، ودعاء موسى لـقومه، برفع العذاب عـنهم مرارا[4]، ورد النبي - عليـه السلام - عين قـتادة بن النعـمان عليه[5]، وأشباه ذلك.

---

(١) في (م): وللتجربة.

(٢) العبارة في الملل والنحل للشـهرستاني (٢/ ١١١): "العمر قصـير، والصناعة طويلة، والوقت ضيق، والزمان جديد، والتجربة خطر، والقضاء عسر". اهـ.

(٣) كما قال تعالى: ﴿ورَسُولاً إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الأَكْمَهَ وَالأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾(سورة آل عمران آية ٤٩).

(٤) كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُم بِآيَاتِنَا إِذَا هُم مِّنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِم مِّنْ آيَةٍ إِلاَّ هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ﴾ (سورة الزخرف: ٤٦-٥٠)، ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُم بَالِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ﴾ (سورة الأعـراف ١٣٤-١٣٥).

(٥) الصحابي قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر الأنـصاري عقبي بدري شهد المشاهد كلها. قيل: إنه أول من دخل المدينة بسـورة من القرآن هي سورة مـريم. كانت مـعه يوم الفتح رايـة بني ظفر، توفي - رضي الله عنه - في خلافـة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سنة ثلاث وعـشرين من الهجرة، ونزل قبره أخوه لأمه أبو سعيـد الخدري - رضي الله عنهما -. وقصة رد عينه في غزوة أحـد أو في غزوة بـدر ذكرها الحـاكم في المسـتـدرك (٣/ ٢٩٥)، والبيـهـقي في دلائل النبـوة (٣/ ٩٩-١٠٠، ٢٥١-٢٥٣) بخمسة أسانيد وأورد منهـا ابن كثير في البداية والنهاية (٣/ ٢٩١) طريقين قال في أحدهما: "وهذا غريب من هذا الوجه وإسناده جيد ولم يخرجوه" وذكر القصة ابن سعد في الطبقات الكبرى (١/ ١٨٧-١٨٨).

قال: "وأما منفعة النبوة: فكما قال "أبو حامد" في رسالة التوفيق[١] في ثلاثة أشياء.

أحدها: إصلاح الأخلاق النفسية كالعدل والعفة والصدق والنجدة والحلم
والصبر/ والرحمة في مواضعها، والتزام / حسنها، واجتناب سيئها كأضداد ذلك، ١١٣أ،
فإنه لا غنى للعاقل في معاشه عن ذلك. ٨ش

الثاني: حفظ حقوق الناس من دم ومال وعرض ونحوه، ورفع المظالم[٢]
من بينهم، وإلا هلك العالم/ ، واختل نظامه. ٩

الثالث: نجاة النفس من الهلكة في الدار الآخرة بمعرفة الخالق - سبحانه - وطاعته، ولا سبيل إلى معرفة ذلك بمجرد الفلسفة[٣] بدون النبوة.

ومن ادعى ذلك فدعواه مجردة عن دليل الحق[٤]، إذ الفلاسفة مختلفون في الآراء كغيرهم، فمتابعة بعضهم دون بعض ترجيح بلا مرجح".

قلت: هذا كلام صحيح، وهو من جملة فوائد النبوة، وضرورة الناس إليها، المذكورة في الفصل قبله. وقد جاء محمد ﷺ من ذلك بأفضل مما جاء به كل من سبقه. يعرف ذلك بالنظر الانصافي[٥] في دين الإسلام، وقوانينه[٦] الأصلية والفرعية.

---

(١) في (ش): الرفيق، قلت: لم أعثر على هذه الرسالة.

(٢) في (ش): التظالم.

(٣) في (أ): الفلاسفة.

(٤) كلمة "الحق" ليست في (م) و (ش).

(٥) "في" :ليست في (أ). وفي هامشها: بنظر الأنصاف.

(٦) قوانين: حمع قانون، وقانون كل شيء: طريقه ومقياسه. ويقال إنها دخيلة على العربية. (انظر لسان العرب ١٣/٣٤٩، مختار الصحاح ص٥٥٣).

[النبي وشروط صدقه]

قال: "وإذ قد فرغنا مما ذكرناه. فنبين: ما النبي؟ وما شروطه؟ فنقول: النبي: هو الذي يعطى الوحي من عند الله على الصفة المذكورة في حد النبوة"(١).

قلت: هذا مسلم.

قال: "وأما شروطه فأربعة نسوقها بعد توطئة وتمهيد لذلك".

وحاصل التمهيد الذي ذكره: "أن من تردد في شيء فإنه لا يقف على حقيقته إلا بالنظر. فكذلك النبي إنما يعرف صدقه من كذبه بوجود الشروط الأربعة فيه(٢).

أولها: الصدق.

وثانيها: طهارة النفس ونزاهتها عن الفواحش، لأن النبي

---

(١) النبي مشتق من النبأ بمعنى الخبر، فإن كان المراد أنه يخبر أمته بما أوحي إليه فهو فعيل بمعنى فاعل، قال تعالى: ﴿نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾(سورة الحجر: ٤٩) وإن كان لم يؤمر بتبليغ أمته ما أوحي إليه فهو بمعنى مفعول. قال تعالى: ﴿مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (التحريم:٣) ويصح أن يكون مأخوذ من النبئ، أو النبوة ـ وهو ما ارتفع من الأرض ـ والنباوة، وكلها بمعنى الارتفاع والظهور، وذلك لرفعة قدر النبي وظهور شأنه وعلو منزلته. والنبي هو: من أنبأه الله بخبر السماء. (انظر الرسل والرسالات، للأشقر ص١٣، ولسان العرب ٣/ ٥٦١ ـ ٥٧٣، وبصائر ذوي التمييز ٥/ ١٤، مذكرة التوحيد للشيخ عبدالرزاق عفيفي ص٤٤، ولوامع الأنوار ١/ ٤٩، ٢/ ٢٦٥).

(٢) لم أجد فيما أطلعت عليه من كتب السلف تحديد هذه الشروط الأربعة إلا الماوردي في أعلام النبوة ص٢٥ قال: "فإذا أثبت أن النبوة لا تصح إلا ممن أرسله الله تعالى بوحيه إليه فصحتها فيه معتبرة بثلاث شروط تدل على صدقه ووجوب طاعته: أحدها: أن يكون مدعي النبوة على =

مـن عنـد اللـه، فـوجـب أن يكـون علـى صـفتـه[1] فـي الصـدق

= صفات يجوز أن يكون مؤهلا لها لصدق لهجته وظهور فضله وكمال حاله . . .

والشرط الثاني: إظهار معجز يدل على صدقه . . .

والشرط الثالث: أن يقرن بالمعجز دعوى النبوة . . . "اهـ.

والظاهر أن هذا التقسيم وهذه الشروط استنتاجـا من حال الأنبياء وإلا فإن الصادق المدعي للنبوة ومعه من الله برهان لا يشك العقلاء في نبوته.

(١) اختـار الله في كل أمة رسولا أوحى إليـه وأمره بدعوة النـاس إلي عبادة الله، وكلهم صـادقون مصدقون بارون راشدون كرام بررة أتقياء أمناء هداة مهتدون، مؤيدون من ربهم بالبراهين الظاهرة والآيات الباهرة قد بلغوا جميع ما أرسلهم به الله، لم يكتمـوا شيئا، ولم يغيروا ولم يزيدوا فيه شيئـا من عند أنفسهم ولم ينقـصوا حرفا فكانوا غـاية في الصدق وطهارة النفس معـصومين من الفواحش والكبائر، ولكنهم مع ذلك بشـر حكمهم حكم البشر ﴿**قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا**﴾ (آخر سـورة الكهف). إلا أن الله حفظهم ويحفظهم مـن كبائر الذنوب وحتـى الصغائر فيـما يوحي إليـهم ويبلغونه لـلناس، ولكنهم بشر لا يماثـلون الله لا في ذاته ولا في صفـاته ولا في أفعـاله، كما هو مـذهب النصارى الذين يقولون إن عـيسى عليه الـسلام هو الله أو ابن الله: " ﴿**لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ**﴾ (المائدة ١٧، ٧٢)، ﴿**وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَٰلِكَ قَوْلُهُم بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ**﴾ (التوبة ٣٠) والنصراني في هذه العبارة يرى بناء على مذهبه أن النبي يجب أن يكون على صفة من أرسله في الصدق والطهارة والنزاهة، ونحن لا نقبل هذا لأن الله سـبحـانه ليس كـمثلـه شيء وهو السمـيع البـصيـر ﴿**وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا . . .**﴾ (النساء٨٧) ﴿**وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا**﴾(النساء ١٢٢) فهو سبحـانه متصف بصفات الكمال. والرسل متـصفـون بالصدق وغيـره من الصفـات الحميـدة والخلق الرفيـعة: ﴿**وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ**﴾ [(القلم: ٤) ولكن ليسـوا على صفة الله لأنهم لو ساووا الله فـيما يتصـفون به لكانوا آلهة مشاركين لله في ربوبيته ولعـلا بعضهم على بعض وهذا لا يقبله عقل سليم ولا فطرة، ولم يرد بذلك نص. والطوفي لـم يفطن لهذا ـ واللـه أعلم ـ وإلا لرده كمـا رد على النصـارى هذا المذهب في تعاليقه على الأناجيل (٦٣ خ).

والطهارة والنزاهة "[1].

قلت: هذا كلام صحـيح. بل طهارة النفس وتزكيتـها واجب على كل أحد

لكن منهم من يحصل/ له ذلـك، ومنهم من يحرمه. أما الأنبـياء فهو لازم فـيهم ١٤أ

لأنهم أمناء الله على خلقه ووحيه، صيانة له.

[الشـرط الثـاني: الطهارة]

قال: "وقد تكلم في هذا الموطن - يعني موطن الطهارة، وهي الشرط الثاني - "موسى بن عبـيدالله [2]" الفيلسـوف. في فصل "النبـوة" في كتـابه المسمى: "دلالة الحائرين [3]" فقال: "امـتحان النبي الصادق، هـو اعتبار كمـاله، وتعقب أفعاله، وتأمل سيـرته. وأكبر علاماته: اطراح اللذات البدنية، والتـهاون بها، فإن ذلك شأن [4] أهل العلم، فضلا عن الأنبياء. وخاصة الحاسة التي هي عار علينا، كما ذكر "أرسطو" ولا سيما قـذارة النكاح منها. ولذلك فضح الله بها كل مدع،

---

(١) في أ: وللنزاهة.

(٢) تقدمت ترجمته في الدراسة ص ١٦٥.

(٣) هو كتاب في الفلسفة سماه بالدلالة، وبعضهم يذمه ويسميه الضلالة، ترجم إلى اللاتينية، وطبع أيضا ونشر قـسم منه سنة تسع وستين وثلاثمائة وألف من الهجرة في القـاهرة باسم: "المقدمات الخمس والعـشرون. . . من دلالة الحائرين" بـالحروف العربيـة. قدم له محـمد زاهد الكوثري. [انظر الأعـلام للزركلي ٧/ ٣٣٠، هامش رقم (٥) الجـزء الأول من كتـاب درء تعارض العـقل والنقل بتحقيق د. محمد رشاد سالم ص ١٣١].

(٤) في أ: من شأن.

ليتبين الحق، ولا يضلوا، ولا يغلطوا[1]".

ثم ذكر قصة رجلين ادعيا النبوة، وانهمكا في حساسة لذة الجماع، حتى زنيا، فافتضحا، وأحرقهما ملك بابل[2]. كما ذكر ارمياء النبي أو قال برميا النبي[3] في الباب التاسع والعشرين[4].

قلت: شرع العلج[5] يدس الدسائس، ويقدم/ المقدمات الردية، ليستنتج ١٠م

---

(١) قلت: هذه المغالطة كرر ترويجها في الترجيح بين المسيح ومحمد ـ عليهما السلام ـ القس الإنجليزي الذي اختاره الإنجليز ليكون مندوبا لهم في الخليج لبسط نفوذهم فيه.. وقد اشتهر بدهائه وعدائه للإسلام فكتب كتابا سماه: "مفتاح الخزائن ومصباح الدفائن" وضمنه الرد على المسلمين والاعتراض على نبوة سيد المرسلين ووزع منه نسخا كثيرة في الخليج للتلبيس على ضعفاء العلم والإيمان من المسلمين ومما وضع في هذا الكتاب هذه المغالطة. وقد تولى الشيخ عبدالعزيز آل معمر ـ رحمه الله ـ الرد على هذا النصراني ـ كما بينت في الدراسة ـ. [انظر منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب ص ١٠٨ - ١٢٦].

(٢) بابل: اسم ناحية منها الكوفة والحلة، وقيل: أرض العراق كلها هي بابل. [انظر مراصد الاطلاع ١/ ١٤٥، وهامش رقم ٨ من نفس الصفحة].

(٣) في (ش) و(م): ترميا، وفي الكامل (١/ ١٥٣، ٢/ ٢١ "برخيا بن حنانيا" ولم أجد له ترجمة يتضح منها صحة اسمه.

(٤) هذا النص لم أجده في التراجم الحديثة، وسيأتي قول المؤلف أنه لم يجده أيضا في نبوة ارمياء في تراجم القرن السابع الهجري [انظر ص ٢٧٨ من هذا الكتاب].

(٥) العلج: الرجل من الكفار العجم ويقال أيضا لحمار الوحش لاستعلاج خلقه وغلظه، وكذا إذا سمن وقوي قيل له: علج، والأنثى علجة وجمعه علجة وأعلاج وعلوج، أخرج البخاري في فضائل الصحابة باب الاتفاق على عثمان وقصة مقتل عمر: "فطار العلج بسكين ذات حرفين... فلما ظن العلج أنه مأخوذ نحر نفسه..." الحديث. ويجمع على أعلاج، كما روى أبو داود في الجهاد باب في قتل الأسير بالنبل: "غزونا مع عبدالرحمن بن خالد بن الوليد فأتي بأربعة أعلاج من العدو فأمر بهم فقتلوا صبرا" أي في غير المعركة وفي حديث البخاري السابق أن عمر قال لابن عباس: "قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة" [انظر بالإضافة إلى ما سبق لسان العرب ٢/ ٣٢٦، والمصباح المنير ١/ ٥٠٧].

منها النتائج الخبيثة، "ومثلي لا يغالط في الحساب"[١].

فأقول: أما قول الفيلسوف: "امتحان النبي الصادق باعتبار كماله، وتعقب أفعاله. وتأمل سيرته "فهذا صحيح. ومن تأمل ذلك من نبينا محمد ـ عليه السلام ـ تأمل منصف، لم يجد مقالا، فإنه كان على الغاية في العدل والزهد والورع والتواضع. يعرف ذلك بالنظر في سيرته المنقولة عنه، ولسنا بصدد بيان ذلك مفصلا، إذ فيه كتب مصنفة/ من جيدها كتاب "رياض الصالحين" للنووي[٢].

وأما اطراحه اللذات البدنية سوى النكاح ـ فكان في الغاية منه، فإنه لم ينقل عنه أنه أكل مرققا[٣]، ولا على

---

(١) مثل تقوله العرب لمن يريد مغالطة آخر. [انظر لسان العرب ٧/٣٦٣]. قلت: أخرج البخاري في المواقيت باب الصلاة كفارة، ومسلم في الإيمان باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا، حديث (٢٣١) عن حذيفة ـ رضي الله عنه ـ: "وحدثته أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت. حديثا ليس بالأغاليط" وهذا لفظ مسلم: والأغاليط جمع أغلوطة وهي اعتراض العلماء بصعاب المسائل التي يكثر فيها الغلط ليستزلوا بها ويستسقط رأيهم فيها. [انظر معالم السنن بهامش سنن أبي داود ٤/٦٦، وفتح الباري ٦/٦٠٦].

(٢) في نسخة (أ): للنواوي، وفي فوات الوفيات، والذيل عليها للكتبي (٤/ ٢٦٤-٢٦٥)، ويقول ابن العماد: "بحذف الألف ويجوز إثباتها"، وترجمته تقدمت في الدراسة ص ١٧٥.

(٣) مرققا: أي خبزا ملينا محسنا كخبز الجواري وشبهه، والترقيق: التليين ولم يكن عندهم مناخل. وقد يكون المرقق: الرقيق الموسع. قال ابن حجر بعد أن نقل هذا الكلام عن القاضي عياض: "وهذا هو المتعارف وبه جزم ابن الأثير، قال: الرقاق الرقيق، مثل طوال وطويل، وهو الرغيف الواسع الرقيق". [فتح الباري ٩/ ٥٣٠].

قلت: قد أخرج البخاري في الأطعمة، باب الخبز المرقق... عن قتادة قال: "كنا عند أنس وعنده خباز له فقال: ما أكل النبي ﷺ خبزا مرققا ولا شاة مسموطة حتى لقي الله" اهـ.

115أ أسكرجة[1]، ولا نام على فراش وطيء[2]. وكان يقول: "مالي وللدنيا/ . إنما أنا والدنيا كراكب نام تحت شجرة ثم قام وتركها[3]".

[موقف النصارى من النكاح] وأما قوله: "الحاسة التي هي عار علينا، كما ذكر "أرسطو" ولا سميا قذارة النكاح منها".

فنقول أولا لهذا المصنف النصراني: أنت قد قدمت في فوائد النبوة: أن مقاصدها لا تحصل بمجرد الفلسفة. فكيف جعلت قول الفلاسفة كموسى بن عبيدالله، وأرسطو: حجة في تقبيح حاسة النكاح؟ هذا تهافت لا يسمع.

---

(١) أسكرجة: أوله همزة، وهو قول بعض أهل اللغة، وفي لسان العرب: سكرجة بدون همز، بضم السين والكاف والراء والتشديد بعد جيم مفتوحة. وهو لفظ الحديث الذي أخرجه البخاري في الأطعمة، باب ما كان النبي ﷺ وأصحابه يأكلون، عن أنس ـ رضي الله عنه ـ قال: " ما أكل النبي ﷺ على خوان ولا في سكرجّة، ولا خبز له مرقق. فقلت لقتادة: على ما يأكلون؟ قال على السفر" وأخرج الحديث أيضا الترمذي في أول الأطعمة، وابن ماجه في الأطعمة باب الأكل على الخوان والسفرة. وأحمد في المسند (٣/ ١٣٠) والسكرجة: فارسية معربة، وهي إناء يؤكل فيه، منه الصغير ومنه الكبير [انظر لسان العرب ٢/ ٢٩٩، وفتح الباري ٩/ ٥٣٢].

(٢) الوطيء السهل اللين. [انظر إكمال الإعلام بتثليث الكلام ٢/ ٧٥٤].

(٣) أخرجه الترمذي بسند عن عبدالله قال: "نام رسول الله ﷺ على حصير فقام وقد أثّر في جنبه، فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك وطاء، فقال: مالي ومال الدنيا، ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها" قال الترمذي: "وفي الباب عن عمر وابن عباس، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح" اهـ. وقد أخرجه ابن ماجه عن عبدالله في الزهد، باب مثل الدينا، وأحمد في المسند (١/ ٣٠١) عن ابن عباس ولفظهما نحو لفظ الترمذي.

ثم نقول لهـذا الفيلسوف: حاسـة النكاح عار على من[1]؟ عليك؟ أو على الأنبيـاء ومن تابعهم؟ إن قلت: عليـك. قلنا: عندك أو عندهم؟ إن قلت: عندك فـأنت لا عند لك: بل أنت من أعـداء أهل الشـرائع. ومن أول عـداوتك لهم، وطعنك عليهم، تقبيحك عليهم شيئا أجمعوا على جوازه منذ أهبط آدم إلى الآن، وأنت قد اعترفت بصـحة نبوتهم وعقولهم، فأحد الأمرين لازم: إمـا فساد عقلك في إنكارك عليهم التشاغل بالنكاح، أو فساد عـقلك في اعترافك بصحة نبوتهم، وكمال عقولهم.

ويقال لأرسطو: ألست القائل آنفا: إن حال عقولنا عند النظر إلى المبادئ[2] كحـالة الخفـاش عند النظر إلى الشمس. فـمن أين لك أن عقلك لم يقـصر عن إدراك حكمة البـاري ـ سبحانه ـ في إباحـة النكاح للأنبياء ـ عليـهم السلام[3] ـ؟ وهل هذا إلا تهافت؟

وإن قلت: عند الأنبياء. فهذا كذب عليهم. فإن الأنبياء أجمعوا على حسنه وحكمة الله فيه، من تكثير العبـاد والعبّاد، وعمارة الأرض، ودوام العالم، وبقاء النوع الإنساني الذي أجمعت الحكماء على أنه خلاصة الوجود، وتنوع[4] أنواعه.
١١م وإن قلت على الأنبياء ـ عليهم السلام[5] ـ فأنت قد اعترفت بكمالهم!/ والاقدام على العار ينافي الكمال. فهذا تهافت منك بكل حال.

---

(١) على من: ليست في (ش).

(٢) في (أ): المتاذى.

(٣) "عليهم السلام": ليست في (م).

(٤) في ش، م: ونوع أنواعه.

(٥) "عليهم السلام": ليست في (م)، (ش).

وأما ما ذكر من قذارة/ النكاح، فنقول: ١٦

[فـو
النـك
وفضيلته

لا نسلم أن فيه قذارة، بل فيه مصالح:

منها: سرور النفس به، وانشراحها للعبادة، ولعل بدونه لا تنشرح لذلك.

ومنها: تحصين الفرج عن الزنا المحرم(١) بإجماع أهل الملل والعقول.

ومنها: تحليل فضلات البدن المحتقنة فيه، وانعاش الحار الغريزي(٢) به، فيخف بذلك البدن وينشط. ولهذا بعض الناس يمرض بتركه وتكثر في بدنه الجراحات(٣) والدماميل ونحوها(٤).

---

(١) وقد دعا محمد ﷺ إلى ذلك فقال: «يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج...» الحديث. أخرجه البخاري في عدة مواضع منها "كتاب الصوم، باب الصوم لمن خاف على نفسه العزبة" ومسلم في النكاح الحديث الثالث، وأبوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي كل منهم في أول كتاب النكاح، وأحمد في المسند (١/٣٧٨، ٣٢٤، ٤٢٥، ٤٣٢، ٤٤٧).

(٢) الحار: الساخن. والحرارة حرقة في الفم من طعم الشيء أو حرقة في القلب من التوجع. والغريزي: هو المنسوب إلى الغريزة، وهي صورة من صور النشاط النفسي، فيقال: الحرارة الغريزية، أو الميول الغريزي.

ويقال إن الحرارة الغريزية تزيد من الصباح إلى بعد الظهر زيادة بطيئة تصل إلى الكمال وتبقى كذلك إلى الثلث الأول من الليل ثم تأخذ بعد ذلك في النقص ثانيا وهكذا ـ والله أعلم ـ [انظر المعجم الوسيط ١/ ١٦٥، المعجم الفلسفي ٢/١٢٧-١٢٨، ودائرة معارف القرن العشرين ٣/٤٠٧].

(٣) في (ش): الحرارات.

(٤) ومما يسببه المني إذا دام احتقانه: الوسواس، والجنون والصرع.

ومنها: أنه يحسن الخلق، ويبسط بشرة الوجه[1].

وقد نص "جالينوس"[2] على أن سبب سوء خلق الخصيان، وتعبيس وجوههم وانتهارهم لمن كلمهم: ترك[3] الجماع، لاحتباس الماء، وتعفنه في أبدانهم.

ولئن سلمنا أن فيه قذارة فالجواب من وجهين:

أحدهما: أن قذارته شرعية أو طبيعة؟ إن قلت: شرعية. فهو ممنوع فإن الذي[4] يصلح أن يضاف إليه الاستقذار في الجماع /هو: المنيّ[5]، ١٠ش

---

(١) ومن مصالح النكاح ومقاصده الحسنة: حفظ النسل، ودوام النوع الإنساني، إلى أن تتكامل العدة التي قدر الله تعالى بروزها إلى هذا العالم، وهذه مصلحة عظيمة دالة على فضيلة النكاح، والشرائع جاءت لتحصيل المصالح.

(٢) هو أشهر الأطباء اليونانيين القدماء بعد أبقراط، قيل كان من حكماء اليونانيين الذين كانوا في الدولة القيصرية بعد بنيان رومية، ومولده ومنشؤه بفرغا مس مدينة صغيرة من مدن آسيا شرقي قسطنطينية. وكان عالما بالتشريح. [انظر طبقات الأطباء والحكماء لابن جلجل ص ٤١، ودائرة معارف القرن العشرين ٣/ ٣-١٣، نزهة الأرواح وروضة الأفراح في تاريخ الحكماء والفلاسفة ١/ ٣٤٠-٣٥٩].

(٣) في (أ): بترك.

(٤) في (م): فالذي.

(٥) اختلف العلماء في طهارة مني الآدمي فذهب مالك وأبوحنيفة إلى نجاسته إلا أن أبا حنيفة قال يكفي في تطهيره فركه إذا كان يابسا وهو رواية عن أحمد وقال مالك لابد من غسله يابسا أو رطبا. ودليلهم حديث عائشة عن مسلم في الطهارة باب حكم المني: "أن رسول الله ﷺ كان يغسل المني ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه" وذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه إلى أنه طاهر، ودليلهم الرواية الثانية عن عائشة عند مسلم في الموضع السابق في المني قالت "وكنت أفركه من ثوب رسول الله ﷺ فركا فيصلي فيه" وحملوا رواية الغسل على الاستحباب والتنزه والنظافة كما هو شأن النجاسة والبصاق ونحوهما. وهذا هو الراجح ـ والله أعلم ـ . [انظر شرح النووي لصحيح مسلم ٣/ ١٩٧-١٩٨، مجموع فتاوى ابن تيمية ٢١/ ٥٨٧ ومابعدها].

والمذي[1]، ورطوبة فرج المرأة[2]. وهذه الأشياء طاهرة عند كثير من أهل الشرع.

---

(١) مذي فيه لغات: بفتح الميم وإسكان الذال وبفتح الميم وكسر الذال مع تشديد الياء، وبفتح الميم وكسر الذال مع تخفيف الياء والأوليان مشهورتان كما قال الإمام النووي: "وأولهما أفصحهما وأشهرهما. "وهو ماء رقيق لزج يخرج عند ملاعبة المرأة. [انظر المصباح المنير ٢/ ٦٨٩، وشرح النووي على صحيح مسلم ٣/ ٢١٣]، واختلف العلماء في نجاسته فقال جمهورهم: إنه نجس، واستدلوا بحديث علي عند مسلم (كتاب الحيض، باب المذي) وعند غيره: "كنت رجلا مذاء، وكنت استحي أن أسأل النبي ﷺ لمكان ابنته، فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال: (يغسل ذكره ويتوضأ) فأمر النبي ﷺ له بالغسل دليل على نجاسته. وقال بعض الإمامية: المذي طاهر. ويفهم من كلام الطوفي هنا أن معهم في هذا القول غيرهم. والراجح أنه نجس لورود الدليل بالأمر بغسله ولم يرد ما يدل على طهارته ـ والله أعلم ـ.

[انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٣/ ٢١٣، وفتح الباري ١/ ٣٨١، ومعالم السنن بهامش سنن أبي داود ١/ ١٤٣، ونيل الأوطار ١/ ٦٤].

(٢) اختلف في طهارة رطوبة فرج المرأة على نحو الخلاف في المني فقال بعض العلماء: إنه طاهر عملا برواية حك المني. وأن الاحتلام مستحيل في حق النبي ﷺ لأنه من تلاعب الشيطان بالنائم، فلا يكون المني في ثوبه إلا من جماع ويلزم منه مرور المني على موضع أصاب رطوبة الفرج فلو كانت نجسة لتنجس بها المني ولما تركه في ثوبه ولما اكتفى بالفرك. وأجاب من قال بنجاسته عن هذا بأن الاحتلام منه ﷺ جائز وليس من تلاعب الشيطان بل هو فيض زيادة المني، ويجوز أن يكون حصل بمقدمات جماع فسقط منه شيء على الثوب، أما المتلطخ بالرطوبة فلم يكن على الثوب. قلت: والأرجح طهارته لأنه يشق الاحتراز عنه كالمخاط والنخامة والبصاق وإلحاقا له بالمني، ولأنه لم يرد دليل صريح على نجاسته ـ والله أعلم ـ.

[انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٣/ ١٩٨].

ومن قال بنجاستها منهم عفا [١] عن يسيرها دفعا للحرج والمشقة فأما مخرج البول والغـائط فلا وطء [٢] فيـه [٣]، والحيض يـحرم الوطء [٤] في زمنه. فأين القذارة إذن في الجماع؟.

وإن قلت: طبعيّة لم يلزم من ذلك وجوب اجـتنابها عقلا، ولا شرعا، لأن هذه الأشيـاء كالبـصاق، وبلغم المعـدة والرأس والمخاط وعرق الحـمى. بل مطلق العرق. فإن هذه كلهـا فضلات تحللها الحرارة من البدن، وهي تورثه خـفة ونشاطا وصحة، ومـعتمد العلاج الطـبي تنقية [٥] البدن من المواد التي ليس من شأنها أن تكون فيه.

الثاني: سلمنا أن فيه قذارة بكل حال. لكن مـفسدة تلك القذارة مغمورة بما فيه من المصالح العظيـمة الدنيوية والأخروية [٦]. والعقول/ الصحـيحة لا ترجح ١٧أ
إعـدام مفسـدة واحدة خفيفة خصوصـا وقد باشرها الأنبياء والصديقون أجمعون، ـ إلا من شذ منهم ـ على وجود مصالح كثيرة جمة النفع.

---

(١) في النسخ الثلاث: عفى.

(٢) في (أ): فلا وطى.

(٣) أما مخرج البول فلعدم إمكان ذلك، وأما مخرج الغائط فلحرمته وقذارته.

(٤) في (أ): الوطى.

(٥) في (أ) بتنقية.

(٦) من ذلك ما تقـدم، وغض البصر، وكف النفس، والقـدرة على العفة عن الحرام وتحـصيل ذلك للمرأة، فهو نفع لهمـا في الدنيا والآخرة، وشيء هذه مصالحه ومشروع للأنبـياء ويحبونه يحمل المقتدي بهم على تحصيله ليترتب عليه ما ذكر من المصالح.

ثم أين قذارة الجماع من قذارة الغائط؟ الذي يتعبد مخاييس [1] النصارى
ببقائه على أبدانهم، حتى تغالي فيه النصارى، فجعلوا يتهادونه يتبركون ويستشفون
به من الأمراض، بناء منهم [2] على فهمهم الفاسد لكلام المسيح في الفصل الثامن
والعشرين/ من إنجيل متى [3] حيث يقول: "ليس النجس ما دخل الفم ثم خرج ١٢م
مستحيلا من المخرج. إنما النجس ما خرج من الفم من الكلام السيء، لأنه يدل
على نجاسة القلب" هذا معنى كلامه [4].

ومن أنكر من النصارى أنهم يتعبدون ببقاء العذرة على أبدانهم فهو مستخف
منكر لما يعلم ـ كما ينكر بعض فقهاء المسلمين تجويز الوطء [5] في الدبر - وهو

---

(١) مخاييس: هكذا جمعه المؤلف والخيس مصدر خاس الشيء يخيس خيسا. أي تغير وفسد وأنتن وخاست الجيفة: أي أروحت... قال الليث: يقال للشيء يبقى في موضع فيفسد ويتغير.. [انظر لسان العرب ٦/ ٧٤، المشوف المعلم في ترتيب الاصلاح على حروف المعجم ١/ ٢٦١].

(٢) في (أ): "بنا أمنهم منهم على فهمهم الفاسد".

(٣) النص في الأصحاح الخامس عشر منه حسب ترجمة سنة ١٩٧٩م ولفظه "ثم دعا الجمع وقال لهم اسمعوا وافهموا، ليس ما يدخل الفم ينجس الإنسان بل ما يخرج من الفم هذا ينجس الإنسان".

(٤) كان المسيح ـ عليه السلام ـ يتدين بالطهارة، ويغتسل من الجنابة، ويوجب الغسل على الحائض، وطوائف النصارى عندهم ذلك كله غير واجب، فالإنسان منهم يقوم من على بطن المرأة، ويبول ويتغوط ولا يمس ماء، ولا يستجمر، والبول والغائط ينحدر على ساقه وفخذه ويصلي كذلك وصلاته صحيحة تامة ـ على زعمهم ـ ولو تغوط أو بال وهو يصلي فضلا عن أن يفسو أو يضرط، ويقولون: إن الصلاة بالجنابة والبول والغائط أفضل منها بالطهارة... [انظر هداية الحيارى ص ١٤١، والأجوبة الفاخرة ص ١٣٣].

(٥) في (أ): الوطي.

منصوص في كتبهم وعن أئمتهم [1].

[الأنبياء والنكاح]

وأما قوله: "ولذلك فضح الله بها كل مدع" فنقول في جوابه: لا نسلم أن الله فضح المدعين بحاسة النكاح، وإنما فضحهم بدعواهم الكاذبة ولو كانت حاسة النكاح تقتضي الفضيحة لافتضح بها الأنبياء كلهم، بل جميع الخلق كآدم ونوح وإبراهيم، وخصوصا إسرائيل، وداود، وسليمان فإنهم كانوا كثيري النساء والسراري [2]، وكثرة تشاغل إبراهيم وبنيه بالجماع هو الذي أوجب كثرة نسلهم وانتشار الشعوب منهم، لأن الجماع سبب النسل، وكثرة المسبب يدل على كثرة السبب.

---

(١) ذكر الطوفي الخلاف في مسألة الوطء في الدبر في كتابه الإشارات (ص ٤٩/خ/ح) عند تفسير ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾ (البقرة: ٢٢٣) وقال بأن القائلين بالجواز هم الشيعة وطائفة من أهل الحجاز، وأنه يعزى إلى مالك ـ رحمه الله ـ ثم ذكر أدلة المجوزين ومن قال بحرمته وهم الجمهور. قلت: وهذه المسألة مبسوطة في كتب الفقه والتفسير وليس هذا موضع بسطها، ولكن الراجح هو ما ذهب إليه الجمهور وهو تحريم الوطء في الدبر للأدلة القوية في ذلك.

[انظر المغني لابن قدامة ٧/ ٢٢-٢٣، وتفسير القرطبي ٣/ ٩١-٩٦، وتفسير ابن كثير ١/ ٢٦٠-٢٦٤] ولا وجه لمناظرته قول النصارى المتقدم بقول من شذ من المسلمين في مسألة الوطء في الدبر فإن التعبد ببقاء العذرة على أجسادهم أصبح كأنه الأصل عندهم وجحوده اخفاء لما يعلم أما الوطء في الدبر فليس كذلك بل الأصح عدم جوازه ومن أجازه لا يخفي كما فعلت النصارى.

(٢) يقال : إن داود عليه السلام مع زهده وأكله من عمل يده، كان عنده تسع وتسعون امرأة، فأحب امرأة وتزوج بها فأكمل المائة. وابنه سليمان ـ عليه السلام ـ كان يطوف في الليلة على تسعين امرأة. وقال ابن عباس: "كان في ظهر سليمان ماء مائة رجل، وكان له ثلاثمائة امرأة وثلاثمائة سرية". [انظر منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب ص ١٢٣].

وبالجملة: فمن جعل حاسة النكاح عارا. فقد ألحق العار بسائر الأنبياء والصديقين والصالحين وعباد الله أجميعن. وإن عارا يتلبس(١) به هؤلاء كلهم ليس بعار:/ ١١٨أ

وعيروني بذلي في محبتها ... وبالذي عيروني تم لي الشرف(٢)

[وإذ لولا هذه الحاسة لما وجد الأنبياء وشرائعهم، وإنما هي عار على معتقدها عارا، إذ لولا هذا العار لما صار إلى النار] (٣).

وأما ما ذكر من قصة الرجلين الذين أحرقهما ملك (٤) بابل، فلم أجده في الباب المذكور من كتاب ارمياء النبي، فإن كان المشار إليه برميا (٥) النبي، وأنه غير ارمياء، وإلا فلا أعلم صحة هذا النقل، على أنه بتقدير الصحة إنما افتضح هذان الرجلان بدعواهما الكاذبة وزناهما، /لا بتعاطي شهوة النكاح. ١١ش

على أني أحسب أن النقل اشتبه عليه، وأن المراد بالرجلين هاروت وماروت (٦). ولهما قصة عجيبة وردت بها السنة وذكرها أهل السير.

---

(١) في (أ): "وان عارا يتلبس ابليس هؤلاء كلهم ليس بعار".

(٢) لم أعرف قائل هذا البيت بعد البحث الكثير.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ).

(٤) في (أ): مالك بابل.

(٥) وفي (ش)، (م) ترميا، وفي الكامل برخيا كما سبق ص: ٢٦٦.

(٦) هاروت وماروت: قيل المراد بهما جبريل وميكائيل ـ عليهما السلام ـ وقيل رجلان اسم أحدهما هاروت والآخر ماروت كانا يعلمان السحر. وقيل: إنهما ملكان أنزلهما الله إلى الأرض وأذن لهما في تعليم السحر اختبارا لعباده وامتحانا... وقيل: هما قبيلان من الجن. وقيل: علجان من أهل بابل. وذهب كثير من السلف إلى أنهما كانا ملكين من السماء، وأنهما أنزلا إلى الأرض فكان من أمرهما ما كان. وهو الراجح. وستأتي قصتهما ـ إن شاء الله ـ بعد قليل.

[انظر تفسير الطبري ١/ ٤٥٢-٤٥٩، وتفسير ابن كثير ١/ ١٣٧، وتفسير الشوكاني ١/ ١٢٢-١٢٣].

منهم: "وثيمة بن موسى بن الفرات[1]" في "قصص الأنبياء":

وكان افتضاحهما بتقدير الله، وسببه طعن الملائكة على بني آدم، واستقلالهم أعمالهم وتعييرهم بخطاياهم وعصيانهم. فلما ابتلى الملائكة بما ابتلى به بنو آدم ساعة من نهار، استقالوا فأقيلو، إلا هاروت وماروت ثبتا فجرى لهما ما جرى[2]،

---

(١) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨٠.

(٢) أخرج أحمد بن حنبل - رحمه الله - في المسند (٢/ ١٣٤) عن عبدالله بن عمر أنه سمع نبي الله ﷺ يقول: إن آدم لما أهبطه الله تعالى إلى الأرض قالت الملائكة أي رب أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون. قالوا ربنا نحن أطوع لك من بني آدم. قال الله تعالى للملائكة هلموا ملكين من الملائكة حتى يهبط بهما إلى الأرض فننظر كيف يعملان، قالوا ربنا: هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض ومثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءتهما فسألاها نفسها قالت: لا والله حتى تكلما بهذه الكلمة من الإشراك، فقالا: والله لا نشرك بالله أبدا. فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي تحمله فسألاها نفسها قالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالا والله لا نقتله أبدا. فذهبت ثم رجعت بقدح خمر، فسألاها نفسها قالت: لا والله حتى تشربا هذا الخمر فشربا، فسكرا، فوقعا عليها، وقتلا الصبي، فلما أفاقا قالت المرأة: والله ما تركتما شيئًا أبيتماه عليّ إلا قد فعلتماه حين سكرتما. فخيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا" اهـ. قال ابن كثير - رحمه الله - في التفسير (١/ ١٣٨): "وهكذا رواه أبوحاتم ابن حبان في صحيحه... وهذا حديث غريب من هذا الوجه، ورجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين إلا موسى بن جبير... فهو مستور الحال، وتفرد به عن نافع... وروي له متابع من وجه آخر عن نافع... كما قال ابن مردويه حدثنا... فذكره بطوله" اهـ. وقصة هاروت وماروت وزناهما عند الحاكم وصححه عن ابن عمر أيضا في (٣/ ٦٠٧) كتاب الأهوال، وابن أبي حاتم وعبد بن حميد وأصحاب كتب التفسير بطرق أغلبها غير مرفوعة.

وقد ذكرت بعض قصتهما في "الفوائد"[1].

قلت: والذي أوجب لهذا النصراني تقديم هذا الكلام، وتقبيح حاسة النكاح هو كونه رأى المسيح لا داعي له إليها، ورأى محمدا ـ عليه السلام ـ شديد الداعي إلى ذلك. كما نقل عنه حيث يقول: «حبب إليَّ من الدنيا ثلاث: الطيب، والنساء، وجعلت قرة/ عيني في الصلاة» [2] وأنه تزوج كثيرا وتسرى، فأراد ١٣م
العلج أن يجعل هذا مطعنا عليه.

ولقد تاه عن الصواب. فإن نكاح النساء هو عين الطهارة، لما فيه من تحصين الدين، والإعانة على تقوى رب العالمين. ولهذا كان محمد ﷺ إذا رأى امرأة أعجبته دخل على بعض نسائه فقضى حاجته منها، ثم خرج. وفعل ذلك يوما ثم

=[انظر تفسير الطبري (١/ ٤٥٢-٤٥٨)، وتفسير القرطبي ٢/ ٥١-٥٢، وتفسير ابن كثير (١/ ١٣٤-١٤١) ويرى ابن كثير أنها كلها من الإسرائيليات وعدم رفعها إلى النبي ﷺ، وتبعه في ذلك الشيخ رشيد رضا (انظر الفتح الرباني ١٨/ ٧٢-٧٣) والقاسمي في تفسيره (١/ ٢١١-٢١٣)، ونقل رأي الرازي في ذلك].

(١) لم أجد كتاب المؤلف هذا رغم البحث عنه، ولعله من الكتب التي فقدت من المكتبات الإسلامية.

(٢) أخرجه النسائي في أول عشرة النساء عن أنس من طريق ثابت بلفظ: «حبب إليّ من الدنيا: النساء والطيب وجعل قرة عيني في الصلاة»، وأخرجه في نفس الموضع من طريق آخر عنه بنحوه، وأخرجه أحمد في المسند (٣/ ١٢٨) من طريقين عن أنس بلفظ النسائي السابق، وأخرجه في (٣/ ٢٨٥) عنه بلفظ النسائي الآخر، وفي (٣/ ١٩٩) بنحوهما، وأخرجه الحاكم في المستدرك (٢/ ١٦٠) وقال: "صحيح على شرط مسلم"، وتكلم العلماء في زيادة لفظ "ثلاث" فمنهم من يثبتها ومنهم من ينكرها. [انظر المقاصد الحسنة ص ١٨٠، وكشف الخفاء ١/ ٤٠٥-٤٠٦].

119أ خرج على أصحابه، فقال: «إن المرأة إذا أقبلت أقبل معها/ شيطان يزينها فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله، فإن معها مثل الذي معها»[1].

وقال: «إذا كانت لأحدكم إلى امرأته حاجة فليأتها، وإن كانت على التنور»[2]. كل ذلك محافظة على حفظ الدين، لئلا يغلب الإنسان عليه بداعي الشيطان والهوى.

---

(١) أخرج مسلم في (النكاح باب ندب من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي امرأته. حديث (٩) عن جابر أن رسول الله ﷺ رأى امرأة. فأتى زينب، وهي تمعس منيئة لها ـ تدلك وتدبغ جلدا ـ فقضى حاجته. ثم خرج إلى أصحابه فقال: «إن المرأة تقبل في صورة شيطان، وتدبر في صورة شيطان، فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه » وأخرج الترمذي في الرضاع باب ما جاء في الرجل يرى المرأة الأجنبية، عن جابر بن عبدالله ـ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ رأى امرأة، فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج. وقال: « إن المرأة إذا أقبلت أقبلت في صورة شيطان. فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله، فإن معها مثل الذي معها» قال الترمذي: "وفي الباب عن ابن مسعود، قال أبوعيسى: "حديث جابر صحيح حسن غريب" وأخرجه أبوداود في النكاح باب ما يؤمر به من عف البصر بنحو لفظ مسلم، والدارمي عن ابن مسعود في النكاح باب الرجل يرى المرأة فيخاف على نفسه، بلفظ: (رأى رسول الله ﷺ امرأة فأعجبته فأتى سودة، وهي تصنع طيبا وعندها نساء فأخلينه فقضى حاجته ثم قال: «أيما رجل رأى امرأة تعجبه فليقم إلى أهله فإن معها مثل الذي معها» وأخرجه أحمد في المسند (٣/ ٣٣٠) بلفظ مسلم.

(٢) أخرجه الترمذي في الرضاع، باب ما جاء في حق الزوج على المرأة، عن طلق بن علي ـ بن طلق بن عمرو السحيمي اليمامي الصحابي ـ قال: قال رسول الله ﷺ : «إذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأته وإن كانت على التنور» قال أبوعيسى: "هذا حديث حسن غريب" وهو حسن كما قال. وأخرجه أحمد في المسند (٤/ ٢٣) عنه أيضا قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد أحدكم امرأته حاجة فليأتها ولو كانت على تنور» وسند أحمد ضعيف لأن فيه محمد بن جابر بن سيار قال عنه ابن حجر في التقريب: "صدوق ذهبت كتبه فساء حفظه وخلط كثيرا، وعمي فصار يلقن" اهـ.

كما حكي في التوراة [١]: أن "يهوذا بن يعقوب" تعرضت له كنّته [٢] ـ زوجة ابنه ـ في الطريق في صورة زانية، فواقعها على أن يعطيها جديا ورهنها عليه عمامته وقضيبا كان بيده".

وأن "روبيل [٣]" وطئ" [٤] سرية أبيه يعقوب ونجس فراشه، ونحن لا نقول بصحة هذا ولكنه حجة على النصارى واليهود، وتحقيق ذلك [٥] وتلخيصه: أن شهوة النكاح في الإنسان طبيعية كشهوة الأكل والشرب، وحب الغلبة والرياسة، بل هي أشد الشهوات. ولذلك كان أكثر افتتان العالم بها، فقضاؤها وأمن غائلتها بالطريق الحلال المصطلح عليه في النواميس الإلهية أولى في العقل من التعرض بتركها [٦] لمعصية الرحمن وطاعة الشيطان.

وقول محمد ـ عليه السلام ـ : «حبب الي من دنياكم النساء» ليس ذلك لغلبة شهوته عقله، كيف ذلك وسيرته: سيرته. لمن تأملها، وثباته: ثباته. بل إنما

---

(١) في سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين.

(٢) كنته: هي زوجه ابنه كما ذكر المؤلف أو زوجة أخيه. [انظر لسان العرب ١٣/ ٣٦٢] واسمها في التراجم الحديثة لكتب العهدين: "ثامار".

(٣) في التراجم الحديثة: "رؤوبين" والنص في سفر التكوين "بدء الخليقة" الأصحاح الخامس والثلاثين والأصحاح التاسع والثلاثين.

(٤) في (م): وطء.

(٥) في (م): وتحقيق هذا.

(٦) في (أ): من التعرض وتركها.

المقصود بذلك: أن يتفرغ خاطره التفرغ الكلي لأداء الرسالة [(١)]، والقيام بأعبائها ـ كما يتفرغ الجائع بالأكل ـ لأداء العبادات.

وقد ورد في السنة النبوية الصحيحة عن يوشع بن نون. أنه لما توجه إلى بعض مغازيه ـ أحسبها: غزاة أريحا [(٢)]، مدينة الجبارين ـ قال لقومه: "لايتبعني [(٣)] رجل قد / ملك بضع امرأة، يريد أن يبني بها ولما يبن. ولا آخر قد بنى بيوتا، ولم يرفع سقفها [(٤)]. ولا آخر قد اشترى غنما، أو خلفات [(٥)]، وهو ١٢ش

---

(١) قال ابن كثير ـ رحمه الله ـ في هذا المعنى: "وقد بان لك من هذا أن عدم القدرة على النكاح نقص وإنما الفضل في كونها موجودة، ثم يمنعها إما بمجاهدة كعيسى أو بكفاية من الله ـ عزوجل ـ كيحيى ـ عليه السلام ـ ثم هي في حق من قدر عليها وقام بالواجب فيها ولم تشغله عن ربه: درجة عليا، وهي درجة نبينا ﷺ الذي لم يشغله كثرتهن عن عبادة ربه، بل زاده ذلك عبادة بتحصينهن وقيامه عليهن واكسابه لهن وهدايته إياهن، بل صرح أنها ليست من حظوظ دنياه هو وإن كانت من حظوظ دنيا غيره فقال: "وحبب إليّ من دنياكم" اهـ. [تفسير ابن كثير ١/ ٣٦١-٣٦٢].

(٢) أريحا: بفتح الهمزة وكسر الراء المهملة، وياء ساكنة والحاء مهملة بعدها ألف وقد رويت بالخاء المعجمة، لغة عبرانية: مدينة الجبارين في الغور بفلسطين بينها وبين بيت المقدس مسيرة يوم. [انظر مراصد الاطلاع ١/ ٦٣] وقد صرح بأن المدينة هي أريحا: الحاكم في مستدركه [١/ ٣١٩ - ٣٢٠] في رواية كعب الأحبار، ولكن أحمد في إحدى روايتيه لغزو يوشع بن نون أخرج عن أبي هريرة أن الغزوة كانت إلى بيت المقدس [المسند ٢/ ٣٢٥]، ورواية أحمد قال عنها ابن حجر في الفتح (٦/ ٢٢١): "مرفوعة صحيحة" اهـ.

(٣) في (أ): لا ينبغي.

(٤) في (أ): راسغها.

(٥) خلفات: بفتح المعجمة وكسر اللام بعدها فاء خفيفة جمع خلفة وهي الحامل من النوق. وقد يطلق على غير النوق. [فتح الباري ٦/ ٢٢٢، وشرح النووي على صحيح مسلم ١٢/ ٥١].

ينتظر أولادها" . . . الحديث رواه أحمد [١]، وأخرجاه في الصحيحين [٢].

كل ذلك مراعاة لاجتماع [٣] / الخواطر في طاعة الله، وحذرا من تفرق ١٢٠أ
الهمم فيها [٤] ، ونظائر هذا في شريعتنا مطلوب كالنهي عن الصلاة مع مدافعة الأخبثين[٥] وكذلك الشبق[٦]، وكل ما يلهي.

وبالجملة: فكل عبادة الله ـ سبحانه ـ ينبغي للإنسان أن لا يدخل فيها، حتى يحسم مواد اشتغال قلبه عنها ما أمكن، ومن هذا،/ أو قريبا منه قوله ـ عليه ١٤م

---

(١) في المسند (٢/٣١٨).

(٢) البخاري في كتاب الخمس باب قول النبي ﷺ: «أحلت لكم الغنائم . . .»، ومسلم في الجهاد حديث ٣٢ باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة. [انظر ص: ٢٥٨ من هذا البحث].

(٣) في (م): لاجماع.

(٤) كلمة: "فيها" ليست في (م).

(٥) الأخبثان: البول والغائط. أخرج مسلم في (المساجد باب كراهة الصلاة بحضرة طعام مع مدافعة الأخبثين) عن عائشة قالت: . . . أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا صلاة بحضرة الطعام، ولا يدافعه الأخبثان » وأخرجه بنحوه أبوداود في الطهارة باب أيصلي الرجل وهو حاقن؟، وأحمد في المسند في مواضع منها (٦/٤٣).

(٦) الشبق: شدة الغلمة وطلب النكاح، يقال: رجل شبق، وامرأة شبقة [انظر لسان العرب ١٠/١٧١]، ولم أجد على ذلك دليلا ولعل الطوفي ـ رحمه الله ـ ذكره قياسا على حضرة الطعام ومدافعة الأخبثين لأن العلماء ألحقوا بهما كل ما كان في معناهما مما يشغل القلب ويذهب كمال الخشوع، ـ والله أعلم ـ .

السلام ـ: «لا يقضي القاضي وهو غضبان» [١] لأن القضاء عبادة، والغضب يشغل عنه. وكذلك كلما في معنى الغضب من مرض أو حر أو برد أو شبق ونحو ذلك. ولهذا كان ـ عليه السلام ـ يحب الطيب لا ليلتذ به في نفسه [٢]، بل إكراما للملائكة الذين معه خصوصا جبريل صاحب الوحي. ولهذا كان يبغض الثوم والبصل، وكل ذي ريح كريهة، وقال لأصحابه: «إني أناجي من لا تناجون» [٣].

---

(١) أخرجه البخاري في (الأحكام، باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان؟) بلفظ: «لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان» ومسلم في (الأقضية، باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان بلفظ «لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان» وأبوداود في الأقضية، باب القاضي يقضي وهو غضبان بلفظ: «لايقضي الحكم بين اثنين وهو غضبان» والترمذي في (الأحكام باب ما جاء لا يقضي القاضي وهو غضبان) بلفظ: « لا يحكم الحاكم بين اثنين وهو غضبان» والنسائي في آداب القضاة باب ذكر ما ينبغي للحاكم أن يجتنبه بلفظ مسلم، وأخرجه ابن ماجه في الأحكام باب لا يحكم الحاكم وهو غضبان، بلفظ: «لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان» وأحمد في المسند (٥/٣٨) بنحو لفظ أبي داود.

(٢) كان ﷺ يحب الطيب ويمتنع عن أكل بعض الأطعمة التي فيها رائحة خوفا من إيذاء الملائكة ومنهم جبريل عليه السلام كما وردت السنة الصحيحة بذلك ولكنه بشر يحب أن يتلذذ بما أحله الله من الطيبات، ولا أعلم دليلا يؤيد رأي الطوفي أنه يحب الطيب لا ليلتذ به في نفسه، غير أنه كان زاهدا فيما لا حاجة له به ـ والله أعلم ـ .

(٣) أخرج البخاري في كتاب الأذان، باب ما جاء في الثوم النيء والبصل والكراث وفي (الاعتصام، باب الأحكام التي تعرف بالدلائل) ومسلم في المساجد، باب نهي من أكل ثوما أو بصلا أو كراثا أو نحوها) وأبو داود في (الأطعمة، باب في أكل الثوم) عن جابر بن عبدالله أن النبي ﷺ قال: «من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا ـ أو قال: فليعتزل مسجدنا ـ وليقعد في بيته» وأن النبي ﷺ أتى بقدر فيه خضروات من بقول فوجد لها ريحا، فسأل، فأخبر بما فيها من البقول فقال: «قربوها ـ إلى بعض أصحابه كان معه ـ فلما رآه كره أكلها قال: كل فإني أناجي من لا تناجي» وهذا لفظ البخاري في الأذان.

«وإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم» (١).

وأما المسيح فـلعله في ترك النكاح كان عنينا (٢)، أو لكونه لا من ذكر، أو لكونه كان ملكا ظهر في صورة آدمي، فغلبت عليه صفة الملائكة (٣).

كما قال اللـه ـ سبحانه ـ : ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلاً .. (٩)﴾ (٤) الآية.

---

(١) أخرجه مسلم في المساجد باب نهي من أكل ثوما أو بصلا أو كـراثا أو نحوها حديث ٧٤، ٧٢، والنسائي في المساجـد باب من يمنع من المسجد، وابن ماجه في الأطعمـة باب أكل الثوم والبصل والكراث، وأحمد في المسند (٣/ ٣٧٤، ٣٨٧). بألفاظ متقاربة.

(٢) في هامش نسخة (م):

"قوله في حق المسيح ـ عليه السلام ـ: لعله كان عنينا ليس بجيد لأن العنة صفة نقص والأنبياء ـ عليهم الصـلاة والسلام ـ في غاية الكمـال ولم يكن نبي قط عنينا، وإنما تركه للنكاح فلخاصـية قامت لا يضرنا خفاها عنا، وفي الجملة فلا يجوز أن نقتدي به في ترك النكاح إلا إذا قال أمركم الله أن لا تناكحوا، وهذا غير موجود، والله أعلم، قاله النابلسي ولله الحمد" اهـ. قلت: وهذا ما رآه ابن كثير ـ رحمه الله ـ. [انظر تفسير ابن كثير ١/ ٣٦١]. وهذا هو الحق.

(٣) لم يرد ما يبـرر هذه الافتـراضات في كتب النصـارى أو المسلمين أو غيـرهم ولا داعي لها ولا نسلمهـا للطوفي فالمسـيح ـ عليه السـلام ـ لم يرد عنه أنه تزوج أو لم يتزوج، وكـونه لم يتزوج لايدل على فضله على سائر النبيين، ولا يرفعه إلى درجة الإلهية كما لا يلزم منه عدم فضله، أو عدم كونه من ألو العـزم من الرسل الذين فضلهم الله على سائر البـشر، وكل من لم يتزوج من البشر ليس عنينا، ولا أنه يلـزم من عدم زواجه أنه من غير ذلك، فآدم من غـير ذكر وتزوج، أو ملك، فالرسل لم تكـن من الملائكة، وما كان ينبـغي للطوفي عفا الله عـنا وعنه أن يأتي بهذا، ولو قـال: لعله ترك الزواج للتـفـرغ للعبـادة ـ هذا إن صح أنه ترك الزواج ـ لكان أقـرب إلى المعقول.

(٤) سورة الأنعام الآية التاسعة، ومعناها: أن الله ـ عز وجل ـ لو بعث إلى البشر رسولا ملكيا لكان على هيئة الرجل ليمكنهم مخاطبته والانتـفاع بالأخذ عنه، ولو كان كذلك لالتبس عليهم الأمر، فلا يستطيعوا أن يتحققوا من كونه ملكا. . . ولكن الله سبحانه جعل الرسل عليهم السلام جميعا=

أو لكونه كان هو الله أو ابنه على رأي النصارى الساقط ـ تعالى الله عما يقولون ـ ونحن نقول: إن المسيح لو تأسى بسائر الأنبياء في النكاح والنسل، وتكثير العباد والعبّاد لكان ذلك أكمل له (١). فالذي يحتج علينا في [حاسة] (٢) النكاح بترك المسيح له، نحتج عليه في فضيلته بفعل جميع الأنبياء له. وليس المسيح ـ عليه السلام ـ بخير من جميع الأنبياء، إلا على هذيان النصارى في أنه: الله، أو ابن الله. وذلك ممنوع عند كل عاقل، بل هو عبدالله ورسوله. وسيأتي تمام الكلام على هذا الشرط عند ذكر تفاصيله.

٢١أ [الشرط الثالث: ظهور المعجز على يد النبي]

قال: "الشرط الثالث/ ـ يعني من شروط النبي ـ: اظهار المعجز للناس ليرتفع اللبس ويقع الفرق بين الصادق والكاذب".

= من البشر، واعترف بذلك جميع بني آدم. ﴿ قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين، قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ (سورة إبراهيم، آية: ١٠, ١١)، ﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون ﴾ (سورة المائدة، آية: ٧٥) ولا وجه لما افترضه الطوفي هنا ـ كما سبق ـ ولم أعلم أن هذا الافتراض هو رأي لأحد من الناس حتى النصارى، فإن المعروف عنهم أنهم قالوا: إن عيسى هو الله أو ابن الله، ـ تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ـ.

(١) ذكرت فيما سبق أنه ليس لدينا دليل صحيح صريح على أن عيسى لم يتزوج لا عند النصارى ولا عند المسلمين بل في آية الرعد ٣٨ ما يدل على تزوج كل الرسل والله أعلم ـ.

(٢) في النسخ: "في النكاح"، وما أثبته أصح.

قلت: هذا كلام صحيح.

قال: "والمعجز فعل ما ليس في قوة الإنسان أن يفعله بحسب المجرى الطبيعي"(١).

قلت: هذا جيد في تعريف المعجز، لكن للمتكلمين فيه عبارة أخرى أحق
من هذه وهو قولهم: المعجز هو الأمر الممكن الخارق للعادة، المقرون بالتحدي،
الخالي عن المعارض. فالأمر: جنس للمعجز وغيره. والممكن: فصل له عن
الممتنع، إذ الممتنع لا يوجد. والخارق للعادة يفصله عن الأمور العادية كطلوع
الشمس ووقوع المطر وركوب الفرس ونحوها. فإن المستند في دعوى النبوة إليها لا
يثبت له شيء والمقرون بالتحدي: احتراز ممن يدعي أن معجز من قبله، دليل على
صدقه هو، كما يقول إنسان اليوم: إن قلب موسى عصاه حية، دليل على صدقي
١٣ش في دعوى النبوة. فإن ذلك لا ينفعه، لأن معجزه ليس مقارنا لتحديه، والخالي عن
١٥م المعارض: احتراز من الشعبذة (٢) والنيرنجات/ (٣) فإنها تعارض بمثلها، فإذا ظهر
على يد شخص هذا الأمر بهذه الشروط كان معجزا وكان الشخص نبيا./

---

(١) قلت: يوحي تعريف النصراني بأن صاحب المعجز ليس في منزلة البشر، وهذا بناء على مذهبه في المسيح ـ عليه السلام ـ.

(٢) شعبذ شعبذة بالذال المعجمة، وليس من كلام أهل البادية وهي الشعوذة وهي لعب يرى الإنسان منه ما ليس له حقيقة كالسحر، أو خفة في اليد وأخذ كالسحر يرى الشيء بغير ما عليه أصله من رأي العين. [انظر المصباح المنير ١/ ٣٧٢، ولسان العرب ٣/ ٤٩٥].

(٣) النيرنجات جمع نيرج: أُخَذٌ تشبه السحر، وليست بحقيقة، ولا كالسحر، إنما هو تشبيه وتلبيس. [انظر لسان العرب ٢/ ٣٧٦].

[الشرط الرابع: موافقة ما يأتي به النبي للفطرة]

قال: "الشرط الرابع: أن يكون الدين الذي [1] يشرعه موافقا للدين الطبيعي، وهو نوعان:

أحدهما: عام لجميع الأمم، لا يختص بأمة دون أمة، كبر الوالدين، وصلة الرحم والإحسان إلى المحسن، والتجاوز عن المسيء. وبالجملة. جلب المصالح ودرء المفاسد، والتحلي بالفضائل، والتخلي عن الرذائل.

والثاني: خاص [2] يختص أمة دون أمة كتحريم لحم الخنزير عند غير النصارى وتحريم ذبح الحيوان عند البراهمة".

هذا حاصل ما ذكره في هذا الشرط.

قلت: هذا شرط متفق على حسنه عقلا وشرعا، وهو عام الوجود في دين

١٢٢أ الإسلام على ما ذكرنا جملة منه/ في شرح "الآداب الشرعية" [3] لكن لا يلزم أن يأتي النبي به على هذه الصفة، واشتراطه فلسفة صرفة بل لله سبحانه أن يتعبد خلقه بما شاء، سواء كان ذلك مصلحة لهم أو لا. بناء على أصلنا في أن رعاية الأصلح للخلق لا تجب على الله سبحانه وإنما فعل ذلك حيث فعله بهم، تفضلا، لا وجوبا [4].

---

(١) الذي: ليست في (أ).

(٢) "خاص": ليست في (أ)، وبقية العبارة هكذا في النسخ الثلاث والأصح: خاص تختص به أمة دون أمة. أو يختص بأمة دون أمة.

(٣) لم أعثر على هذا الكتاب حتى الآن.

(٤) انظر التعليق السابق ص:٢٥٨.

[موقف عتاة النصارى من نبوة محمد ﷺ]

قال: "وإذ قد فرغنا من الكلام في النبوة والنبي، وشروطه التي يجب امتحانه بها بحيث إن وجدت فيه صدّق، وإن اختلت فيه أو بعضها كذّب. فإنا وجدنا الرجل المسمى: محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب ادعى النبوة في أمة من العرب(١) فالتمس منه الشرط الأول وهو الصدق. فوجدنا ما جاء به يشتمل على صنفين: صادق وكاذب ـ كما سنبين ـ".

قلت: هذه دعوى مجردة عن حجة، فإذا ذكر الحجة قوبلت بحسب ما ينبغي(٢).

قال: "وليس كون الصدق بحال كذب (٣) المتكلم موجبا لحسن الظن به، بل

---

(١) قلت: هو بهذا القول يخالف قول جمهور النصارى: أن محمدا ﷺ رسول إلى العرب خاصة. مستدلين ببعض آيات القرآن الكريم كقوله تعالى في سورة الجمعة: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِّنْهُمْ...﴾ الآية وغيرها مما ظنوه دليلا لهم على أنهم غير مكلفين بالإيمان به واتباعه وليس كذلك. كما ورد في رسالة بولص الراهب التي وردت من قبرص إلى ابن تيمية ـ رحمه الله ـ فرد عليها بكتابه النفيس: "الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح" والأخرى التي وردت إلى الإمام القرافي ـ رحمه الله ـ فرد عليها بكتابه الجليل: "الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة" فجمهور النصارى لا ينكرون نبوة محمد ﷺ لكن يرون أنه رسول في العرب فقط. أما هذا النصراني فهو ينكر نبوته ﷺ ويقول انه مدع للنبوة وليس نبيا وهذا دليل على خبثه وعناده.

(٢) قلت: لم يجب الطوفي عن هذا. والأولى أن نقول للنصراني: كيف يكون محمد ﷺ صادقا وكاذبا في آن واحد؟ هذا لا يعقل. وأنت أيها الخصم إذا قلت إن بعض كلامه صدق فيلزمك الإيمان به. وعند ذلك فلا حجة لك على ما تدعيه فيما تراه في نظرك أنه كذب لعدم اجتماع الأمرين معا في وقت واحد، واستدلالك بالقرآن الذي أتى به وتراه صدقا يلزمك أن تصدقه في الباقي.

(٣) في (أ): الصدق بحال كذب.

خلط الصدق مع الكذب أبلغ في الحيلة، وأنفذ في المكيدة. ولهذا يقال: ما من[1] تعليم كاذب إلا ويمازجه شيء من الحق ليلتبس الباطل به، وتكون الخدعة أخفى فيه، والحيلة في التصديق أقوى.

قلت: هذا كلام صحيح [2]. وهو من محاسن الحكم لا ينازع فيه عاقل بل النزاع في أن ما أتى به محمد ـ عليه السلام ـ يشتمل على الكذب.

[امتحان شرط الصدق]

قال: "فلنورد أقاويل هذا الإنسان من صدق وغيره:

فقسم الصدق: قوله في سورة الصمد: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾.

قلت: لا شك أن هذا الكلام حق في نفسه، لكن اخبار هذا المصنف بصدق هذا الكلام عنده [3]: إما جهل بحقيقة التوحيد، أو ستر لعوار دينه الثالوثي، وتحلية لجيده العاطل منه به، وإلا فأين قوله: ﴿ الله أحد ﴾ من قولهم: "الآب، والابن، وروح القدس، إله واحد"، ودعواهم التوحيد/ مع هذا التصريح كلام في الريح، لا يعقل ولا يتحصل، كما قد حققت بطلانه في: "التعليق على الإنجيل" [4].

---

(١) في (م): ما في تعليم...

(٢) هذا في غير الأنبياء من الكهان والمشعوذين كابن صياد وغيره الذي يقول للنبي ﷺ يأتيني صادق وكاذب، أما اشتمال ما يأتي به الأنبياء على الكذب فهذا موضع النزاع كما قال الطوفي ـ رحمه الله ـ ولا يمكن أن يؤيد الله الكاذب كما سيأتي في كلام الطوفي ـ إن شاء الله ـ.

(٣) كلمة: "عنده" ليست في (م).

(٤) أبطل الطوفي ـ رحمه الله ـ قولهم بالتثليث في كتابه المذكور ص ٣، ٤ من مخطوط الكتاب.

قال: "وقوله في سورة يونس [1]: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ..﴾ وفي سورة آل عمران [2]: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ (٤٢)﴾ [3] الآية. وقوله في سورة الأنعام [4]: ﴿لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ يعني كلمات الله، وهي التوراة والإنجيل - وفي سورة الحجر [5]: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩)﴾ والذكر: هو التوراة والإنجيل. ويشهد لذلك قوله في سورة الأنبياء [6]: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلاَّ رِجَالاً نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لا تَعْلَمُونَ (٧)﴾. ١٤ش

فبين بهذا: أن كلمات الله غير مبدلة".

قلت: هذه الآيات كلها حق وصدق. ولكن أخطأ هذا الخصم في إيرادها في مواضع:

منها: أنه حصر ما جاء به محمد من الصدق فيها، والقرآن مملوء من الحكم والأخبار التي يعلم بالضرورة صدقها. وإنما هذا رجل معاند يريد أن ينفي التهمة عن نفسه، بإيهام العدل في إيراد ما يعتقده صدقا وكذبا. وعناده: يأبى عليه إلا إظهار التعصب والجور. فذكر خمس آيات حصر الصدق فيها، وهي مما يعتمد

---

(١) آية زقم: ٣.

(٢) آية رقم: ٤٢.

(٣) قوله تعالى: ﴿وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ليست في (م).

(٤) آية رقم: ١١٥. ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

(٥) آية رقم: ٩.

(٦) آية رقم: ٧.

عليها. وتنفعه في عناده [١] . شرع في ذكر ما يعتقده كذبا، فملأ منه الكتاب.

ويأبى الله إلا ظهور الحق واستعلاءه [٢]، وخمول الباطل واذعانه.

[المقصود بكلمات الله في القرآن]

ومنها: قوله: ﴿لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ ووهم منها في موضعين:

أحدهما: أنه ذكر الكلمات المضافة إلى الضمير، فاحتاج أن يفسره بالله تعالى، وقد كان يستغنى عن ذلك بإيراد الآية التي في أول السورة المذكورة وهي قوله: ﴿وَلاَ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَأِ الْمُرْسَلِينَ (٣٤)﴾ [٣].

فإن الكلمات فيها مضافة إلى الله - سبحانه - لا إلى ضميره المحتاج إلى تفسير [٤] ، وهذا لا يقدح في صحة ما احتج به، لكن/ احتجاجه [٥] بما ذكرناه ١٢٤أ

أظهر، فعدوله عنه مشعر بالضعف وقصور النظر.

الموضع الثاني:

أنه فسر كلمات الله بالتوراة والإنجيل ليثبت علينا بكتابنا أنها حجة لازمة

---

(١) هذه الآيات الخمس الكريمات يجب الاعتماد عليها فيما دلت عليه من معنى صحيح لا على المعنى الذي يريده أهل الكتاب فإنهم يحرفون الكلم من بعد مواضعه، واخضاعهم إياها لما تهواه أنفسهم عناد وجهل، وذلك لا ينفعهم في عنادهم، وقول الطوفي: "وتنفعه في عناده" أي على زعمه أنها نافعة له، والأولى أن يقال: "ويظن أنها تنفعه في عناده".

(٢) في (أ)، (م): واستعلائه.

(٣) سورة الأنعام، آية: ٣٤.

(٤) في (أ): المحتاج إلى نفسين.

(٥) "احتجاجه" ليست في (أ).

لنا، "وهيهات من دون المراد موانع" [1].

والذي يدل على أنه ليس المراد بالكلمات هنا [2] التوراة والإنجيل: هو أن هذه الآية في سورة الأنعام. وسورة الأنعام كلها جدال ومناظرة لعباد الأوثان الذين ينكرون البعث. ولا تعرض فيها لأهل الكتاب إلا بطريق الاستشهاد بهم. كقوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ﴾ [3] وقوله: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [4]، وليس المراد بأهل الكتاب: الموجودين الآن بل ١٧م
المعاصرين لزمن النبوة، أو بطريق عموم خطاب غيرهم لهم لابالقصد، وإذا عرف هذا فالله سبحانه يقول قبل هذه الآية: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلاً﴾ [5].

والخطاب لكفار العرب [6]، والكتاب الذي أنزل إليهم هو القرآن وهو المراد بالكلمات. قاله قتادة [7]

---

(١) لم أجد هذا المثل فيما رجعت إليه من المراجع من كتب الأمثال والأشعار. وهو يضرب لمن أراد الوصول إلى أمر لايستطيع إدراكه للموانع التي تحول دونه.

(٢) في(م): هاهنا.

(٣) سورة الأنعام، آية: ٢٠.

(٤) سورة الأنعام، آية: ١١٤.

(٥) هذا أول الآية المذكورة، آية : ١١٤.

(٦) انظر تفسير ابن كثير ٢/ ١٦٧، وتفسير الطبرى ٨/ ٨، وغيرهما.

(٧) انظر زاد المسير ٣/ ١١١، وقتادة هو: أبوطالب قتادة بن دعامة السدوسي الأكمه، كان يسكن البصرة. روى عن أنس بن مالك وأبي الطفيل وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين،=

والطبري [1] . قال الله سبحانه: ﴿ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ وهذا استشهاد بأهل الكتاب الموجودين حينئذ من أسلم منهم كعبد الله بن سلام [2] وغيره، أو جميع أهل الكتاب، ولكن يكتم ذلك منهم من يكتمه عنادا [3].

= كان قوي الحافظة واسع الاطلاع في الشعر العربي، بصيرا بأيام العرب، عالما بأنسابهم، متضلعا في العربية ومن هنا جاءت شهرته في التفسير، أكثر السؤال على سعيد بن المسيب رحمه الله أياما فقال سعيد: ماكنت أظن أن الله خلق مثلك. قال أبوعمرو بن العلاء: حسبك قتادة ولولا كلامه في القدر. . .ما عدلت به أحدا من أهل دهره، توفي قتادة رحمه الله سنة سبع عشرة ومائة من الهجرة وعمره إذ ذاك ست وخمسون سنة على المشهور.

[انظر التفسير والمفسرون لمحمد الذهبي ١/ ١٢٥ـ١٢٦].

(١) انظر تفسير الطبري ٨/٨، وقاله ابن عطية أيضا في تفسيره ٦/ ١٣٥، وقد تقدمت ترجمة الطبري في قسم الدراسة ص:١٧٣.

(٢) أبو يوسف عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي الأنصاري حليف بني عوف من الخزرج. أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة، وذكر البخاري في مناقب الأنصار، باب مسائل عبد الله بن سلام قصة إسلامه التي كان فيها شهادة من أنفسهم على صدق محمد ﷺ وأنه مرسل من ربه، دافع عن عثمان رضي الله عنه ضد المتألبين عليه، وخذَّل الثائرين عليه حتى قالوا: اقتلوا اليهودي يعنون عبدالله. (انظر مع صحيح البخاري: التفسير والمفسرون١/ ١٨٤ـ١٨٥).

(٣) اعترف عبد الله بن سلام رضي الله عنه وكان من أحبار اليهود قبل أن يسلم برسالة محمد ﷺ وأنماينزل عليه هو الحق من الله، كما روى عباس رضي الله عنهما عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لعبد الله بن سلام رضي الله عنه: قد أنزل الله على نبيه: ﴿ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ﴾ [البقرة: ١٤٦] فكيف يا عبد الله هذه المعرفة؟ فقال عبدالله بن سلام: يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني إذا لقيته مع الصبيان، وأنا أشد معرفة بمحمد ﷺ مني بابني!! فقال عمر: كيف ذلك؟ قال: إنه رسول الله ﷺ حق من الله، وقد نعته الله في كتابنا: ولا أدري ما تصنع النساء".

[الدر المنثور للسيوطى ١/ ٣٥٧]، والأمثلة على ذلك كثيرة جدا لا يتسع المكان لذكرها.

ولو كـان الكلمات هي التـوراة والإنجيل لكان الكتـاب المذكور هو الـتوراة والإنجيل، ولم يكن به حاجة إلى أن يستشهد بأهل [1] الكتاب على صحته، لأن التوراة والإنجيل المنزلين على موسى وعـيسى، لم ينازع فيهما أحد حتى يـستشهد لهـما. وأيضـا: /لو كان كـذلك لم تصح شـهادة أهل الكـتاب لكتـابهم لموضع ١٥ش
التهمـة. ثم قال: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ .. (١١٥)﴾ وهي الكتاب الذي أنزل/ مفصلا، وهو القرآن إذ لامعنى لقول القائل: "وهو الذي أنزل ٢٥
إليكم القرآن مـفصلاً، وتمت التـوراة والإنجيل، ولا مبدل للتـوراة والإنجيل" لأن المخاطبين بهذا الخطاب هم كفار العرب، ومحمد ـ عليه السلام ـ لم يكن يدعوهم إلى التوراة والإنجيل حـتى يثني لهم عليهما، وإنما كان يدعوهم إلى الـقرآن فثبت بهذا أن المراد بقوله: ﴿لا مبدل لكلماته﴾ هو القرآن.

وفيما [2] يرجع إليه نفي التبديل قولان:

أحدهما" معناه ومتعلقه من أخبار وحكم ووعد ووعيد، أي أن ما أخبر الله في القرآن من خبر، أو حكم به من حكم، أو وعد من ثواب، أو أوعد من عقاب لا يستطيع أحد تبديله ولا بيان فساده.

والثـاني: أنه لفظه: أي لا يقـدر أحـد أن يزيد فـيـه ولا ينقص، لأن الله سبحانه ألهم المسـلمين حفظه حرفا فحرفا، فـلا تدخله الزيادة والنقص كما دخل التوراة والإنجيل على ما قد شاهدته أنا بنفسي في الكتابين من التناقض والاختلاف وأثبته في تعليقي على الكتابين [3].

---

(١) في (ش)، (أ): أهل.

(٢) في (أ): وفي ما.

(٣) يقصد في كتابه: "تعاليق على الأناجيل".

ثم إن هذا المصنف جعل عمدته في كتـابه: تفسير ابن عطية[1]. فما باله لم يذكر ما قاله ابن عطيـة في تفسير قوله [2] :﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ ؟ لكنه رآه عليه [3] فحاد عنه. ولعمري أنه معذور في/ ذلك فإن ١٨م
كتب المسلمين ليست عنده حجة. وإنما يذكر منها مـا يذكر احتجاجا عليهم وإلزاما لهم ورميا [4] لهم بسهـامهم كمـا نحتج نحن عليهم بالتـوراة والإنجيل على هذا الوجه، ولا نعتقد صحة ما فيها.

---

(١) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٦٥.

وتفسيره هو: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. يقول عنه ابن خلدون رحمه الله : "وجاء أبومحمـد بن عطية من المتأخرين بالمغرب، فلخص تلك الـتفاسير كلها وتحـرى ماهو أقرب إلى الصحة منها، ووضع ذلك في كتاب متـداول بين أهل المغرب والأندلس حسن المنحى" [مقدمة ابن خلدون ص٤٤٠] وقال ابن تيمية رحمه الله بعد ذكر كتب التـفسير: "وتفسير ابن عطية خير من تفسير الزمخشري وأصح نقلا وبحثا وأبعد عن البدع، وإن اشتمل على بعضها، بل هو خير منه بكثير، بل لعله أرجح هذه التفاسير، لكن تفسير ابن جرير أصح من هذه كلها".

[مجموع الفتاوى ١٣/ ٣٨٨].

(٢) انظر تفسيره ٦/ ١٣٥ـ١٣٦، وخلاصة قول ابن عطية: "وتمت كلمة ربك صدقًا وعدلاً" استمرت وصحت في الأزل صدقا وعدلاً وليس بتمـام من نقص، والكلمات ما نزل على عباده، وذهب الطبري إلى أنه القـرآن، وهذا بعيد، بل المراد القرآن وغـيره" هذا خلاصة قـول ابن عطية والله أعلم ـ.

(٣) عليه: ليست في (أ).

(٤) ورميا لهم: ليست في (ش).

[المقصود بلفظ الذكر في القرآن]

ومنهـا: قولـه: إن "الـذكـر" فـي قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝﴾ [(١)] هو التوراة والإنجيل".

وليس كذلك بل هو القرآن بإجماع مفسري القرآن [(٢)]. ذكر عبدالرزاق [(٣)] في تفسيره عـن معمر [(٤)]، عن قتادة وثابت البناني [(٥)] في قوله: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾

---

(١) سورة الحجر، الآية: ٩.

(٢) انظر تفسير الإمـام ابن جرير الطبري (١٤/ ٧)، وتفسير الإمـام القرطبي (١٠/ ٥)، وزاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي (٤/ ٣٨٤)، وتفسير ابن كثير (٢/ ٥٤٧) والفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية (٢/ ٥٣٩)، وفتح القدير للشوكاني (٣/ ١٢٢) وتيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٤/ ١٥٨) وغيرها من كتب التفسير المتقدمة والمتأخرة.

(٣) عالم اليمن الحافظ الكبير الثقة أبوبكر عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم الصنعاني.

تقدمت ترجمته في ص ١٧٤ من قسم الدراسة. كما تقدمت الإشارة إلى تفسيره أيضا.

(٤) الإمام الحافظ شيخ الإسـلام أبو عروة معمر بن راشد الأزدي مولاهم نـزيل اليمن ثم البصري. ولد سنة خمس أوست وتسعين من الهجرة، وطلب العلم وهو صغير، حدث عن قتادة والزهري وغيرهما من مشاهير المحدثين والعلماء وهو أول من ارتحل في طلب الحديث ولـه جامع في السيـر أقدم من موطأ الإمام مالك رحمه الله توفي معمر رحمه الله سنة ثلاث وخمسين ومائة للهجرة النبوية.

[انظر سيـر أعـلام النبلاء ٧/ ٥ـ١٨، شـذرات الذهب ١/ ٢٣٥، تهـذيب التهـذيب ١٠/ ٢٤٣ـ٢٤٦].

(٥) الإمام التابعي أبو محمد ثابت بن أسلم البناني، مولاهم وبنانة من قريش هم بنو سعد بن لؤي ابن غالب البصري، ولد في خلافة معاوية رضي الله عنه وحدث عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما وغيـره من الصحابة رضوان الله عليهم، وكان من خـواص أنس بن مالك، اختلف في وفاته فقيل توفي سنة ثلاث وعشرين ومائة، وقيل سنة سبع وعشرين ومائة للهجرة، وعمره حين وفاته ست وثمانون سنة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٢٠ـ٢٢٥، وشذرات الذهب ١/ ١٦١، تهذيب التهذيب ٢/ ٢].

قال: "حفظه الله من أن يزيد فيه الشيطان باطلا أو يبطل [١] منه حقا [٢]".

قلت: ونظيره قوله تعالى / : ﴿لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ﴾[٣]، والمعنى واحد.

أما [٤] احتجاجه على ذلك بقوله: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لا تَعْلَمُونَ ۝٧﴾ [٥] فلا حجة فيه، لأن قبل ذلك قوله سبحانه: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝١ مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ﴾ [٦] يعني القرآن بلا خلاف ولا شك﴿ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ يعني كفار العرب﴿ لاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ وهم الكفار "هل هذا ـ يعني محمدا ـ إلا بشر مثلكم" أي فليس بأولى بالرسالة منكم. كما قال قوم نوح له: ﴿مَا نَرَاكَ إِلاَّ بَشَرًا مِّثْلَنَا﴾ [٧] وقول قوم صالح: ﴿أَبَشَرًا مِّنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ﴾ [٨]؟ ثم قالوا: ﴿أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ﴾؟ فأجابهم الله تعالى عن هذا بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلاَّ رِجَالاً

---

(١) في (م): "ويبطل" بدون همزة، وفي سائر المراجع: "أوينقص منه حقا".

(٢) قد نقله القرطبي في تفسيره (١٠/٥) عن قتادة وثابت البناني، وابن جرير في تفسيره (١٤/٨) من طرقين عن قتادة. وألفاظهم متقاربة.

(٣) في سورة فصلت: ٤٢.

(٤) في (م): وأما.

(٥) سورة الأنبياء: ٧.

(٦) أول سورة الأنبياء.

(٧) سورة هود، آية رقم: ٢٧.

(٨) سورة القمر، آية رقم: ٢٤.

نُوحِي إِلَيْهِمْ أي أن الرسل الذين كانوا قبلك كـانوا بشرا كانوا [1] وقد اعترف هؤلاء الكفار برسالتهم. فما وجه انكارهم لرسالتك مع كونك بشرا؟ ثم قال ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ يعني أهل التوراة [2]، هل كان المرسلون إلا رجالا يوحى إليهم؟.

١٦ش فالذكـر المراد / ههنا [3] غـير الذكـر المراد في سورة الحـجر، وهو الذكـر المحفوظ. فإن لفظ الذكر ورد في القرآن على وجوه:

منها: القرآن والتوراة كالموضوعين المذكورين.

ومنهـا: الرسول، كقـوله [4]:﴿قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولاً﴾ على ما قيل فيه [5].

---

(١) هكذا في النسخ الثلاث: "كانوا قبلك بشرا كانوا" والأولى: "...كانوا قبلك كانوا بشرا".

(٢) وقيل أهل القرآن، وروي عن علي أنه قـال عند نزول هذه الآية: نحن أهل الذكر، وقيل أهل العلم من اليهود والنصارى والطوائف الأخرى.

[انظر تفسير الطبري ١٧/ ٥، وتفسير ابن كثير ٣/ ١٧٤].

(٣) في (أ): "فالذكر أصح لمراد هاهنا".

(٤) في سورة الطلاق الآية رقم: ١٠، ١١.

(٥) قيل المراد بالذكر في الآية: القرآن، وهو مروي عن السـدي وغيره، وقيل: المراد به الرسول: أي ترجمة عن الرسول محمد ﷺ أي تفسيرا له. قال ابن جرير رحمه الله: " والصواب من القول في ذلك أن الرسول ترجمة عن الذكر، وذلك نصب لأنه مردود عليه على البيان عنه والترجمة. فتأويل الكلام إذن: قد أنزل الله إليكم يا أولي الألبـاب ذكرا من الله لكم يذكركم به، وينبهكم على حظكم من الإيمان بالله، والعـمل بطاعته، رسـولا يتلو عليكم آيات الله التي أنزلهـا عليه "اهـ. وقيل انزال الذكر دليل على اضمـار" أرسل" أي أنزل إليكم قرآنا وأرسل رسولا. وقيل: المعنى: أن ذكر رسولا، وقيل الذكر هنا الشرف.

[انظر تفسير الطبري ٢٨/ ١٥٢، وتفسير القرطبي ١٨/ ١٧٣-١٧٤، وتفسير ابن كثير ٤/ ١٧٤].

ومنها: الشرف، كقوله: ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾[1] أي: شرف[2].

فلفظ "الذكر" مطلق على هذه المعاني بالاشتراك أو التواطىء[3]. أو بالحقيقة والمجاز. وبكل تقدير فلا يصح استدلاله على أن الذكر المحفوظ هو الذكر المسئول أهله.

ونبين ذلك بتقرير استدلاله على وجه صناعي هكذا: الله سبحانه حفظ الذكر، والذكر هو التوراة. فالله حفظ التوراة، لكن المقدمة الأولى مهملة،
وشرطها في الإنتاج أن تكون كلية، هكذا: الله حفظ كل ذكر. والتوراة ذكر/ ١٩م
لكن ليس التقدير هذا، وحينئذ يدخل/ التفصيل في المقدمة الأولى. فيقال: ما ٢٧أ

---

(١) سورة الزخرف، آية رقم: ٤٤.

(٢) هذا مروي عن ابن عباس ومجاهد، والسدي وغيرهم. ولكن الضمير في قوله: "وأنه" راجع للقرآن الكريم.

[انظر تفسير الطبري ٢٥/٧٦-٧٧، وتفسير ابن كثير ٤/١٢٨، وتفسير القرطبي ١٦/٩٣].

(٣) الاشتراك قسمان: معنوي ولفظي، فاللفظي هو كونه موضوعا لمعان مختلفة كلفظ العين. مشترك بين عين الماء وعين الإنسان والجاسوس، وشرف القوم، وغير ذلك وكذلك لفظ اليد لله واليد للإنسان، فاليد ليست كاليد.

أما المعنوي فهو كون اللفظ موضوعا لمفهوم عام مشترك بين الأفراد مثل لفظ الوجود فإنه عام يطلق على وجود الله عزوجل وعلى وجود المخلوق لكن ليس الوجود كالوجود.

أما التواطؤ: من واطأ على الأمر بمعنى وافقه عليه. ومنه الخاص والعام فالخاص هو المتماثل، مثل السواد فهو يصدق على جميع من اتصف به. وأما العام فهو ما يسمى مشككا مثل لفظ الموجود، والحيوان ونحوهما فقد يشترك الأفراد في مطلق الوجود، أو الحيوانية، غير أن كل منهما متميز في الخارج عن الآخر من كل وجه (انظر درء تعارض العقل والنقل ٤/٢٥٤-٢٥٥، والمعجم الفلسفي ١/٨٧، ولسان العرب ١/١٩٩).

تعني بالذكر المحفوظ؟ التوراة أو [١] القرآن؟ الأول ممنوع، والثاني: مسلم لكنه لا يفيد، لأن الحد الأوسط في الشكل مختلف فمحمول الأولى غير موضوع الثانية.

قوله: "فتبين بذلك أن كلمات الله غير مبدلة".

قلنا: هذا صحيح لكن قد بينا أن المراد بكلمات الله ليست التوراة والإنجيل التي بأيديكم بل هي القرآن. ولئن سلمنا أنها التوراة والإنجيل، بل وكل كلام الله غير مبدل، إلا أن ما بأيديكم ليس هو التوراة والإنجيل المرادين هنا [٢]، المنزلين على موسى وعيسى، بل كلمات الله التي هي كلماته لا يدخلها التبديل في خبر ولا حكم ولا وعد ولا وعيد، وما بأيديكم من ذلك تواريخ وسير مبدل محرف متناقض، علمنا تناقضه بالعيان والمباشرة.

[الرد ع... تكذيـ... النصـ... لبـ... أخبـ... محمد...]

قال: القسم الثاني من قوله ـ يعني مما زعم أنه كذب من أخبار محمد ـ عليه السلام ـ فمن ذلك قوله: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ..﴾ إلى قوله: ﴿ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ [٣] وقوله في التحريم [٤]: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ [٥] وقوله في سورة مريم: ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ ﴾ [٦].

---

(١) في (ش): والقرآن.

(٢) في (أ): المرادين ههنا.

(٣) سورة آل عمران: ٣٥.

(٤) في النسخ الثلاث: "في المتحرم" وهوتحريف واضح.

(٥) الآية الأخيرة من سورة التحريم.

(٦) سورة مريم، آية: ٢٨.

قال: "فثبت بهذا كله: أن مريم أم المسيح هي بنت عمران أخت موسى وهارون".

قال: "واسم أبي مريم أم المسيح: يعقيم. وأمها: حنة. وبين مريم هذه وعمران أبي موسى ألف وخمسمائة سنة" [(١)].

قال: "وعذرا له في هذه الغلطة، فإن الناقل، إما جاهل وإما قاصد إيقاعه في الغلط". [(٢)]

قلت: يشير هذا الخصم إلى أن محمدا ـ عليه السلام ـ كان يلقن أساطير الأولين ثم ينظمها بعبارته، والملقن له إما جاهل بالنقل أو قاصد[(٣)] تغليطه [(٤)].

قلت: وللعدو أن يقول ما شاء، وإنما يثبت ما قامت عليه الحجة.

---

(١) ليس هذا التحديد الزمني صحيحا مضبوطا، بل النصارى أنفسهم مختلفون فيه فقد روى عنهم الإمام القرافي في الأجوبة الفاخرة... الباب الثاني السؤال الخامس أن اليهود والنصارى يقولون إن بين هارون ومريم ستمائة سنة... وقد روي غير ذلك.

[انظر هامش مقامع هامات الصلبان" بين المسحية والإسلام" ص٣١٩].

(٢) في (ش) الغلط قاصد.

(٣) في ش: قصد.

(٤) هذا طبع الكفار دائما يوجهون هذه التهمة إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقد حصل لمحمد ﷺ هذا، فالنضر بن الحارث لعنه الله كان يوجه هذه التهمة إلى المصطفى ﷺ فرد الله عليه وعلى أمثاله بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلاَّ إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٤﴾ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴿٥﴾ قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ...﴾ [الفرقان: ٤ - ٦] [الفرقان: ٤ـ٦].

وهذا سؤال قد كفانا/ جوابه صاحب الشريعة ﷺ فروى المغيرة بن شعبة[1] ١٢٨أ
قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى نجران. فقالوا ألستم تقرأون: ﴿يا أُخْتَ هَارُونَ﴾
وقد كان بين عيسى وموسى ما كان؟ فلم أدر ما أجيبهم/ فرجعت [2] إلى رسول ١٧ش
الله ﷺ [3] فأخبرته. فقال: « ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين
قبلهم» رواه مسلم والترمذي [4] وقال حديث حسن صحيح".

---

(١) أبوعبدالله أو أبوعيسى: المغيرة بن شعبة بن أبي عامر الثقفي، أسلم عام الخندق وقدم مهاجرا، كان رجلا طوالا ذا هيبة أعور أصيبت عينه يوم اليرموك... روي عن الشعبي أنه قال: "دهاة العرب أربعة: معاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة وزياد أي: ابن أبيه فأما معاوية فللأناة والحلم، وأما عمرو فللمعضلات، وأما المغيرة فللمبادهة، وأما زياد فاللصغير والكبير" شهد المغيرة القادسية ونهاوند. توفي رضي الله عنه سنة خمسين من الهجرة بالكوفة، وقيل سنة إحدى وخمسين، وهو أمير عليها من قبل معاوية رضي الله عنه ـ.

[انظر الاستيعاب ٤/١٤٤٥ ـ ١٤٤٨، والإصابة في تمييز الصحابة ٣/٤٥٢ ـ ٤٥٣، ترجمة ٨١٧٩].

(٢) في (أ): ورجعت.

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ).

(٤) أخرجه مسلم في (كتاب الآداب، الحديث التاسع) عن المغيرة بن شعبة قال: لما قدمت نجران سألوني فقالوا إنكم تقرأون: " ياأخت هارون" وموسى قبل عيسى بكذا وكذا. فلما قدمت على رسول الله ﷺ سألته عن ذلك، فقال: «إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين من قبلهم» وأخرجه الترمذي في (كتاب التفسير، باب ومن سورة مريم) بهذا اللفظ وقال: "هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه إلامن حديث ابن إدريس" قلت: وأخرجه أحمد في المسند (٤/ ٢٥٢). وابن جرير في تفسيره (١٦/ ٧٨). والترمذي: تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ٧٦.

قلت: ومعنى هذا الحديث ما ذكره عبد الرزاق في تفسيره [(١)]. قال: أخبرنا [(٢)] معمر عن قتادة في قوله ﴿ يا أخت هارون﴾ قال: كان رجلا صالحا في بني إسرائيل يسمى هارون فشبهوها به. فقالوا: ياشبيهة هارون في الصلاح [(٣)].

فتحقيق معنى الحديث: / أن هارون هذا سمي باسم هارون أخي موسى تبركا. ٢٠م

وحينئذ يفسد استدلال هذا الخصم ويكون الحد الأوسط في نظمه وهو هارون مختلفا، كما تقدم في استدلاله على أن الذكر المحفوظ هو التوراة.

---

(١) وقد أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٦/ ٧٧) عن قتادة أيضا، بنحوه. والقرطبي في تفسيره (١١/ ١٠٠) بمعناه عنه.

(٢) في (م): أنا.

(٣) وقد ذكر ما يتضمنه الحديث المتقدم وقول قتادة هنا: الإمام القرافي رحمه الله في الأجوبة الفاخرة. في السؤال الخامس من الباب الثاني: لما ولدت مريم ـ رضي الله عنها ـ بعيسى عليه الصلاة والسلام من غير زواج اتهمها بنو إسرائيل لعنهم الله بالزنا فقالوا لها متعجبين كيف يصدر القبيح من غير محله ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا﴾ [مريم : ٢٨] ، لأنها كانت في غاية العبادة. وأصل الأخوة التساوي في الصفة ومنه قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَّعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ [سورة الأعراف: ٣٨] أي مساويتها في الكفر. وقوله تعالى: ﴿وَمَا نُرِيهِم مِّنْ آيَةٍ إِلاَّ هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ [الزخرف: ٤٨] أي مساويتها في الدلالة، . . . والمساواة حصلت بين مريم ـ رضي الله عنها ـ وبين ذلك الرجل المسمى هارون فسميت أخته. أي مساويته في العبادة. وقيل: كان في ذلك الزمان فاسقا يسمى هارون فلما اعتقد بنو إسرائيل في مريم التهمة جعلوها أخته أي مساويته في ذلك الفعل. [انظر الأجوبة الفاخرة للقرافي الباب الثاني السؤال الخامس].

وأما قوله: إن اسم أبي مريم: "يعقيم" فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن هذا لم أعلمه ولا رأيت أحداً ذكره ممن أثق به من علماء المسلمين. وعلماء اليهود والنصارى غير مأمونين عندنا، ولا وثوق لنا بما عندهم على ما سبق في مقدمات الكتاب. ومعنا شيء نحن معتقدون فيه واثقون به، وهو القرآن المتضمن أن اسم أبيها عمران. ويكون ذلك من أسماء الأعلام المشتركة مثل هارون، وهارون، وفرعون، وفرعون، وزيد وزيد، وعمرو، وعمرو، فلا نعدل عنه إلى غيره ولا سبيل لهم إلى إقامة الحجة القاطعة التي نضطر إلى تسليمها علينا، وإن أمكنهم ذلك وفعلوه قبلناه منهم، فإنه لا غرض لنا في العناد بل الحق حيث كان متبع.

الوجه الثاني: أن هذا اختلاف في الأسماء، لافي المسميات فجاز أن يكون
عمران تعريب يعقيم، فإن العربية تصرفت في الألفاظ الأعجمية فعربتها كما
سمت العرب/ المسيح: عيسى، واسمه في الإنجيل: يسوع. فعكسوه من آخره، ٩
وقلبوا الواو ياء. وكان أصل موسى: موشا، بالشين المعجمة، يعني الماء والشجر،
لأن آل فرعون التقطوه من بين ماء وشجر حين ألقته أمه في اليم، ومو: هو الماء.
وشا: الشجر[١].

---

(١) انظر لسان العرب ٦/ ٢٢٤، والمصباح المنير ٢/ ٧١٥.

وكمـا سمـوا "حران [1]" هذه المدينة التي بين الشام [2] وبلاد الجزيرة [3] باسم هاران أخي إبراهيم، وهو أبو لوط، لأنه نزلها. فعربوها، فقالوا: حران.

أو لعل عمـران اسم ويعقيم لقب، فكل هذا مـحتمل، فلا يقـدح مثله في صاحب ناموس عظيم غلب ناموسه على ناموس المسيح والكليم[4].

قال: "ومن ذلك قوله في سـياق تبشير الملائـكة لزكريا بيحى[5]" ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَل لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلاَّ تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ إِلاَّ رَمْزًا ﴾ [6] قال: " وهذا باطل، لان

---

(١) حران: بتشديد الراء، وآخـره نون: مدينة قديمة قصبة ديار مضـر، بينها وبين الرها يوم. وقيل: هي أول مدينة بنيت بعد الطوفـان، وكانت منازل الصائبة الحرانيين،وهي مـهاجر إبراهيم عليه السلام [انظر مراصد الاطلاع ١/ ٣٨٩].

(٢) الشأم بهـمزة والنسـبة إليهـا الشامي، وبدون همزة، أرض بني كنـعان الممتـدة من الفرات إلى العريض طـولا، ومن جبلي طيء إلى بحـر الروم عرضا، وتضم سـوريا الآن والأردن وفلسطين وسميت الشأم: قـيل: لأن بني كنعان تشاءموا إليها، وقيـل: سميت بسام بن نوح لأنه أول من نزلها واسمـه بالسريانية شام، وقيل: لكونها شـمال الأرض. وقيل غير ذلك، ويقـال أن اسمها الأول سورى أو سورية [انظر مراصد الاطلاع ٢/ ٧٧٥، ومنال الطالب في شرح طوال الغرائب ص٦١٣، وتهذيب الأسماء واللغات ٣/ ١٧١].

(٣) بلاد الجزيرة: وتسـمى" جزيرة أقـور " وهي التي بين دجلة والفرات من أمـهات مدنهـا حران، والرها، والرقة. والظاهر أن حران في طرف الجزيرة من قـبل بلاد الشام، لأن المؤلف قال : إنها بين الشام وبلاد الجزيرة.[انظر مراصد الاطلاع ١/ ٣٣١ ـ ٣٣٢].

(٤) أي موسى علـيه السلام وسـمى بالكليم لأن الله كلمـه تكليمـا. أي ليس بينه وبينه واسطة إنما سمعه موسى من وراء حجاب.

(٥) زكريا: بالألف الممدودة، والمقصورة: ابن برخيا. ويقال: ابن دان أبو يحيى النبي عليهما السلام ومعنى زكريا: تذكـار الرب، ولفظ يحيى معرب عن يوحنا. ومعنى يوحنا: نعـمة الله، ويحيى ولد خالة عيسى عليهما السلام وسمي بذلك لأن الله أحياه بالإيمان.

[انظر البداية والنهاية ٢/ ٤٧، تفسير القاسمي ٤/ ٩٣، ٩٤، ٩٥ وتفسير ابن كثير ١/ ٣٦١].

(٦) سورة آل عمران، آية: ٤١.

سكوت زكريا كـان أزيد من تسعـة أشهر، وذلك من الوقت الـذي بشر به إلى أن وضع، وأن ذلك كان على جـهة التأديب والعقـاب، يعني على مراجعـته الملك، وكونه لم يثق بأول كـلامه، لا على جهة الآية" وذكـر حكاية ذلك من الإنجيل في كلام طويل قد ذكرته أنا وجوابه في: "التعليق علي الأناجيل[1]" .

قلت: والذي يحتاج إلى الجواب عنه في هذه الجملة أمران/ : ١٨ش

أحدهما: أن سكوته كان أكثر من ثلاثة أيام.

الثاني: أن سكوته كان عقوبة لاعلامة.

والجواب/ عن ذلك من وجهين: ٢١م

أحدهمـا: الجواب العام وهو أن مـستندكم في هذا: الإنجيل. وليس حـجة علينا، كما أن ما عندنا ليس حجة عليكم ـ على زعمكم ـ، فبقيت دعوانا ودعواكم ولا فاصل بيننا يلزمنا جميعا الرجوع إليه.

الوجه الثاني: أن خبر محمد ـ عليه السلام ـ أثبت ثلاثة الأيام، ولم ينف ما فوقها وأثبت العـلامة، ولم ينف العقوبة [2]. فإذن الجمع بين القولين ممكن، وهو

---

(١) ذكره الطوفي في أول حديثه عن إنجيل لوقا ص٥٤ من المخطوطة حسب ترقـيمي. وليس طويلا فهو لا يتجاوز الصفحة الواحدة. والذي فهـمته من كلامه هذا أن كتاب تعاليق على الأناجيل رد أيضا على النصراني الذى رد عليه الطوفي في هذا الكتاب.

(٢) كان الاكتفاء بالوجه الأول أولى، أو العدول عن هذا الوجه إلى آخر أجود منه، كأن يقول مثلا: أنتم في كتـبكم تنسبـون إلى الأنبيـاء مالا يليق بهم ومن ذلك اتهـامكم بعضهم بالـزنا والبعض الآخر بشرب الخمـر ومجامعة بناته وهذا زكريا تقول إنه لم يثق بكلام الرب سـبحانه وقوم هذه عقيـدتهم في أنبيائهم لا يقـبل قولهم. ونحن لا نقر ذلك في زكريا بن يحي، وإنما كـان عليه السلام يتعجب من وجود الولد منه بعد الكبـر، فأخبر بأن الله عظيم لا يعجزه شيء، فطلب أن يجعل الله له علامة يستدل بها علي وجود الولد منه، فأخبره الله أنه لا يستطيع النطق ثلاثة أيام مع أنه سوي صحيح.

أن سكوته/ كان تسعة أشهر، ومنها ثلاثة الأيام المذكورة. ١٣٠أ

ولعله إنما اقتصر عليها لخصيصة فيها، وذلك أن في القرآن في سورة مريم(١) ﴿ أَلاَّ تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا (١٠) ﴾ قال عبد الرازق: أخبرنا معمر عن قتادة عن عكرمة(٢) قال: "سويا" من غير خرس. وذكر في الإنجيل(٣): أن زكريا بقي أبكم إلى أن وضع يحيى، والأبكم: الأخرس، فلعله كان في ثلاثة الأيام الأول ساكتا من غير خرس، وفي بقية المدة ساكتا من خرس (٤)، ويكون الأول: علامة، والثاني: عقوبة. والقرآن الكريم إنما ذكر هذه القصة في سياق ذكر النعمة على آل إبراهيم وآل عمران واصطفائهم على العالمين، فاقتصر على ذكر زمن الآية والعلامة التي هي من نعم الله على خلقه، إذ هي موجبة لطمأنينية القلوب، ولم يذكر مدة البكم الذي هو عقوبة لئلا يفضي ذلك إلى ضرب من تكدير النعمة بذكر العقوبة عقيبها (٥).

والقرآن فيه من ملاحظات الآداب واللطائف ما هو أدق من هذا، وشبيه بهذا تأدب إبراهيم مع ربه حيث يقول: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ

(١) الآية رقم: ١٠، وقد أخرجه الطبري أيضا عن طريق عبد الرزاق.

[انظر تفسير الطبري ١٦/ ٥٢].

(٢) عكرمة: أبو عبدالله البربري المدني مولى ابن عباس، أكثر الرواية عنه، تكلم فيه، ووثق، وفند محمد الذهبي - رحمه الله - التهم الموجهة إليه في كتاب: "التفسير والمفسرون" توفي - رحمه الله - سنة أربع ومائة من الهجرة.

[انظر تهذيب التهذيب ٧/ ٢٦٣، والتفسير والمفسرون ١/ ١٠٧ -١١٢].

(٣) القصة مذكورة في إنجيل لوقا الأصحاح الأول، ولم يحدد فيه مدة صمته.

(٤) في (أ): "ساكتا من غير خرس".

(٥) سيأتي للمؤلف - رحمه الله - كلام جيد في هذه المسألة.

﴿يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۝٧٩ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۝٨٠﴾ (١) فأضاف الخلق والهداية والإطعام والإسقاء إلى الله. لأنها نعم. وأضاف المرض إلى نفسه لكونه محله، وإن كان ليس منه في الحقيقة تأدبا لأن المرض صورته صورة نقمة (٢)، فإضافته إلى المنعم في سياق الاعتراف له بالإنعام تكدير للتأدب. وكذلك لا تنافي بين كون السكوت علامة على صدق البشرى، وعقوبة على عدم المبادرة إلى التصديق بها. وذكر العقوبة في هذا ليس مما اخترعه هذا المصنف من الأسئلة على القرآن، بل قد ذكره مفسرو القرآن منهم قتادة. قال [القرطبي] (٣) : "وهو قول أكثر المفسرين (٤)".

٣١أ قلت: وعليه إشكال. وإن كان/ قد ذكره المسلمون فإنه لا خلاف بيننا وبين النصارى أن مريم لما بشرت بالولد استعظمت ذلك وقالت: ﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ (٥)؟ نطق بذلك قرآننا وإنجيلهم (٦)، ثم إنها لم تعاقب على ذلك بشيء.

فإن قال قائل: إن زكريا كان أكمل من مريم والأكمل في الحال أولى

---

(١) سورة الشعراء: ٧٨ـ٨٠.

(٢) في (أ): "صوره نفهمه".

(٣) في النسخ الثلاث: الطبري. والصواب: القرطبي.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٤/ ٨٠، وقد رجح هذا القول المروي عن قتادة وأنها آية وعقوبة: الطبري في تفسيره [٣/ ٢٥٩]. ورواه عن قتادة وغيره.

(٥) في سورة آل عمران، الآية: ٤٧. وقالت في سورة مريم آية رقم: ٢٠: ﴿ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ... ﴾.

(٦) قصة حمل مريم بالمسيح في أول إنجيل متى.

بالعقوبة على الأفعال وهذا معلوم من قواعد الشرع والعقل، ولهذا كان وعيد العلماء أعظم/ من وعيد الجهال. ٢٢م

قلنا: الجواب من وجهين:

أحدهما: أن هذا مع قيام المقتضي للعقوبة إنما يقتضي تخفيف العذاب عن المفضول في الحال، لا سقوطه بالكلية، /وقد وجد مقتضى العقوبة في مريم كما ١٩ش وجد في زكريا، فكان ينبغي أن يحصل لها من العقوبة بحسب حالها.

الثاني: أنه باطل بإبراهيم لما سأل الطمأنينة بمشاهدة كيفية إحياء الموتى(١)، فإنه لم يعاقب، مع أنه في عدم المبادرة إلى قبول خبر الصادق. كـ "زكريا" و"مريم" بل أولى لوجهين:

أحدهما: أنه كان في غاية من كمال الحال.

الثاني: أن المخاطب له كان هو الله نفسه على ظاهر القرآن، والمخاطب لزكريا ومريم كان الملك.

وبشارة زوجة إبراهيم حيث ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (٢٩)﴾(٢) ولم تعاقب.

والأشبه ـ والله أعلم ـ أن العقوبة لا مدخل لها هنا لوجهين:

---

(١) قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [سورة البقرة: ٢٦٠].

(٢) قال الله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُّنكَرُونَ (٢٥) فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (٢٦) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٢٧) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٢٨) فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ [سورة الذريات، آية ٢٤ ـ٢٩].

أحدهما: أن الله ـ سبحانه ـ خلق الإنسان من ضعف، ولم يجعل في قوة عقله إدراك الحقائق الإلهية، فعدل الله ـ سبحانه ـ يقتضي تمهيد عذر الإنسان إذا ضعف في مثل هذه المقامات المدهشة، مالم يصر على العناد، ولو كان مثل هذا موجبا للعقاب لكان أولى الناس به موسى عليه السلام فإن الله سبحانه لما قال: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ [1] فألقاها إلقاء راغب عنها، ظنا منه أن الله نهاه عن حملها/ ثم التفت فإذا هي حية تسعى، فأمعن هربا، فلما عاد قال له ربه: ﴿خُذْهَا وَلا تَخَفْ﴾[2] فلف كم مدرعته على [3] يده، ثم تناولها. فقال له الملك: أرأيت لو أذن الله لما تحاذر أكانت تنفعك كمك؟ فقال: لا، ولكني ضعيف، ومن ضعف خلقت[4]. فإن موسى فعل هذه [5] الفعال وهو بحضرة الله ـ سبحانه ـ يسمع كلامه بغير

---

(١) قال الله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾[الأعراف: ١١٧] وقال سبحانه: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَىٰ لا تَخَفْ إِنِّي لا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ١٠] وقال تعالى: ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الآمِنِينَ﴾ [القصص: ٣١].

(٢) قال الله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ﴿١٨﴾ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ﴿٢٠﴾ قَالَ خُذْهَا وَلا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الأُولَىٰ﴾ [طه: ١٧ ـ ٢١].

(٣) كم مدرعته: الكم: مدخل اليد في الثوب. والمدرعة: ثوب من الصوف. [انظر لسان العرب ١٢/ ٥٢٦، وإكمال الإعلام للجياني ٢/ ٦٠٦].

(٤) من قوله: "فلف كم مدرعته. . ." إلى ومن ضعف خلقت" نقله الطوفي بمعناه من تفسير القرطبي (١٣/ ٢٨٣) والقرطبي نقله عن وهب بن منبه. وهي من الإسرائيليات التي كان يحدث بها وهب. وذكرها ابن كثير في تفسيره (٣/ ١٤٥) ولم يعزها إلى أحد.

(٥) في (ش): هذا.

واسطة، وقد وانسه بالكلام، ولم يبق من أمره في [1] شك فقد كان أولى بالعقوبة إذن، ولكن مثل هذا لايقتضيها في عدل الله ـ سبحانه ـ .

الثاني: أن العقوبة تستدعي ذنبا، وليس ههنا ما يصح أن يكون ذنبا إلا الشك في قدرة الله، على ما أخبر به، أو في صدقه [2] ، والأنبياء عارفون بالله وصفاته لا يخفى عليهم مثل هذا، وهم معصومون منه، وإنما كان ذلك من زكريا ومريم وإبراهيم وسارة وكل من صدر منه ذلك من المؤمنين بالله تعجبا من كيفية المقدور، لاشكا في حقيقته، فأراد أن يعرف: هل يعاد شابا ثم يرزق الولد، أو يرزقه وهو بهذه الحال؟ والتعجب وسؤال الله ـ سبحانه ـ كشف الأمور الملتبسة أن لم يقتض ثوابا لم يقتض عقابا.

٢٣م ومن الدليل على أن العلامة مرادة من سكوت زكريا/ ولابد: ما ذكر في الإنجيل أن زكريا قال للملك: "من أين أعلم هذا وأنا شيخ وزوجتي قد تناهت في أيامها [3]"؟ فهذا سؤال من زكريا للآية بلا شك. فأجابه الملك وقال: "أنا جبريل الواقف بين يدي الله وأرسلت لأبشرك بهذا. وها أنت تكون ساكتا، لاتقدر على الكلام إلى اليوم الذي يتم هذا. لكونك لم تصدق كلماتي اليوم التي يتم في زمانها".

فأخبر في الإنجيل: أن جبريل أجاب زكريا على سؤاله، والجواب تجب

---

(٤) في: ليست في (أ).

(٢) في (أ): " أوفي صدقه فيه".

(٣) الأصحاح الأول من إنجيل لوقا.

١٣٣أ مطابقته للسؤال. وقد ثبت أن سؤاله كان عن الآية، فيكون الجواب بها. وزيادة العقوبة/ إن ثبت وسلمناه لا ينافي ذلك، لأن الجواب يجوز أن يتضمن زيادة عما ٢٠ش

في السؤال، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ..﴾ هذا طبق السؤال، وقوله: ﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ (١٨)﴾[1] هذا زيادة عليه.

وقوله ـ عليه السلام ـ حين سئل: "أنتوضأ بماء البحر؟" فقال: (هو الطهور ماؤه)[2] هذا طبق السؤال. وقوله: "الحل ميتته" زيادة عليه ويكون وجه الجمع بين الآية والعلامة: إما بما ذكرناه من قبل وهو أن ثلاثة الأيام سويا من غير خرس علامة، وباقيها أخرس عقوبة، أوبأن مطلق السكوت علامة، وامتداده إلى حين الوضع عقوبة. والله أعلم.

قال: "ومن ذلك قوله في سورة يوسف: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ .. (١٠٠)﴾ إلى قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ...(١٠٠)﴾[3] وتقرير السؤال من وجهين:

---

(١) سورة طه، آية: ١٧ـ١٨.

(٢) الحديث أخرجه أبوداود في كتاب الطهارة، باب الوضوء بماء البحر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "سأل رجل النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إنا نركب البحر، ونحمل معنا القليل من الماء، فإن توضأنا به عطشنا، أفنتوضأ بماء البحر؟ فقال رسول الله ﷺ: (هو الطهور ماؤه الحل ميتته) وأخرجه الترمذي في (الطهارة، باب ماجاء في ماء البحر أنه طهور) وقال: هذا حديث حسن صحيح. والنسائي في (المياه باب الوضوء بماء البحر)، وابن ماجه في (الطهارة باب الوضوء بماء البحر)، والحاكم في المستدرك (١/ ١٤١) وصححه.

(٣) سورة يوسف، آيه: ١٠٠.

أحدهما: أنه أخبـر أن أبوي يوسف حضرا عنده ذلك الوقت، وقد ثبت في التوراة: أن راحيل أم يوسف ماتت في نفاسها ببنيامين ودفنت ببيت لحم [(١)]. قبل أن يطرأ ليوسف ما طرأ [(٢)].

والثاني: أنـه ذكر أنهم سجـدوا ليوسف، ولـم يذكـر في التوراة. غـير آن يعقوب لما رأى يوسف فتح ذراعيه، وعانقه باكيا [(٣)]".

قلت: والجواب عن الأول من وجوه:

أحدها: الجواب الـعام، وهو: عدم الوثوق بالتوراة، وقـد بينت في التعليق عليها [(٤)] من التناقض والتهافت ما تبين لكل عاقل أنها مما لا يعتمد عليه.

---

(١) بيت لحم، أو بيت لخم، بالمهملة أو المعـجمة. وقيل فيه لغتـان. وهي بليد قرب بيت المقدس اشتهر أن عيسى ـ عليه السلام ـ ولد فيها. [انظر مراصد الاطلاع ١/ ٢٣٨]

(٢) ذكرت القصة في سفر التكوين الأصحاح الخامس والثلاثين. والأصحاح الثامن والأربعين.

(٣) والنص في ترجمة ١٩٧٩م، في سفر التكوين في الأصحاح السادس والأربعين"ولما ظهر له وقع على عنقه وبكى على عنقه زمانا" اهـ.

(٤) علق على التوراة في النصف الثاني من كتابه"تعاليق على الأناجيل" ومن تناقضها وما يدل على وقوع التحريـف فيها وتغيير وتبـديل اليهود والنصارى لها قولـهم فيما يسمونه: سفـر الخليفة أو التكوين" وقال الله نخلق بشرا على شبهنا وقد رسمنا فضله ليكون كصورتنا ومثالنا وأسلطه على سمك البحـار وطير السماء"إلى أن قال: "وخلق الله آدم بصورته صـورة الله. خلقه ذكرا وأنثى خلقهما الله وبارك عليهما".

قلت: فـالله خلق آدم على صورة اللـه أو على صورة الرحـمن. وهذا من إضافـة المخلوق إلى خـالقـه فالـصورة خلـق الله تعـالى... وليـست المشكلة في هذا واكن قـولهم: "ومـثـالنا" و"وشبهنا"يدل على أن آدم إله مساو لله تعالى. وهذا تنقص بالله تعالى، لأنه يلزم من ذلك أن يكون له شريك في الإلهيه والربوبيـة والأسماء والصفات والأفعال يزاحمه وهذا مـحال كما قال الله تعالى: ﴿**لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ**﴾ [الشورى: ١١] وقال تعالى: ﴿**مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ**﴾ [سورة المؤمنون: ٩١].

الثاني: أني تأملت هذا الحكم في التوراة على جهة التفصيل فوجدته مختلفا مشتبها جدا وذلك أنه ذكر فيها أن راحيل أم يوسف ماتت على طريق بيت لحم عند قدوم يعقوب من عند خاله "لابن" وذلك قبل أن يرى يوسف الرؤيا بمدة(١)، وذكر فيها: أن يعقوب بعد اجتماعه/ بيوسف بمصر (٢) قال له: "وإني ٢٤م
حين/ أقبلت من فدان (٣) آرام - يعني قدومه من عند خاله "لابن" من حوران(٤) - ١٣٤
ماتت راحيل أمك في أرض كنعان (٥) فقبرتها في بيت لحم (٦)" فهذان نصان يقتضيان: أن أم يوسف ماتت قبل أن يرى الرؤيا، وذكر فيها: أن يوسف لما جاءه

---

(١) انظر الأصحاح الثامن والأربعين من سفر التكوين.

(٢) مصر: البلد المعروف سميت باسم من أحدثها وهو مصر بن مصرايم بن حام بن نوح، فتحها عمرو بن العاص رضي الله عنه [انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١٢٧٧].

(٣) في النسخ الثلاث: فدن، بدون ألف بعد الدال المهملة. والصحيح فدان. كما في مراصد الاطلاع ٣/ ١٠٢٠، وفي التراجم الحديثة للكتاب المقدس (سفر التكوين الأصحاح الثامن والأربعين). وهي قرية من أعمال حران بالجزيرة.

(٤) حوران: بفتح أوله: كورة واسعة من أعمال دمشق في القبلة، ذات قرى كثيرة ومزارع يقول فيها امرؤ القيس:

ولما بدت حوران والآل دونها * نظرت فلم تنظر بعينك منظرا

[انظر مراصد الإطلاع وهامشه١/ ٤٣٥]

(٥) أرض كنعان: موضع من أرض الشام وهو منازل الكنعانين نسبة إلى كنعان بن حام بن نوح، كان منزل يعقوب عليه السلام في قرية يقال لها "سيلون" من بلاد كنعان ، ويقال إن اسم المكان الذي كان فيه "بدا" وإياه عني جميل بقوله:

وأنت الذي حببت شعبا إلى بدا * إلي وأوطاني بلاد سواهما.

وبلاد كنعان الجب الذي ألقي فيه يوسف عليه السلام. [انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١١٨٢، وتفسير الشوكاني ٣/ ٥٦].

(٦) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والأربعين.

إخوته يطلبون الميرة [١] ، فعرفـهم وهم له منكرون، اتهمهم بالجاسوسـية وجعل ذلك ذريعة إلى سؤالهم عن عدتهم، حتى انتهى إلى ذكر "بنيامين" فقال: ائتوني به لأعلم صدقكم، فرجعوا إلى أبيهم فقالوا: أرسل معنا بنيامين، فقال لهم يعقوب: "إن أخاه قد مات ولم يبق لأمه غيره ولعله تصيبه مصيبة في الطريق" [٢].

وظاهر هذا: أن أمـه الآن حيه، وأنه خـاف على وجع قلبهـا وقلبه لفـقده وكذلك ذكر فيها: أن إخوة يوسف قالوا له حين سألهم عن عدتهم [٣]: "إن لنا أبا شيـخا، وله ابن صغيـر، وهو ابن كبره، ومـات أخوه، وهو واحد لا غيـر لأمه وأبيه، وأبوه يحبه [٤] ".

وهذا قاطع في أن أم" بنيـامين" حية إلى الآن [٥] ـ وهي أم يوسف ـ وهذا تهافت في التوراة [٦] كما تراه. فمن احتج بالنص الأول على موتها قبل هذا الحال

---

(١) الميرة: الطعام يمتـاره الإنسان: أي يجلبه للبيع أو للاقتـيات. والمور: الحركة ذهابا ومجيـئاً. فهم يذهبون لطلب الميرة" الطعام" ويجيئون قال تعالى: ﴿ **وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ** ﴾[يوسف: ٦٥] وانظر في مـعنى الميرة: [لسان العـرب ١٨٨/٥، ومنال الطالب ص١٣٩, ٤٠٩, ٤٥٤].

(٢) النص في سفر التكوين آخر الأصحاح الثاني والأربعين، ولم تذكر الأم في التراجم الحديثة، مع أنها ذكرت في النص التالي بعده.

(٣) في (أ)، (ش): عددهم.

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح الرابع والأربعين.

(٥) أي إلى وقت القصة.

(٦) التي بأيديهم لا المنزلة.

احتججنا عليه بهذا القاطع [1] أنها باقية إلى هذا الحال. ونؤكده بقول يعقوب ليوسف حين قال: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [2] فزجره يعقوب وقال له: "ما هذه الرؤيا التي رأيت؟ أجيء أنا وأمك وإخوتك فنسجد لك على الأرض"/ [3]. ٢١ش

فنقول: إن كانت أم يوسف التي ولدته حية الآن فهو يناقض ما في التوراة من أنها ماتت قبل ذلك ودفنت ببيت لحم. وإذا وقع التناقض فيها سقط الاحتجاج بها[4]، وليس للخصم مستند في ذلك غيرها، وإن كانت قد ماتت فقد سمى يعقوب ليوسف بعد أمه أما، فتلك هي التي سجدت له مع يعقوب عند تأويل الرؤيا، سواء كانت هي والدته، أحياها الله حنيئذ تصديقا/ لرؤياه [5]، كما قال أ٣٥

---

(١) عند اليهود والنصارى.

(٢) سورة يوسف، آيه: ٤. وقول التوراة غير هذا.

(٣) نص التراجم الحديثة: "... فقال إني قد حلمت حلما أيضا وإذا الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا ساجدة لي. وقصه على أبيه وعلى إخوته. فانتهره أبوه وقال له ما هذا الحلم الذي حلمت هل نأتي أنا وأمك وإخوتك لنسجد لك إلى الأرض... "الخ.

[سفر التكوين الأصحاح السابع والثلاثين].

(٤) بها: ليست في (أ).

(٥) ذكر هذا القول الشوكاني في تفسيره (٣/ ٥٢) ولم يعزه للحسن البصري، وفي زاد المسير (٤/ ٢٨٨) أن الحسن قال إنها أمه. قلت: ولم يرد عن موتها شيء.

الحسن البصري (١)، أو كانت خالته وسميت أما مجازا، كما قال بعض المفسرين (٢).

وكما قد ثبت في الإنجيل: أنهم كانوا يسمون مريم ويوسف: أبوي المسيح، في غير موضع، وقالت له مريم لما تخلف عنها في أوراشليم (٣): "يا بني لم تخلفت عنا وتركتني وأباك نطوف عليك (٤)"؟ فكما سمي يوسف أبا المسيح لكونه زوج أمه مجازا (٥)، فكذا سميت زوجة يعقوب أما ليوسف مجازا،

---

(١) التابعي الحسن بن أبي الحسن يسار، أبو سعيد، مولى زيد بن ثابت الأنصاري، وأمه مولاة لأم سلمة أم المؤمنين. ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر، نشأ بوادي القرى، وحضر الجمعة مع عثمان - رضي الله عنه - وسمعه يخطب، وشهد يوم الدار، وله يومئذ أربع عشرة سنة، خرجت به أم سلمة، وهو رضيع إلى الصحابة، ومنهم عمر فدعا له، وقال: "اللهم فقهه في الدين وحببه إلى الناس" توفي - رحمه الله - عشية يوم خميس من أول رجب سنة عشر ومئة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٤/ ٥٦٣-٥٨٨].

(٢) كابن عباس وقتادة والسدي. [انظر تفسير الطبري ١٢/ ١٥٢، ١٣/ ٦٧، وتفسير القرطبي ٩/ ١٢١، وزاد المسير ٤/ ١٨٠]. قلت: ولا لزوم إلى هذا التكلف من المفسرين في هل هي أمه أو خالته، فالآية واضحة لا تحتاج إلى مراعاة ما عند أهل الكتاب من أنها خالته. فهم محرفون للكلم عن مواضعه، ثم قد ورد في كتبهم مرة أنها أمه وأنها حية وأخرى أنها خالته وأن أمه ماتت. أما قول بعض المفسرين إن الله أحيا له أمه حين قدومهم إلى مصر، فهو قول من غير دليل، ولا برهان عليه. وإن كانت قدرة الله أكبر من هذا.

(٣) وتروى: "شلّم" ويقال: أوريشلم، وهو اسم بيت المقدس بالعبرانية.

[انظر مراصد الاطلاع ١/ ١٣١، ٢/ ٨٠٩].

(٤) انجيل لوقا الأصحاح الثاني. والنص في التراجم الحديثة: "وقالت له أمه يا بني لماذا فعلت بنا هكذا هو ذا أبوك وأنا كنا نطلبك معذبين".

(٥) قصة ولادة المسيح وتزوج مريم عند النصارى في أول إنجيل متى. وليس في هذا مجاز فإن النصارى بهذا يوافقون اليهود في أن المسيح ابن يوسف النجار زنا. لعنهم الله أنى يؤفكون.

خصوصا وكـانت زوجة أبيه أخت أمه نسبا وهي " ليـا/ بنت لابن" فقرب المجاز ٢٥
وزال الإشكال. والله أعلم بالصواب.

الثالث: أن المراد بأبويه: أبوه وخالته، والعـرب تسمي الخالة أما، والعم أبا كمـا روى أبـوإسحـاق [١] عن البراء [٢] عن النبي ﷺ قال: «الخـالة بمنزلة الأم» رواه الترمـذي، وقال: حديث صـحيح [٣]. وعن ابن عمر [٤]: أن رجلا قال:

---

(١) هو الهمداني كما صرح به الترمذي: عمرو بن عـبدالله بن ذي يُحمِد. وقيل: عمرو بن عبدالله ابن علي شيخ الكوفـة وعالمها ومحدثهـا ينسب السّبيعي. ولد لسنتين بقـيتا من خلافة عـثمان ـ رضي الله عنه ـ ورأى عليـا يخطب وروى عن مـعاوية وعـدي بن حاتم وابن عـباس والبـراء، وغيرهم. وكان أعلم التابعين بحديث علي وابن مسعود ـ رضي الله عنهما ـ توفي ـ رحمه الله ـ سنة سبع وعـشرين ومائة. يوم دخل الضـحاك بن قيس غالبـا على الكوفة. [انظر سيـر أعلام النبلاء ٥/ ٣٩٢-٤٠١].

(٢) أبوعمارة البراء بن عازب بن حارث بن عدي بن جشم بن مجدعة بن حارثة الخزرجي الأنصاري قيل إنه ممن استصغر يوم بدر وقيل يوم أحد، وقيل أول غزوة غزاها مع النبي ﷺ الخندق ـ والله أعلم بالصواب ـ وشـهد ـ رضي الله عنه ـ مع علي الجمل وصفين، والنهـروان، ثم نزل الكوفة ومات بها أيام مصعب بن الزبير ـ رحمه الله تعالى ـ.
[انظر الاستيعاب ١/ ١٥٥-١٥٧].

(٣) "الخالة بمنزلة الأم" أخرجه البـخاري عن البراء في قصة الحديبية في كـتاب المغازي، باب عمرة القضاء، وفي كتاب الصلح، باب كيف يكتب هذا ما صالح فلان بن فلان... الخ.
والترمذي في كـتاب البر والصلة باب ما جـاء في بر الخالة وقال: "وفي الحديث قـصة طويلة، وهذا حديث صحيح" اهـ. وأبوداود عن علي ـ رضي الله عنه ـ في كتاب الطلاق باب من أحق بالولد، والدارمي في "كتاب الفرائض، باب ميراث ذي الأرحام" عن عبدالله.

(٤) عبدالله بن عمـر بن الخطاب بن نفيل القرشي ولد سنة ثلاث من البعثـة النبوية، وأسلم مع أبيه وهاجر وهو ابن عشر سنين وعرض يوم بدر وعمره ثلاث عـشرة سنة فاستصغره رسول الله ﷺ فـرده وعـرض يـوم أحد وعمره أربع عشرة فـرده النبي ﷺ وعرض يوم الخندق وعمره خمس =

يارسول الله إني أصبت ذنبا عظيما، فهل لي من توبة؟ قال: (هل لك من أم؟» قال: لا. قال: «هل لك من خالة؟» قال: نعم. قال: «فبرها». أخرجه الترمذي أيضا[1].

وقال الله تعالى حكاية عن بني يعقوب أنهم قالوا له: ﴿نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [2] فسموا إسماعيل أباه، وإنما هو عمه، وتكملة هذا الوجه قد سبق في الذي قبله.

الرابع: ما ذكره الحسن وهو أن الله ـ سبحانه ـ أحيا راحيل أم يوسف حتى سجدت له تحقيقا لرؤياه.

وقول القائل: "إن هذا ونحوه لم يذكر في التوراة": جهالة، وضيق عطن[3] في العلم، فإن التوراة التي عندكم ـ إن صح أنها التي جاء بها موسى ـ

= عشرة سنة فقبله النبي ﷺ وهو من أكثر الصحابة رواية عن النبي ﷺ كان لا ينام من الليل إلا قليلا. قال عنه جابر ـ رضي الله عنه ـ : "ما منا من أحد أدرك الدنيا إلا مالت به ومال بها غير عبدالله بن عمر" اشتهر بعلمه وجهاده في سبيل الله. وهو آخر من توفي من الصحابة بمكة سنة ثلاث وسبعين للهجرة في أصح الأقوال. (انظر سير أعلام النبلاء ٣/٢٠٣-٢٢٩، والإصابة ٢/٣٤٧-٣٥٠، وطبقات ابن سعد ٤/١٤٢ - ١٨٨).

(١) في كتاب: البر والصلة، باب ما جاء في بر الخالة، وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرك (كتاب البر والصلة ٤/ ١٥٥) وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه". وأخرجه أحمد في المسند (٢/ ١٤).

(٢) سورة البقرة، الآية رقم: ١٣٣.

(٣) ضيق عطن: يقال واسع العطن: أي واسع الصبر والحيلة عند الشدائد، سخي كثير المال. وضده ضيق العطن. [المعجم الوسيط ٢/٦٠٩]. أو يقال: رجل رحب العطن أي رحب الذراع كثير المال واسع الرحل، والعطن. [لسان العرب ١٣/ ٢٨٧]، فيكون ضيق العطن ضد ذلك. ويأتي العطن بمعان أخرى.

فهو جزء [1] يسير من علم الله، وتضمنت يسيـرا مما جرى للقوم، وقد جرى لهم جزئيات وتفاصيل لم تذكر، فلعل هذا منها. والله ـ سبحانه ـ يفضل من شاء على مـن شاء في العلم والجسم والمال والعقل وغير ذلك [2]. فما المانع أن يكون/ الله ١٣٦أ
ـ سبحانه ـ اختص محمدا من العلم بما لم يخصكم [3] كما خصه باذلالكم وإرغام أنوفكم، وأخذ الجزية منكم، نحو ثمانمائة سنة [4].

والجواب عن الثاني ـ وهو سجودهم له ـ من وجوه:

أحدها: هذا بعينه، وهو أن في القرآن زيادة علم لم تبغلكم، تخصيصا من الله لغيركم عليكم.

الثاني: أن السجود المذكور في القرآن ليس المراد به وضع الجباه على الأرض بل هو الإيماء بالرؤوس، والإنحناء على جـهة التـعظيم، وكانت تلك تحـية الملوك عندهم، فلعله لخفاء صورته وعدم ظهور تأثيـره في هيئة الإنسان الانتصابية [5] لم
يذكر في التوراة اعتبارا/ بصورته، وذكر في القرآن اعتبارا بمعناه، وهو التعظيم [6]. ٢٢

---

(١) في (أ): فهو حرف.

(٢) قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾[سورة البقرة: ٢٤٧].

(٣) في (م): يختصكم.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث والصحيح: أكثر من سبعمائة سنة.

(٥) كلمة "الانتصابية" غير واضحة في (أ).

(٦) انظر تفسير الطبري ١٣/ ٦٨-٦٩، وتفسير القرطبي ٩/ ٢٦٥.

على أنه قد صرح في التوراة [١] بأن إخوة يوسف لما عرفهم وهم له منكرون "خروا له سجدا".

ثم لما [٢] عادوا المرة الثانية "خروا له سجدا" [٣]، وأن يوسف لما جاء بابنيه "ميشا" [٤] و "أفرايم" إلى يعقوب ليبرّك عليهما، سجدا له [٥].

وأن "إبراهيم" لما اشترى مغارة "عفرون" [٦] ليجعلها مقبرة لسارة، فقالوا له:

---

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني والأربعين، والنص في التراجم الحديثة: "فأتى إخوة يوسف وسجدوا له بوجوههم إلى الأرض" اهـ.

(٢) "لما" سقطت من (م).

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثالث والأربعين.

(٤) "ميشا" هكذا في النسخ الثلاث وفي ترجمة سنة ١٩٧٩م: منسّ.

(٥) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والأربعين. قلت: والصواب أن السجود كان جائزا في شريعتهم ثم نسخ في شريعتنا، لأنه ليس في النص قرينة تصرفه عن المعنى الحقيقي - والله أعلم ومما ورد في شريعتنا من النهي عن السجود لغير الله، ما أخرجه أبوداود عن قيس بن سعد قال: أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فقلت: رسول الله أحق أن يسجد له، قال: فأتيت النبي ﷺ فقلت: إني أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فأنت يا رسول الله أحق أن نسجد لك، قال: « أرأيت لو مررت بقبري أكنت تسجد له»؟ قال: قلت: لا، قال: «فلا تفعلوا لو كنت آمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن، لما جعل الله لهم عليهن من الحق » وأخرج الترمذي في الرضاع باب حق الزوج على المرأة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لو كنت آمرا أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » وفي مسند أحمد وسنن النسائي نصوص أخرى غير هذه.

(٦) هي قرية من قرى فلسطين قرب بيت المقدس يقال إن فيها قبر إبراهيم - عليه السلام - واسمها حبرون. واسمها الآن الخليل. واسم مالكها قبل ذلك عفرون.

[انظر مراصد الاطلاع ١/ ٣٧٦].

قـد وهبناها لك، خـر لهم ساجـدا [١] على جـهة الشكـر حيث ياسـروه ولـم/ ٢٦
يعاسروه. وسألهم أن يأخـذوا منه ثمنها. فقد كان السجود عندهم سهـلا متعارفا في هذه المواطن اليسيرة الخطب، وهو من ملة أبيهم إبراهيم [٢].

وفي التوراة: "أن يعقـوب لما التقى بأخيه العـيص سجد له[٣] بالأرض سبع مرات"[٤]، فما ظنك بحال الدخول على يوسف من قوم متشوقين إليه، وخجلين منه بعد سـنين متطاولة، فإن العـقول تجـزم بأن هذا المقام أولى بالسـجود من كل مقام، خصوصـا لشخص قد أحياهم الله به، وقد غمرهم بإحـسانه بعد أن بالغوا في الإساءة إليه.

ففي السجود له فوائد [٥].

منها: إقامة رسم الملك بفعل تحيته [٦].

والثانية: التوصل إلى إزالة ما في نفسه.

---

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الثالث والعشرين.

(٢) قلت: هذا ادعاء وزعم منهم أنه حصل منه هذا، وأنهم على ملتـه لا أن ذلك صدقا. فالله أعلم بالصواب.

(٣) في (أ): أسجد له بالأرض.

(٤) سفر التكوين الأصحاح الثالث والثلاثين.

(٥) هذا إذا كان على سبيل الخلق كـما في شريعتهم المنسوخة لاالعبادة وعلى سـبيل التنزل منا بصحة ذلك في شرائعهم.

(٦) روى ابن جرير الطبري في تفسيره (١٣/ ٦٨) عن قتـادة: "وكانت ـ أي السجود ـ تحية من قبلكم كان بها يحي بعضهم بعضا، فأعطى الله هذه الأمة: السلام تحية أهل الجنة، كرامة من الله تبارك وتعالى عجلها لهم، ونعمة منه"اهـ.

والثالثة: إظهـار المحبة ليوسف والطاعة له ليـرضى/ عنهم يعقوب، ويطيب قلبه بتصافيهم. ١٣٧أ

الرابعة: مكافأته على بعض إحسانه.

الخامسة: تصحيح رؤياه، فإن "رؤيا الأنبياء وحي [١]".

الثالث: أنه ذكر في التوراة [٢] أن يوسف لما قص رؤياه على يعقوب زجره لما قصهـا، وقال له: "ما هذه الرؤيا التي رأيت؟ أجيء أنا وأمك وإخـوتك فنسجد لك على الأرض؟" وكان يعقوب قد وعى معنى الرؤيا.

قلت: وإنما أراد أن يصد عنه كيد إخوته له باستبعاده ذلك وإنكاره[٣].

قلت: فهذا يعقوب قد فهم أن تأويل رؤيا يوسف: سجود إخوته وأبويه له.

وقـد ثبت أن الرؤيا صحت، فكذا تأويـلها، خـصوصـا والرؤيا رؤيا نبي، والتأويل تأويل نبي ورؤيا الأنبياء وحي، وتأويلهم إلهام.

وأيضـا: فإن في التـوراة [٤] أن يوسف رأى رؤيا أخـرى وهي أنه رأى أنه وإخوته جـمعـوا حزما في المزرعـة، وقد قـامت حزمتـه، وجاءت حـزم إخوته، فسجدت لها. وهذا يدل على سـجودهم له، لما التقوا لأن الرؤيتين دلتا على حكم واحد، وهو السجود.

---

(١) طرف من حـديث أخرجه الـبخاري في الوضـوء، باب التخـفيف في الوضـوء وفي الأذان باب وضوء الصبيـان وهو من قول عبيد بن عمير رضي الـله عنه قال هذا: "إن رؤيا الأنبياء وحي" ثم قرأ: ﴿إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ الآية (١٠٢) من سورة الصافات.

(٢) في سفر التكوين الأصحاح السابع والثلاثين.

(٣) في (ش) كيد اخوته وأبوه له وقد ثبت أن الرؤيا صحت.

(٤) في سفر التكوين الأصحاح السابع والثلاثين.

الرابع: أنه يجوز حمل ما في القرآن على أن قوله: ﴿ورَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [1] جملة. وقوله: ﴿ وخروا ﴾ جملة مختص ضميرها بإخوة يوسف لم يتناول أبويه، فيكون ذلك موافقا لرؤيا الحزم، فإنها إنما تضمنت ما يدل على سجود الإخوة فقط دون أبويه، ويصير هذا قريبا جدا [2] لأن إخوته سجدوا له قبل ذلك مرتين بنص التوراة، وهذه تكون ثالثة ووقتها أولى بالسجود من غيره على ماسبق وإنما ترك ذكره في التوراة اكتفاء عنه بالمرتين الأوليين، وتنبيها عليه بطريق أولى.

قلت: وفي ورود/ القرآن برؤيا النجوم دون رؤيا الحزم أقوى دليل على ٢٦م
صدق محمد ـ عليه السلام ـ وأن القرآن وحي من الله، وأنه إنما أخبر بما أوحى ٣٨أ
إليه، وإلا فلو كان ينقل ذلك من كتب/ الأولين لتتبعها / ولظفر برؤيا الحزم، ٢٣ش
ولذكرها خشية أن يطعن عليه بالنقص والزيادة فاعلم ذلك.

---

(١) سورة يوسف، الآية رقم: ١٠٠.

(٢) وذكر الرازي في كتابه "عصمة الأنبياء" ص ٨٤، تفسيرا آخر وهو: "المعنى: خروا لأجله سجدا لله". وقال القرطبي في تفسيره (٩/ ٢٦٤): "الهاء في قوله (خروا له) قيل: إنها تعود على الله تعالى، المعنى وخروا شكرا لله سجدا، ويوسف كالقبلة لتحقيق رؤياه، وروي عن الحسن" اهـ ولكن رد بعض المفسرين على هذا القول بأن الهاء راجعة إلى يوسف لقوله تعالى في أول السورة: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ وأن هذا كان تحيتهم أن يسجد الوضيع للشريف.

قلت: تعبيرهم "بالوضيع للشريف" هضم لحق نبي الله يعقوب ـ عليه السلام ـ فليس وضيعا، وإنما نقول كانت تلك تحيتهم كما تقدم.

قال: "ومن ذلك في سورة القصص بعد ذكر موسى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ...﴾ إلى قوله: ﴿..إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَن تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ ...﴾ [1] قال: الكذب في هذه القصة في مواضع:

أحدها: قوله: "وجد على الماء قوما يسقون" ولم يكن كذلك يعني بل[2] القوم طرأوا [3] على بنات شعيب، وقد ملأن الحياض [4] ليسقين غنم أبيهن، فأخرجوهن فقام موسى فحماهن وسقى غنمهن كما سيأتي في لفظ التوراة.

الثاني" أن النساء كن سبعا لا اثنتين.

الثالث: أن عرض شعيب ابنته على موسى واستئجاره على نكاحها ثماني سنين لم يكن منه شيء، إنما كان هذا في زواج يعقوب براحيل بنت خاله "لابن" وإنما اختلطت لهذا الإنسان القصة، أو خلطت له بقصة زواج يعقوب النبي، ثم ذكر ما في التوراة من قصة موسى في ذلك. وهو أن قال فيها بعد ذكر قتل موسى للقبطي [5]: "فسمع فرعون هذا الخبر وكان يطلب قتل موسى فهرب من حضرته، وأقام بأرض مدين [6]، وجلس جوار البئر.

---

(١) سورة القصص من ٢٣ـ٢٧.

(٢) في (ش) يعني أن القوم.

(٣) أي وردوا على بنات شعيب، وأتوهن فجأة. [لسان العرب ١/ ١١٤].

(٤) في (م): الحوض.

(٥) القصة في سفر الخروج الأصحاح الثاني.

(٦) أرض مدين: مدينة قوم شعيب قرية من أرض معان من أطراف الشام مما يلي ناحية الحجاز، قريبا من بحيرة قوم لوط، بينها وبين تبوك ست مراحل، وهي أكبر من تبوك في ذلك الوقت وبها البئر التي استقى منها موسى لغنم شعيب. ومدين قبيلة من بني مدين بن مديان بن إبراهيم الخليل ـ عليه السلام ـ وشعيب عليه السلام نبيهم. ذكرت قصة عتوهم في القرآن الكريم، وكانوا يخيفون المارة ويعبدون الأيكة -شجرة من الأيك - أهلكهم الله بأنواع من العذاب. [انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١٢٤٦، والبداية والنهاية ١/ ١٨٤ـ١٩١].

وكان لإمام مدين سبع بنات. كن أقبلن لاستقاء الماء فملأن الحياض وأحببن سقي غنم "يثرا" [١] أبيهن، فأقبل الرعاة عليهن وأخرجوهن فقام موسى وحمى الجواري وسقى نعاجهن، فلما انصرفن إلى "يثرو" أبيهن، قال لهن: لم جئتن أسرع من المعتاد [٢]؟ فأجبن: رجل مسلم [٣] مصري أنجانا من الرعاة، وبزيادة استقى الماء وسقى النعاج [٤]. فقال: أين هو؟ لم خلفتن الإنسان؟ ادعونه ليأكل خبزا، فحلف[٥] موسى أن يسكن معه وأخذ سابور [٦] بنته زوجة". اهـ.

قال: "هذا نص التوراة/ أن الجواري كن سبعا، لا اثنتين، وأن والدهن كان ٣٩
اسمه يثرو لا شعيب، ولا ذكر لاستئجاره ثماني حجج.

ثم ذكر قصة زواج يعقوب من التوراة إلى آخرها.

ثم قال: "فتأمل يا قارىء اختلاط إحدى القصتين بالأخرى".

قلت: والجواب عن هذا السؤال من وجوه:

---

(١) اختلف المفسرون في اسم أبي المرأتين المشار إليهما: فقال بعضهم: اسمه يثرون أو يثرى. وقال بعضهم: اسمه شعيب وهو النبي ـ عليه السلام ـ وكلا القولين لا دليل عليهما، ولسنا متعبدين بمعرفته ولا بمعرفة اسمي المرأتين بل بالإيمان والتصديق بالقصة دون معرفة الأسماء والله أعلم.

(٢) في (ش): المضاد.

(٣) كلمة "مسلم" ليست في (م)، (ش).

(٤) عبارة (أ): "وبزيادة استقى الماء وسقى النعاج" وفي التراجم الحديثة: "فقلن رجل مصري أنقذنا من أيدي الرعاة، وأنه استقى لنا أيضا وسقى الغنم فقال لبناته فأين هو...".

(٥) فحلف: ليست في (ش) وفي التراجم الحديثة: "فارتضى" موسى أن يسكن مع الرجل" والمعنى: فأقسم على موسى أن يسكن معه...

(٦) في التراجم الحديثة اليونانية: "صفّورة".

أحدها: الجواب العام بالقدح في التوراة وعدم الوثوق بها، كما تقرر في المقدمة وقد وجدنا فيها من التناقض والاختلاف/ ما بعضه يقدح في الاحتجاج بها. ٢٨م

ولذلك سببان ظاهران:

أحدهما: أن اليهود حرفوا منها اسم محمد ـ عليه السلام ـ [١] ودلائل نبوته[٢] لئلا يكون عليهم حجة له من كتابهم، وحرفوا مع ذلك أشياء مما جاء به محمد عن وضعه الذي في التوراة ليصير ذلك شبهة لهم في تكذيبه، ويقولون: ما نصنع به؟ لو وافق ما عندنا أو ذكر فيه، آمنا به [٣].

---

(١) قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالإِنْجِيلِ ...﴾ الآية [سورة الأعراف آية ١٥٧] وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ...﴾ [سورة البقرة ١٤٦، وسورة الأنعام ٢٠].

(٢) أخرج البخاري في (البيوع، باب كراهية السخب في الأسواق وفي تفسير سورة الفتح٣) عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبدالله بن عمرو بن العاص ـ رضي الله عنهما ـ فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة، قال: أجل، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن [قال في التوراة]: يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا، وحرزا للأميين، أنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولاسخاب في الأسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا: لا إله إلا الله، فيفتح بها أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا" اهـ.

(٣) قال الله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ﴾ الآية [سورة النساء ٤٦]، وقال تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝٧٥﴾ [سورة البقرة ٧٥].

السبب الثاني:

أن التوراة تقادم عهدها وحرفت في زمن" بختنصر [١]" وتعاورتها [٢] التغيرات والتنقلات من العبراني إلى السرياني إلى القبطي إلى العربي لفظا وخطا.

وبعيد من مثل هذه التغيرات أن لاتخل بالمعاني. ولذلك صارت التوراة التي بيد النصارى [٣] تخالف التي بيد اليهود [٤]، والتي بيد اليهود يخالف بعضها

٢٤ش بعضا كما أن أناجيل النصارى يخالف بعضها بعضا [٥]، كما قد بينته / في التعليق عليها [٦] لأن أهل الكتاب معتمدهم على الخط، لا على الحفظ، وعلى الرواية بالمعنى لا باللفظ.

الثاني: أن علماء المسلمين ذكروا قصة موسى، على وفق ما هي في القرآن وكان لهم اجتماع بأهل الكتاب واطلاع على علمهم، وأسلم جماعة من أهل

---

(١) بختنصر: أحد ملوك بني إسرائيل، ذكر ابن أبي حاتم أنه كان فقيرا مقعدا ضعيفا يستعطي الناس، ويستطعمهم ثم آل به الحال إلى ما آل، وأنه سار إلى بيت المقدس فقتل بها خلقا كثيرا من بني إسرائيل، وذكر ابن كثير أن ابن إسحاق وغيره ذكروا أن خراب بيت المقدس كان على يديه في عهد نبي الله "أرمياء" [انظر تفسير ابن كثير ٣/ ٢٥، البداية والنهاية ١/ ٣٤-٣٩].

(٢) كلمة: "وتعاورتها" غير واضحة في (أ).

(٣) وتسمى باليونانية.

(٤) وهي نسختان: العبرانية والسامرية.

(٥) إنجيل متى، وإنجيل مرقس، وإنجيل لوقا، وإنجيل يوحنا وغيرها.

(٦) في كتابه: "تعاليق على الأناجيل" خ.

الكتاب ووافقوهم على ذلك كعبدالله بن سلام/ من اليهود، والعاقب والسيد [1] رئيسي نجران من النصارى والنجاشي [2] صاحب الحبشة [3] في ناس كثير، فدل آن مافي القرآن موافق لما في الكتب القديمة، ولكن هذا الذى تدعونه تحريف حدث.

فإن قيل: إنما كان إسلام بعض أهل الكتاب[4] وعدم إنكارهم ما جاء به القرآن من الوهم مخافة من سيف الإسلام، فإنه كان مشهورا منصورا، لا يقوم له أحد.

---

(١) العاقب: اسمه عبد المسيح، وكان صاحب مشورة قومه نصارى نجران.
وأما السيد فكان اسمه: الأيهم. وقيل شرحبيل، وكان صاحب رحالهم ومجتمعهم ورئيس في ذلك. وقصتهما مع وفد نجران الذي قدم إلى النبي ﷺ مشهورة. ذكرها البخاري في صحيحه - في كتاب المغازي، باب قصة أهل نجران - وابن سعد في الطبقات الكبرى (١/ ٣٥٨) وذكر ابن سعد أنهما أسلما بعد ذلك وأنزلهما النبي ﷺ دار أبي أيوب الأنصاري - رضي الله عنه -. والله أعلم وقد ذكرها أيضا ابن تيمية في الجواب الصحيح (١/ ٢٤١-٢٦٥) بتحقيق د. علي حسن عسيري.

(٢) أصحمة بن بحر، أحد ملوك الحبشة. والنجاشي لقب لكل من ملكوهم. كان رضي الله عنه ذا عدل في ملكه. هاجر إليه جمع من الصحابة فسألهم عن أمر رسول الله ﷺ فأخبروه وتلوا عليه شيئا من القرآن فقال: "إن هذا والذي جاء به موسى يخرج من مشكاة واحدة" وأسلم خفية عن قومه وقال: "أشهد أنه رسول الله وأنه الذي بشر به عيسى بن مريم، ولولا ماأنا فيه من الملك لأتيته حتى أحمل نعليه" توفي في رجب سنة تسع من الهجرة. فقال رسول الله ﷺ حين مات، مات اليوم رجل صالح فقوموا فصلوا على أخيكم أصحمة. [انظر صحيح البخاري كتاب مناقب الأنصار، باب موت النجاشي، وسنن أبي داود، كتاب الجنائز باب الصلاة على المسلم يموت في بلاد الشرك، ومسند أحمد (١/ ٢٠٣)، وفتح الباري (٣/ ١٨٧).

(٢) الحبشة: جيل معروف يرجع نسبهم إلى حبش بن كوش بن حام ابن نوح. والجمع أحبوش، وهم أمة كبيرة، ويذكرهم المؤرخون في عداد أمم السودان. ودولة الحبشة اليوم تقع في شرق إفريقيا.
[انظر فتح الباري ٧/ ١٩٠-١٩١، تهذيب الأسماء واللغات للنووي ٢/ ٢٨٨].

(٤) عبارة «إسلام بعض أهل الكتاب» سقطت من (ش).

قلنا: هذا مما لا يفيدكـم، فإن مصنف هذا الكتاب قد أبرز فـيه كل ما عنده من الطعن في دين الإسلام مع المخافة وظهور الإسلام، ولم يمنعه ذلك، فلو أمكن الأوائل من أهل الكتاب قدح لفعلوا، ولو في خفية ثم لاشتهر في ذلك العصر ثم نقل إلينا. كـيف والمسيح ﷺ [(١)] يقـول: "مامن خـفي إلا سـيظهر، ولا مكتـوم إلاسيعلن [(٢)]". وهو قول معصوم لايجرم.

وأيضا فإن من الممـتنع عادة أن أحدا لا [(٣)] ينتقل من دين إلى دين إلا بعد انشراحه لما انتقل إليه وانقباضه عما كان عليه، وأن من ينشرح صدره لدين يحتمل الذل والصـغار والقـتل، ولا ينتـقل عنه كـاليهـود والنصـارى في بلاد المسلمين، والمسلمين في بلاد النصارى. فـمن المحال عادة أن جماعـات من أحبار [(٤)] اليهود
والنصارى ورؤسائهم ورعاعهم يتركون دينهم في/ عصر النبوة إليها إلا بعد علمهم ٢٩
بصحة ما جاءت به [(٥)]، وحينئذ يصير هؤلاء حجة على من يقدح في الإسلام من أهل الدينين.

---

(١) "وسلم" ليست في النسخ الثلاث.

(٢) إنجيل متى الأصحاح العاشر.

(٣) "لا" سقطت من (ش).

(٤) الأحبار جمع حبر وهو العالم. وفي حبر لغتـان: بكسر الحاء وفتحها [المصباح المنير ١/ ١٤٢] والأول أصح لأن جمعه أحـبار، والله تعالى يقول: ﴿ **اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ** ﴾ الآية ٣١ من سورة التوبة والمراد بالأحبار علماء اليهود الذين يحبرون الكلام ويحسنونه. والفرق بينه وبين الراهب أن الراهب بمعنى المتـعبد الخاشع الزاهد. وأصله عند النـصارى التخلي عن أشغال الدنيا، وترك ملاذها والزهد فيها، والعزلة عن أهلها.

[انظر لسان العرب ٤/ ١٥٧ـ١٥٨وتفسير القاسمي ٨/ ١٨٤].

(٥) مثل عبد الله بن سلام، وسلمان الفارسي، والنجاشي، وغيرهم.

وهذا" ابن جزلة "[1] صاحب" منهاج البيان" في الطب كان نصرانيا فأسلم وصنف كتابا سماه "إفحام النصارى" ولما مات وقف كتبه على تربة الإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت[2] / ببغداد [3] وكثيرون مثله يسلمون ويحسن إسلامهم، ١٤١أ
وبعد ذلك يطعنون فيما كانوا عليه من اليهودية أو النصرانية [4] ولم نر مسلما خرج عن الإسلام، فحمد ما انتقل إليه [5] فإن قيل: لأن المسلمين لا يتركونه بل

---

(١) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٨٢.

(٢) النعمان بن ثابت بن زوطي التميمي الكوفي، مولى بني تيم الله بن ثعلبة، يقال: إنه من أبناء الفرس. إمام أصحاب الرأي، وفقيه أهل العراق، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ولد بالكوفة، وطلب العلم في صباه، ثم انقطع للتدريس والإفتاء. رأى أنس بن مالك رضي الله عنه وسمع عطاء بن أبي رباح وغيره من التابعين، كان طويل الصمت كثير العقل، يسمى الوتد لكثرة صلابته، قال عنه الشافعي: "الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة" قدم بغداد فأقام بها حتى توفي سنة خمسين ومائة رحمه الله تعالى.

[انظر سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٩٠-٤٠٣، وتاريخ بغداد ١٣/ ٣٢٣- ٤٢٣].

(٣) المدينة المعروفة الآن في العراق. وهي عاصمة الدولة العباسية وعاصمة دولة العراق الآن.

(٤) من أمثال السموأل بن يحي بن عباس المغربي المتوفي سنة ٥٧٠هـ فقد كان يهوديا ثم أسلم وألف في الرد على اليهود "إفحام اليهود". وأمثال عبدالله بن عبدالله الترجمان الميورقي المتوفي سنة ٨٣٢هـ في جزيرة ميورقة والذي كان يدعى قبل إسلامه "أنسليم تورميدا" فقد كان من أحبار النصارى ثم أسلم ورد عليهم بكتابه " تحفة الأديب في الرد على أهل الصليب" وغيرهما كثير.

(٥) قلت: وقد شهد بذلك هرقل ملك النصارى وعالمهم في عهد النبوة، حيث سأل أبا سفيان عن نبوة محمد ﷺ فقال: "وسألتكم هل يرجع أحد منهم عن دينه سخطة له بعد أن يدخل فيه؟ فقلتم: لا. وكذلك الإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب لا يسخطه أحد".

وستأتي القصة بتمامها في نص الكتاب.

يقتلونه فلا يتسع له زمن النظر والترجيح، بين ما انتقل عنه وإليه، ثم انحسمت[1] مادة الردة في الإسلام خوف القتل.

قلنا: لا شك أن مصلحة الدين ومنفعته عظيمة وهي النجاة الأبدية، وعظم مصلحته توجب قوة الداعي المحرك إليه وذلك يوجب انفتاح أبواب الوسائل الموصلة إلى المقصود منه.

وهذه بلاد النصرانية ملاصقة لبلاد الإسلام، والسبل إليها آمنة مسلوكة وفي المسلمين ناس كثير وقفوا على حقيقة دين المسلمين والنصارى وهم عقلاء ألباء، فلو صح لهم ما ذكرتم من القدح في دين الإسلام لتوصلوا إلى أرض النصرانية واعتصموا بها وجعلوها هجرة دينية [2]. ـ والله أعلم ـ.

ثم لو لم يكن في هذا الجواب إلا معارضة ما نقله المسلمون لما نقلتموه لأوقف دعواكم في صناعة النظر حتى تبدوا مرجحا لما قلتموه أو دليلا آخر.

---

(١) في (ش): أحسمت.

(٢) قلت: لقد كان كثير من أهل الكتاب لا يرغبون بالعيش والبقاء في بلاد المسلمين بديلا، وذلك لما ينعمون به من الأمن على أنفسهم وأموالهم وأعراضهم ومن العدل والحماية، وعدم تكليفهم مالايطيقون أو تعذيبهم إذا قاموا بما فرضه الإسلام عليهم من الجزية وعدم حرب المسلمين أو التعرض لأذاهم أو محاربة دينهم بأي نوع من أنواع الحرب الفكرية أو المادية. وهذا لا يجدونه في غير بلاد المسلمين ولاتحت حكم طغاتهم. وتحدث الأئمة من السلف الصالح عن أحكام الذميين "أهل الكتاب" وموقف الإسلام منهم ومالهم من حقوق في الإسلام إذا كانوا أهل ذمة: مثل الخلال في: "أحكام أهل الملل" وابن القيم في: "أحكام أهل الذمة" وغيرهما.

الثالث: أن ماحكاه هذا المصنف من القصة في التوراة / لا ينافي ما في القرآن ٢٥ش
بل في القرآن [1] زيادة بيان ومناسبة للقضية[2]، فرد تلك الزيادة لكونها لم تذكر في التوراة جهالة، لأنه إبطال للوجود المحض بالعدم المحض، وذلك عناد أو قصر باع في العلم لما بيناه في الوجه الرابع من الجواب عن قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [3] في السؤال قبل هذا، وبيان عدم المنافاة: أما قوله: "إن موسى لما ورد ماء مدين لم
يجد القوم/ يسقون بل طرأوا بعد ذلك". فهذه مناقشة باردة ممن لا يعلم مواقع ١٤٢أ
الكلام خصوصا لغة العرب واتساعها، بل ولا حقائق المعقولات فإن "لما" في لغة العرب أداة زمانية: أي تدل على الوقت والزمان، فإذا قلت: قام زيد لما قعد عمرو،
معناه: قام زيد وقت أو زمان قيام عمرو. فقوله: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً﴾[4] / ٣٠م
أي: وقت أو زمن ورود ماء مدين ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً﴾ ولا شك أن الزمان والمكان يكونان حقيقة ومجازا، فحقيقة المكان: هو الموضع الذي يستقر فيه الجسم، ويحيط به فقط دون ماحوله، كدائرة الكرسي مثلا[5] لمن جلس عليه، ومجاز المكان: ماقارب مستقر الجسم وما أحاط به من مكانه الحقيقي كالبيت أو الدار بالنسبة إلى الكرسي الذي جلس عليه[6] وحقيقة زمان الفعل: الجزء الذي يحدث فيه الفعل فقط لا يتناول شيئا مما قبله ولا بعده، كالجزء الذي كان فيه ورود موسى، ومجازه: هو ما قارب ذلك الجزء بساعة أو ساعتين أو أقل أو أكثر بحسب قرب المجاز وبعده وعظم الحقيقة وصغرها.

---

(١) عبارة (بل في القرآن) سقطت من (ش).

(٢) في (ش): القضية.

(٣) سورة يوسف، آيه رقم: ١٠٠.

(٤) سورة القصص، آية رقم: ٢٣.

(٥) في (ش): الكرسي الذي جلس...

(٦) عبارة «مثلاً لمن جلس عليه ومجاز المكان: ما قارب مستقر الجسم وما أحاط به من مكانه الحقيقي كالبيت أو الدار بالنسبة إلى الكرسي» سقطت من (ش).

وإذا ثبت هذا التقرير بان: أن لا منافاة بين قوله في القرآن: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً﴾ وبين قوله في التوراة: "فأقبل الرعاة عليهن وأخرجوهن" لجواز أن يكون إقبال الرعاة، ووجدان موسى لهم جميعا في زمن وروده المجازي، الذي هو بعيد زمن وروده الحقيقي.

وكذلك قوله: ﴿وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ (٢٣) فَسَقَىٰ لَهُمَا﴾ [١] مع قوله في التوراة: "فقام موسى، وحمى الجواري، وسقى نعاجهن" لا تنافي بين الأمرين لجواز أنهما لما أخرجهما الرعاة عن الماء وقفتا تذودان غنمها ـ أي تحفظانها[٢] / من الشرود [٣] ـ فجاء ١٤٣
موسى "فقال ما خطبكما" فأخبرتاه، فحماهما وسقى لهما.

وأما قوله "كن سبعا لا اثنتين" فمن الجائز أن السبع حضرن لكن الذي تولى ذود الغنم منهن اثنتان، والأخر يملأن الحياض، أو ينظرن في مصلحة أخرى للغنم، فوقع الخطاب في القرآن على الذائدتين دون البواقي لأنهن حينئذ أخص بالغنم والبواقي كالأجنبيات منها، لا يعلم في الحال تعلقهن بأمرها [٤].

---

(١) سورة القصص، الآية: ٢٣, ٢٤.
(٢) في (ش) تحفظانهما.

(٣) قال الراغب الأصفهاني: "ذدته عن كذا أذوده، قال تعالى: ﴿وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ أي تطردان..." اهـ، قلت: وهي من ذاد الإبل أو الغنم.. يذودها ذودا: أي منعها أو ساقها، أو دفعها، أو طردها. أو كفها. ومعنى الآية: أن المرأتين تمنعان غنمهما لئلا تختلط بغنم الناس. وهو أولى ما قيل في معناها.
[انظر لسان العرب ٣/١٦٧، وتفسير القرطبي ١٣/٢٦٨].

(٤) هذا من غير دليل والأولى الإجابة بما سبق أن أجاب به في عدم الوثوق بالتوراة المحرفة في هذا وفي غيره، أو أن ذلك مما حرف في التوراة فحرف من اثنتين إلى سبع، فأهل الكتاب اشتهر عنهم ذلك. وتناقض ما بأيديهم من الكتب دليل صحيح على ذلك.

وأما قوله: "لا ذكر لندب شعيب موسى إلى زواج ابنته، ولا لاستئجاره[1] ثماني حجج" فلا ينافي ما في القرآن من ذلك، لأن هذا مجمل وما في القرآن مفصل، ولا تنافي بين المجمل والمفصل. على أن في قوله في التوراة: "أن يثرو قال لبناته: ادعونه يأكل خبزا، فحلف على[2] موسى أن يسكن معه وأخذ سابور[3] بنته زوجة" [4]. تنبيها [5] على ما فصله القرآن إذ معناه: أن يثرو عزم على موسى وأقسم عليه أن يسكن معه. وهذا قريب في العرف من قوله: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ ..﴾ [6] فإن الناس جرت عاداتهم أنه إذا ورد/ ٢٦ش
عليهم غريب فظهرت منه النّجابة والخير والخصال / الحميدة والأفعال النافعة ٣١م
تمسكوا به وحسنوا له المقام عندهم، وعرضوا عليه المسكن والسكن ليرتبط بذلك عليهم فينتفعون به وينتفع بهم. وقد كان "يثرو" أحق الناس بمثل هذا لكبره، وكون بناته حُرما [7]، ضعفا عن القيام بأمر الغنم، وقد كان الرعاة يستضعفونهن.

وأما قوله: "كان اسم أبيهن يثرو لا شعيب"[8]، فقد سبق جواب مثله عند قوله: "كان اسم أبي مريم أم المسيح يعقيم لا عمران"[9] وذلك أن الأسماء ألفاظ تختلف باختلاف اللغات، ومع [10] اتفاق المسميات / لا يضر اختلاف الأسماء. ٤٤أ

---

(١) في (ش): ولا استجاره.

(٢) على" : ليست في (م).

(٣) في (ش): لسابور.

(٤) انظر سفر الخروج الأصحاح الثاني.

(٥) في (أ): تنبيه. وتنبيها: اسم إن مؤخر.

(٦) سورة القصص، آية رقم: ٢٧.

(٧) الحرم جمع حرمة، وهي المرأة، وما يلزم الإنسان حفظه وصونه. [منال الطالب ص ٢١٤].

(٨) راجع ص: ٣٢٦ والتعليق رقم: ١ فيها.

(٩) راجع ص: ٣٠٣.

(١٠) في (أ): ومنع.

ويدل على هذا ما ذكره "وثيمة بن موسى بن الفرات" في كتاب "قصص الأنبياء" عن محمد بن إسحق [(١)] قال: حدثني عبدالله بن زياد بن سمعان [(٢)] عن بعض من قرأ الكتب أن أهل التوراة يزعمون أن شعيبا اسمه في التوراة ميكائيل بن جزي وبالسريانية يثرن بن جزي بن يشجر. وبالعربية: شعيب بن جزي بن يشجر ابن لاوى بن يعقوب.

قال: "وحدثني الشرقي ابن القطامي [(٣)] - وكان عالما بالأنساب - قال: هو

---

(١) أبوبكر ويقال: أبو عبدالله محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، ويقال: كومان. المدني المطلبي. من أقدم المؤرخين. يقال: إنه رأى أنسا وابن المسيب وأبا سلمة بن عبدالرحمن. كان من أحفظ الناس بما قاله البخاري وروى له مسلم في المتابعات رحل إلى الإسكندرية والكوفة والجزيرة والري وبغداد وتوفي بها سنة إحدى وخمسين ومائة للهجرة على خلاف في تاريخ وفاته. وقد هذب ابن هشام كتابه السيرة النبوية واختصره.

[انظر تهذيب التهذيب ٩/ ٣٨ - ٤٦، سير أعلام النبلاء ٧/ ٣٣-٥٥].

(٢) عبدالله بن زياد بن سلميان بن سمعان المخزومي المدني، مولى أم سلمة كان ضعيف الحديث، ويغير في الرواة، ويدعي السماع من بعض الناس ولم يسمع منهم. سمعه ابن اسحاق يقول: "سمعت مجاهد" فقال: "والله أنا أكبر منه ما رأيت مجاهدًا ولا سمعت منه" قلت: وهذه الرواية تدل على أنه لا يؤخذ بحديثه لأنه يقول: "عن بعض من قرأ الكتب". ولم تذكر سنة وفاته.

[انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٥/ ٢١٩ - ٢٢١].

(٣) الشرقي: لقب غلب عليه واسمه: الوليد بن حصين بن جمال بن حبيب الكلبي المشهور بالشرقي ابن القطامي، عالم بالأدب والأنساب وهو من أهل الكوفة، استقدمه أبو جعفر المنصور إلى بغداد ليعلم ولده المهدي الأدب، وله رواية في الحديث لكنه ضعيف. توفي في نحو سنة خمس وخمسين ومائة للهجرة.

[انظر تاريخ بغداد ٩/ ٢٧٨ - ٢٧٩، والأعلام ٨/ ١٢٠].

يثرون بالعبرانية، وشعيب بالعربية بن عيفاء بن لوثب [1] بن مدين بن إبراهيم" .

فتبين بما ذكرناه أن هذا نزاع لفظي لا يقدح في حقائق المعاني [2] .

وأما ما ذكر من أن الاستئجار إنما كان في قصة زواج يعقوب لا موسى .

فجوابه: أن احتجاجك في هذا إنما هو بسكوت التوراة عن ذكره في قصة موسى على ما قد ثبت فيها من التحريف والتبديل والزيادة والنقص والتفاوت في النسخ بالنسبة إلى ما بأيديكم وأيدي اليهود وإلى ما في أيدي طوائف اليهود [3]، وذلك استدلال بالسكوت الصرف والعدم المحض، والقرآن جاء بزيادة بيان فليس قدح التوراة في القرآن لمجيئه بالزيادة أولى من قدح القرآن في التوراة لمجيئها

---

(١) في البداية والنهاية (١/ ١٨٥): "بن عيفاء بن ثابت بن مدين. . . " .

(٢) قلت: والاختلاف بين مفسري القرآن وأهل الكتاب في اسم صالح مدين لا ينبني عليه تكذيب القرآن الكريم بأي حال، لأن القصة وردت في القرآن دون ذكر اسم أبي البنتين، ولا فائدة في ذكر الأسماء إذا تحقق الغرض من القصة والحمد لله.

(٣) أجمع اليهود والنصارى على القول بوقوع التحريف والتبديل في التوراة، وكل طائفة تجعل مسئولية التحريف والتبديل في عنق الأخرى وسبب ذلك أن نصوص التوراة التي بأيدي النصارى شاهدة بإرسال المسيح ـ عليه السلام ـ في الزمن الذي أرسل فيه، ويزعمون أن اليهود بدلوا ما بأيديهم من نسخ التوراة عنادا وحذرا من الاعتراف بإرسال المسيح ـ عليه السلام ـ واليهود يزعمون أن النصارى بدلوا ما بأيديهم من النسخ، وأن المسيح إنما يأتي في آخر الزمان، وهو المسيح المنتظر على زعمهم، ويزعمون أن ما بأيديهم من نسخ التوراة موافق لما ادعوه. قال الله تعالى: ﴿ **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** ﴾ [البقرة: ١١٣] ثم إن التوراة التي بأيدي اليهود يعترفون بأنها غير منزلة إنما كتبها عزرا من محفوظاته ومحفوظات بعض الكهنة أيام بختنصر، وهم فرق كل فرقة تدعي أن ما بأيديهم هو الحق، فالسامرة مثلا لها توراة يدعون أنها هي الصحيحة دون ما بأيدي سائر =

بالنقص، فما المرجح لأحد القدحين على الآخر؟ على أن ما في القرآن أولى بالاعتبار لأنه أنسب بسياق القضية لمن تدبره، ولأنه أقرب عهدا بالظهور من التوراة(١)، وأبعد عن التحريف والنقل من لغة إلى لغة، ومن ترجمة إلى ترجمة، والمسلمون أشد عناية بحفظه من أهل الكتابين بحفظهما.

= اليهود. وفي الأمر ما هو أغرب من ذلك، فاليهود يدعون أن الله تعالى أوحى إلى موسى ـ عليه السلام ـ وهو بطور سيناء نوعين من الوحي: الأول: الشريعة المكتوبة "أسفار التوراة" والثاني: الشريعة المكررة، أو التعاليم الشفهية. وهذه سرية في زعمهم تتضمن التفسير الصحيح الذي يعنيه الرب سبحانه ويريده من النصوص الظاهرة المكتوبة في أسفار التوراة. كما يزعمون أن هذه التعاليم تنوقلت شفاها عن موسى ـ عليه السلام ـ عبر أربعين جيلا حتى انتهت إلى يهوذا هاناسي، فدونها خشية الضياع وسميت: "المشناة" أي: المعرفة. ثم شرح الأحبار المشناة في أورشليم وبابل وسميت الشروح: "الجمارا" أي الشرح أو الإكمال. ومن المتن وشرحيه تكون ما يسمى التلمود الأورشليمي والتلمود البابلي، على أن من يحمل كل منها يرى أنه هو الصحيح وأن الآخر باطل. فهذا التعدد دليل على التحريف والتبديل والافتراء على الله: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾ (البقرة، آية: ٧٩) وقد بين كثير من العلماء تناقض هذه الكتب والأناجيل التي بأيدي النصارى. [انظر الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ١/٩١-١٩٦، ومعركة الوجود بين القرآن والتلمود ص ٣٦ - ٣٨، وإفحام اليهود ص ١٣٥-١٤٥، ومقامع هامات الصلبان "بين المسيحية والإسلام" ص ١٧٤-١٩١].

(١) من حكمة الله تعالى أن بعث في كل أمة رسولا، فإذا مات واندثرت شريعته بعث رسولا آخر فتكون الشريعة المتأخرة ناسخة للمتقدمة وهذا نلزم به النصارى حيث يدعون هم أن اليهود مخطئون في دعواهم أن شريعة موسى ـ عليه السلام ـ لم تنسخ ولا تنسخ ويثبتون النسخ ـ وإن كانوا ينكرون نسخ شريعة عيسى ـ عليه السلام ـ فكما أن الإنجيل عند النصارى نسخ بعض أحكام التوراة فكذلك القرآن كان ناسخا لهما جميعا لتأخره عنهما.

ثم نقول: ما المانع من أن تكون قصة يعقوب وموسى في زواجهما اتفقتا
١٤٥أ على صفة واحدة / كما اتفق لإبراهيم وإسحق، في أن كل واحد منهما لما دخل
٣٢م أرض "أبيمالخ" [١] / ملك فلسطين [٢] ادعى أن زوجته أخته لجمالها، خشية أن
يغلب عليها [٣]. وقد صرحت بذلك التوراة. لكن اتفق أنها شرحت قصة يعقوب
بأبسط مما شرحت قصة موسى.

---

(١) قيل: اسمه: "عمرو بن امرئ القيس بن سبأ" ملك مصر، وقيل: صادوق وكان على الأردن، وقيل: سنان بن علوان بن عنيد بن عريج بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح، وقيل إنه أخو الضحاك الذي ملك الأقاليم.
[انظر فتح الباري ٦/ ٣٩٢، الأنس الجليل ١/ ٣٤].

(٢) الأرض التي هاجر إليها إبراهيم ووقعت له ولسارة القصة فيها قيل: إنها مصر، ،قيل: إنها بعلبك. وقيل غير ذلك، والأشهر أنها مصر. قلت: والذي يظهر من كلام الطوفي أن الأرض التي هاجر إليها إبراهيم وإسحق واحدة وأن الملك واحد - والله أعلم - (انظر فتح الباري ٦/ ٣٩٢، والأنس الجليل ١/ ٣٤).

(٣) قصة ادعاء إبراهيم - عليه السلام - بأن زوجته سارة أخته هي أنه "قدم أرض جبار ومعه سارة، وكانت أحسن الناس. فقال لها: إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك. فإن سألك فأخبريه أنك أختي. فإنك أختي في الإسلام. فإني لا أعلم في الأرض مسلما غيري وغيرك. فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار، فأتاه فقال له: لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك. فأرسل إليها فأتي بها. فقام إبراهيم - عليه السلام - إلى الصلاة. فلما دخلت عليه لم يتمالك أن بسط يده إليها، فقبضت يده قبضة شديدة..." الخ القصة. [انظر صحيح البخاري كتاب البيوع، باب شراء المملوك من الحربي وهبته وعتقه، وكتاب الهبة، باب قبول الهدية من المشركين، وكتاب الأنبياء باب قوله تعالى: ﴿ واتخذ الله إبراهيم... ﴾ وغيرها من المواضع فيه. وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث ١٥٤، ومسند أحمد ٢/ ٤٠٤].
أما قصة إسحق فلم أعلم بعد البحث أنه ورد في ذلك شيء. ولعل الطوفي يشير إلى ما في سفر التكوين الأصحاح السادس والعشرين من أن اسحق ذهب إلى أبيمالخ ملك الفلسطينيين في جرار. وسأله أهل المكان عن امرأته رفقة - أو ربقة - فقال هي أختي لأنه خاف أن يقتل من أجل زوجته لأنها كانت حسنة المنظر... الخ القصة. - والله أعلم -.

[تناقض كتب النصارى]

ثم بعد هذا كله نقول لهذا النصراني: الخلاف والتناقض الذي أوردته علينا بتقدير ثبوته هو في كتابين لملتين، وهما التوراة والقرآن، ولا شك أن في إنجيل لوقا [1] في الفصل الثاني والثلاثين [2]، أن يوحنا قال للمسيح: "يا معلم رأينا إنسانا يخرج الشياطين باسمك فمنعناه لأنه لم يتبعنا. فقال: لا تمنعوه، لأن كل من ليس عليكم فهو معكم".

وفي إنجيل مرقس [3] هذه الحكاية بعينها، وأن المسيح قال فيها: "كل من ليس معنا فهو علينا"[4] وهذا تناقض بيّن.

وبيانه: أن كل واحد من الناس:/ إما أن يكون معك أو عليك، أو لا معك ٢٧ش

---

(١) اسم لاتيني ربما كان اختصارا لاسم "لوقانوس" وهو تلميذ بولس عدو النصارى الذي أصبح رسولا لهم، ولوقا من أهل انطاكية لم ير المسيح وليس من الحواريين ولا من تلاميذهم كان طبيبا. وقيل: مصورا. كتب انجيله باليونانية كرسالة إلى صديق له في مصر. فيما بين عام ٦٠-٧٠.

[انظر مقدمة انجيله، وتحقيق تاريخ الأناجيل للدكتور الفرت ٣٦-٣٧. ومحاضرات في النصرانية لأبي زهرة ص ٥٩-٦٠، والفصل ٢/ ٨٩].

(٢) في التراجم الحديثة: الأصحاح التاسع. فقرة (٤٩-٥٠).

(٣) يقال إن اسمه: يوحنا وأن مرقس لقب. ومعنى مرقس. مطرقة، وهو من السبعين الذين يقال إن المسيح اختارهم، وأرسلهم ليعلموا المسيحية، وليس كذلك، وقد طاف البلاد داعيا ثم استقر في مصر وقد كان يهوديا ثم تتلمذ على يد بطرس وألف انجيله لطلب أهل رومية كما يقال. مات مقتولا في الإسكندرية سنة ٦٨م. [انظر نظم الجوهر لابن البطريق ص ٤٤، ومحاضرات في النصرانية ص ٥٥، وتحقيق تاريخ الأناجيل ص ٣٤، والفصل ٢/ ٨٩].

(٤) إنجيل مرقس الأصحاح التاسع.

ولا عليك، فـالطرفان[1] حكمـهمـا معلوم. أمـا الواسطة وهي الذي لا لك ولا
عليك فـإنها [2] على لفظ لوقـا: تكون لك، لأنهـا ليس [3] عليك، وعلى لفظ
مرقس تكون عليك لأنها ليس [3] لك، فهذا تناقض في انجيلكم، وهو كتاب ملة
واحدة، بعضه حجة على بعض، والقدح في بعـضه قدح في كله فما كان جوابك
عن هذا التناقض الذي في الإنجـيل، فـهو جـوابنا عن التناقض الذي بين التـوراة
والقرآن[4]. ونكون قد سامحناك في هذا، لأن ما أوردناه عليك من تناقض كتابك
وارد عليك ولازم لك، وما أوردته أنت علينا من تناقض التوراة والقرآن ليس لازما
لنا، لأنا نحن نقول: القرآن حق وصدق، والتوراة / التي احتججت علينا بها ـ لا ١٤٦أ
أقول التي أوتيها موسى ـ كذب وزور، ومحال وافتراء على الله ورسله [5]. وأنت
لا يمكنك أن تقـول: إن إنجيل لوقا حق وصـدق، وإنجيل مـرقس كذب وزور، أو
بالعكس، لأن أناجيلكم [6] الأربعة هـي كتاب واحـد وموضـوعهـا واحد، وإنما

(١) في ش: إما إن يكون معك لا عليك والطرفان.

(٢) في (ش): وإنها.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث، والأصح: ليست.

(٤) التناقض بين التوراة التي بأيدي أهل الكتاب والقرآن تناقض بين محرف مبدل مكتوم بعضه وآخر صحيح منزل لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من عزيز حميد، بخلاف التناقض بين الأناجيل أو بين الانجيل والتـوراة لأن هذا بين كتب محرفة مـغيرة مبدلة قد عـبثت بها أيدي اليهود والنصارى.

(٥) في (ش) ورسوله. قلت: قـال الله تعالى عنهم: ﴿ وإن منهم لفـريقا يلوون ألسنتـهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب ومـا هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾ ﴿**وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ**﴾ [سورة آل عمران: ٧٨].

(٦) في (ش) إنجيلكم.

اختلفت بالزيادة والنقص والرواية بالمعنى، ومافيها من الاختلاف والتناقض.

فإن قلت: إن الذي أوردته عليّ مـن تناقض إنجيل لوقا وإنجـيل مرقس ليس تناقـضا في الأصل، بل هـو من قلم الناسخ فـهو خطأ في صـورة الخط، لا في حقيقة النبوة المسيحية(١).

قلت: هذا بعـينه جوابنا عـما أوردته من تناقض التـوراة والقرآن في قـصة موسى، وهو أن نضيف الخطأ إلى قلم الناسخ وصورة الخط في التوراة وهي أولى بذلك من القرآن لتقادم عهدها وتغير التراجم واللغات فيها، بل وأولى من الإنجيل لأنها قبله.

فـإن قلت: أنا ما أوردت تناقـضا بـين التوراة والقـرآن، بل كذبت القـرآن بالتوراة/ . ٣٣م

قلت: هذا هو مـعنى التناقض. ثم جـوابك مـا سبـق من أنه ليس تكذيب القرآن بالتـوراة أولى من تكذيب التوراة بالقـرآن، بل هذا أولى لما بيناه غيـر مرة، والله أعلم.

هذا تفصيل جـوابه على ما ذكر هو في كتابه. [أمـا ما رأيناه في التوراة مما يدل على وفاق القرآن نذكر (٢) إن طرقه ـ إن شاء الله تعالى (٣)].

---

(١) في (ش): المستحبة.

(٢) هكذا في (أ) ولعل الصحيح: "فنذكره ان طرقه...".

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (م)، (ش).

[إبطال دعوى صلب المسيح - عليه السلام]

قال: "وفي سورة النساء بعد ذكر اليهود: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ ... (١٥٧)﴾ (١) وذكر كلاما لابن عطية في تفسير قوله: ﴿شُبِّهَ لَهُمْ﴾ وأن معناه أن شبه المسيح ألقي

١٤٧أ على / صاحب له يقال له: سرجس (٢) باختياره على أن يكون رفيق المسيح في الجنة (٣).

قال: "ويتمسك المسلمون بهذا في القطع على أن المسيح ما صلب. وذلك باطل بالتواتر عند الأمتين: اليهود والنصارى. ومؤرخي المجوس على صلب المسيح وبنص الكتب المقدسة".

وذكر كلام أشعياء ودانيال، وما في إنجيل متى مما يدل على ذلك وأن المسيح صلب ومات وقبر وقام حيا في اليوم الثالث وظهر لتلاميذه مرارا كثيرة.

---

(١) سورة النساء، آية: ١٥٧.

(٢) لم أجد له ترجمة إلا ما ذكر أنه من الحواريين ومن أحدثهم سنا. أو أنه شاب حضر معهم وليس منهم. وقد ذكر الإمام الطبري في تاريخه أنه كان فيمن ذكر رجل صالح من أهل فلسطين اسمه جرجس، وأنه أدرك بقايا من حواري عيسى ـ عليه السلام ـ، وله عنده ترجمة طويلة. [انظر تاريخ الأمم والملوك ٢/ ٢٤-٣٦]، وقد ذكر ابن تيمية في الجواب الصحيح ١/ ٣١٩، ٣٢٠: أن جرجس أحد من تعظمه النصارى. ولم يذكر سبب التعظيم.

(٣) انظر تفسير ابن عطية ٤/ ٣٠٢-٣٠٣. وتفسير الطبري ٦/ ١٥، وتفسير ابن كثير ١/ ٥٧٦. وقد روى ابن أبي حاتم نحو هذا عن ابن عباس وصحح سنده ابن كثير. [انظر منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب ص ٦٠-٦١].

ولما تكلم "السّهروردي"[1] في كتاب "التنقيحات" في التواتر وشروطه في أصول الفقه تعرضت[2] له قصة الصلب / فقال: "ولو لم يصلب عيسى لم يبق على المحسوسات اعتماد". ٢٨ش

قلت: هذا حاصل ما أورده على هذا السؤال.

والجواب:

أما الآية الكريمة المخبرة بنفي قتل المسيح وصلبه فنعتقد أنها حق وصدق ونتمسك بها على القطع بذلك لأنها عندنا صادرة عن الحكمة والعلم الإلهيين[3] بواسطة العصمة النبوية وهي منقولة إلينا بالتواتر.

وأما ماحكاه عن "ابن عطية" في تفسير قوله: ﴿شبه لهم﴾: فذاك مما لم يختص بنقله "ابن عطية" بل ذكره جميع مفسري القرآن الكريم[4] قديمهم وحديثهم على اختلاف بينهم في ذلك[5]. فقال ابن سمعان، ومحمد بن اسحق: "إن

---

(١) الفيلسوف المتلقب بشهاب الدين يحيى بن حبش بن أميرك، يوصف بأنه أحد الأذكياء. برع في علم الكلام والجدل والمناظرة مستهزئا بالعلماء ظهر للعلماء منه زندقة وانحلال، فكتبوا بذلك إلى صلاح الدين الأيوبي ـ رحمه الله ـ فأمر بقلته سنة ٥٨٧هـ.

[انظر ترجمته في شذرات الذهب ٤/ ٢٩٠، والنجوم الزاهرة ٦/ ١٤٤، والأعلام ٨/ ١٤٠].

(٢) في (ش): فعرضت.

(٣) لو قال ـ رحمه الله ـ : "لأنها عندنا كلام الله الموحى به إلينا بواسطة الرسول ـ عليه السلام ـ وهي منقولة إلينا بالتواتر" لكان أولى وأصح من هذا التعبير الكلامي. ـ والله أعلم ـ.

(٤) "الكريم" ليست في (م) و (ش).

(٥) انظر في ذلك تفسير ابن عطية ٤/ ٣٠٢-٣٠٣، وتفسير الطبري ٦/ ١٥، وتفسير ابن كثير ١/ ٥٧٦.

الـذي ألقي علـيه شـبه عيسى هو رجل من أصحـابه يقال له "سرجس [(١)]" وقال وهب بن منبه [(٢)] : " هو يهوذا [(٣)] الذي أسلمه، ودل عليه، وهو الذي اسمه في الإنجيل: يهوذا الاسخريوطي [(٤)] ".

قلت: وهذا أشبه. لأن عـادة الله ـ سبحانه ـ جرت في أنبيـائه أن يرد كيد من عاداهم عليه / ، كنوح إذ كاده قـومه فنجا وغرقوا [(٥)]. وإبراهيم إذ ألقي في ١٤٨أ

---

(١) في النسخ الثـلاث: جرجيس. ومـا أثبته مـن رواية الطبري عن ابن اسحـاق من طريقين، وهو الصواب وقد تقدم ذكره، ثم إن جرجيس ذكر أنه لم يدرك عيسى ـ عليه السلام ـ وإنما جرجيس هذا أدرك بعض الحواريين فقط.

[انظر تفسير الطبري ٦/ ١٥، وتفسير ابن كثير ١/ ٥٧٦].

(٢) أبوعبدالله: وهب بن منه بن كـامل بن سيج بن ذي كبار الأبناوي اليمـاني الذماري الصنعاني التابعي الفاضل العلامة الإخباري القصـصي أخو همام، ومعقل وغيلان أبناء منبه، ولد في زمن عثمان سنة أربع وثلاثين. روايته للمسند قليلة وإنما غزارة علمه في الإسرائيليات، ومن صحائف أهل الكتاب. توفي سنة عـشر ومائة، وقيل: غيـر ذلك. [انظر ترجمته في سيـر أعلام النبلاء ٤/ ٥٤٤-٥٥٦، طبقات ابن سعد ٥/ ٥٤٣، البداية والنهاية ٩/ ٢٧٦، وغيرها].

(٣) في (م): يوذا.

(٤) هو الذي يدعي النصارى أنه من الحواريين، تلاميذ المسيح ـ عليه السلام ـ الإثنى عشر، وأنه ارتد ودل على المسيح ـ عليه السلام ـ حين خرج اليهود لطلبه ليـقتلوه، وكانوا لا يعرفون المسيح فقال يهوذا: الذي أقبله فهو يسوع، فإذا فعلت فـأنتم وذاك، فقبضوا على المسيح ـ عليه السلام ـ على زعم النصـارى وصلبوه. [انظر الفصـل ٢/ ٨٩، وإنجيل متى الأصـحاح: ٢٦، وإنجـيل مرقس الأصحاح: ١٤، وإنجيل لوقا الأصحاح: ٢٢].

(٥) قال الله تعالى: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾. [سورة الفرقان: ٣٧] وسورة نوح بأكملها توضح هذا الأمر.

النار فكانت عليه بردا وسلامـا ثم هلك فرعونه [١]. وموسى إذ عاد مكر فرعونه عليه فأغرق [٢].

وقارون إذ قذف موسى بالزنا ليـقتله، أو يغض منه فخسف به [٣]. وعيسى مكر به يهوذا فعـاد مكره عليه. ومحمـد ـ صلى الله عليه وسلم ـ [٤] إذ قال الله سبحانه له: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ ٣٤م
وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٣٠﴾﴾ [٥] وقال الله سبحانه: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ

---

(١) قال الله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَٰذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾. [سورة الأنبياء: ٥١-٧٠].

(٢) قال الله تعالى: ﴿ وفي مـوسى إذ أرسلناه إلى فرعون بسلطان مبين فتولى بـركنه وقال ساحر أو مجنون، فـأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليـم وهو مليم ﴾ [سورة الذاريات: ٣٨-٤٠] والآيات في هذا كثيرة جدا.

(٣) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِن قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ...﴾إلى قوله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ [سـورة القصص: ٧٦-٨١]. وروي عن ابن عـباس في تفـسيـر هذه الآيات قال: "لما أمر الله تعـالى برجم الزاني عمد قارون إلى امرأة بغي وأعطاها مـالا وحملها على أن ادعت على موسى أنه زنى بها وأنه أحبلها فعظم على موسى ذلك وأحلفها بالله الذي فلق البحر لبني إسرائيل وأنزل التـوراة على موسى إلا صدقت. فتـداركها الله فقالـت: أشهد أنك بريء، وأن قـارون أعطاني مـالا، وحملني على أن قـلت ما قلت، وأنت الـصادق وقـارون الكاذب، فجعـل الله أمر قارون إلى موسى وأمـر الأرض أن تطيعه. فجـاءه وهو يقول للأرض: يا أرض خذيه... وهي تأخـذه شيئا فـشيئا وهو يـستغيث يا مـوسى إلى أن ساخ في الأرض هو وداره وجلساؤه الذين كانوا على مذهبه".

[انظر تفسير القرطبي ١٣/ ٣١٠-٣١١، والبداية والنهاية ١/ ٣١٠].

(٤) "وسلم": ليست في: (م)، (ش).

(٥) سورة الأنفال، الآية رقم: ٣٠.

إلاَّ بأَهْلِهِ ﴾ (١) وقال في قوم صالح حين أرادوا تبييته (٢): ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لا يَشْعُرُونَ (٥٠) فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ (٥١)﴾ (٣).

وأما قوله: "إن ذلك باطل بالتواتر عند الأمتين اليهود والنصارى ومؤرخي المجوس".

فجوابه: أن المدعى تواتره عند اليهود والنصارى: ما هو صلب إنسان مطلق؟ أو صلب إنسان مقيد بأنه (٤) المسيح؟ الأول: مسلم ونحن أيضا نوافق عليه وهو جرجيس، أو يهوذا (٥) كما سبق عن ابن اسحق ووهب. والثاني: ممنوع وهو(٦) محل النزاع. وسنبين مستند المنع في آخر هذا الجواب (٧).

وأما مؤرخو المجوس فالجواب عن تأريخهم بذلك من وجوه:

---

(١) سورة فاطر، الآية: ٤٣.

(٢) التبييت: قصد العدو ليلا. [انظر مفردات الأصبهاني ص: ٥٩، وتفسير القرطبي ١٣/٢١٦].

(٣) سورة النمل، آية: ٥٠.

(٤) في (م): كأنه.

(٥) في (م) "أيوذا" وفي (ش) يودا وهي في (أ): مصححة من "يوذا" إلى يهوذا.

(٦) في (م): فهو.

(٧) وقد استوفى ذلك أيضا أبو عبيدة الخزجي في مقامع هامات الصلبان "بين الإسلام والمسيحية" ص ١٩٢-١٩٦، والإمام القرافي في الأجوبة الفاخرة الباب الثاني: السؤال الثاني.

أحـدها: أنهم لم يكونوا حاضـري قـضيـة المسيح ولا أحـد منهم. فمـدار اعتقادهم صلبه على خبركم وخبر اليهود، ولا حجة فيه؛ لأن الأمر اشتبه على من حضر القصة بأن أظلمت الأرض ظلمـة شديدة، صرح بها الإنجيل [1] وغيره ففي تلك الظلمة أطلقت الملائكة المسيح وربطت الذي ألقي عليه شبـهه مكانه فاعتقدتم
أنتم: أن المسيح صلب. وقوّى ذلك الاعتقاد / في نفوسكم: حنقكم على اليهود، ١٤٩أ
وحب تقرير الظلم [2] والعدوان عليـهم، واعتقدت ذلك اليـهود كما اعـتقدتموه، وحملهم على ذلك الاعتقاد: حب الغلبة والظفر بمن اعتقدوه عدوا لهم ولو وفّقوا لتابعوه. فعليهم وعليكم من الله ما تستحقونه.

الوجه الثاني: أنا أجمعنا وإياكم [3] على ضلال المجوس، وسخافة عقولهم حيـث عبدوا الـنار التي يوجدها الحطب، ويعـدمهـا الماء والتراب، وانقطـاع مادة الوقود فعقول هذا شأنها كيف تكون حـجة على العقلاء، وإن كانوا عندكم عقلاء
فاعبدوا النار مـعهم/ وإذا كنتم أنتم أصحاب الدعوى ندعي نحن أن الأمـر اشتبه ٢٩ش
عليكم والتبس، فمـا الظن بقوم جهال أجانب من القـضية سمعـوكم واليهود [4] ترجفون بشيء فقلدوكم فيه، وتابعوكم عليه، كما قلدوا آباءهم في عبادة النار.

---

(١) انظر إنجيل متى الأصحـاح السابع والعشرين، وإنجيل مرقس: الأصحاح الخـامس عشر، وإنجيل لوقا: الأصحاح الثالث والعشرين.

(٢) في (أ): تقرير العلم.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث والأصح: "أنا أجمعنا نحن وأنتم على ضلال المجوس".

(٤) كلمة: "اليهود" ليست في (م).

الوجه الثالث: أن المجوس أعداء للمسلمين [١] والنصارى واليهود مثلكم. وشأن العدو أن يطلب لعدوه العثرات، ويتبع منه العورات، ولا شك أنهم تتبعوا عثراتكم وعثرات اليهود فوجدوها، أما عثراتكم فدعواكم التثليث وإلهية المسيح، وغير ذلك من سخافاتكم. وأما عثرات اليهود فأكثر من أن تحصى على ما دلت عليه كتب الأنبياء المتقدمين والمتأخرين كقتلهم الأنبياء بغير حق وتعديهم حدود الله، وإباقهم عن الانقياد / له ولرسله [٢] وكيدهم للمسيح[٣] وتعصبهم عليه مع ٣٥م
اظهاره العجائب والبينات. ولمعصيتهم الله ـ سبحانه ـ سلط على أوائلهم فرعون سامهم سواء العذاب [٤] خمسمائة عام [٥] حتى استنقذهم الله بموسى، ثم كان له معهم / من التعب ما لا يخفى. وأما المسلمون فلم يجدوا لهم عثرة يقدحون بها ١٥٠أ
فيهم، فوافقوكم [٦] على صلب المسيح ليوهموا بذلك القدح في القرآن كيدا للمسلمين ولو لم يكن إلا مجرد احتمال هذا القصد منهم كان ذلك تهمة لهم تقتضي عدم الالتفات إلى مقالهم.

---

(١) في (م): المسلمين.

(٢) قال الله تعالى عن اليهود: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا وَّكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (سورة البقرة: ٦١] والآيات فيما ذكره الطوفي كثيرة.

(٣) في (ش): المسيح.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُم مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُم بَلاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾[سورة البقرة: ٤٩].

(٥) لا دليل على حياة فرعون هذه المدة، فلعل المقصود جميع الفراعنة، فرعون موسى ومن قبله، أو أن الناس في ذلك الزمن كانوا يعمرون فالله أعلم بذلك.

(٦) في (أ): فقوكم وفي (ش): فوافقوهم.

وأما ما ذكره من نص الكتب المقدسة ككتـاب "أشعياء" و "دانيال" وإنجيل متى فجوابه من وجوه:

أحدها: الجواب العـام. من عدم الوثوق بهذه الكتب لتقادم عـهدها ونقلها من لغة إلى لغة وتهـمة اليهود والنصارى عليـها خصوصا الإنجـيل فإنا قد بينا في التعليق عليه (١) ما يقيم عذرنا في عدم الوثوق به من الاختلاف والتناقض.

[الوجه الثاني: أن ما ذكره من مصحف أشـعياء هو قوله في صفة المسيح: يقاد إلى القتل] (٢) مثل الضاينة (٣) ويصمت كالخروف (٤) بين يدي الجازر ولم يفتح فاه (٥)" ولا حجـة فيه على وقـوع القتل بل على القـود إلى القتل، ونحن نقول به: فإنهم قادوه ليقتلوه فخلصه الله بما ذكرناه، وكم من قيد إلى القتل ثم نجا فلم يقع به القتل.

نعم قد ذكر أشـعياء في الأصحاح الخـامس والعشرين من مصـحفه (٦) في النبوة في المسيح وصلبه مع الأئمة، واحتماله للذنوب ما هو أنص من هذا في قتل المسيح وهو قوله: ـ وهو يعني المسـيح المضروب في سبب ذوات (٧) الله المتواضع

---

(١) أي في كتابه: تعاليق على الأناجيل، خ.

(٢) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ).

(٣) الضاينة: الأنثى من الضأن. والمعنى: لين كأنه نعجة. [انظر لسان العرب ٢٥١/١٣، ٢٥٢].

(٤) الخروف: ذكـر الضأن، قـيل: هو ما دون الجذع مـن الضأن. وقيل: ولد الفـرس الذي ولد في فصل الخريف. والمراد به هنا الأول. والله أعلم. [انظر لسان العرب ٦٦/٩].

(٥) انظر الأصحاح الثاني والخمسين من مصحف أشعياء.

(٦) في الثاني والخمسين حسب التراجم الحديثة.

(٧) هكذا في النسخ الثلاث. والحق أن يقال: "في سبب ذات الله".

من أجلها: "يقتل من أجل إثمنا، ويتواضع من أجل إثمنا وعليه أدب سلامتنا[1]، لأن بجراحه نبرأ كـلّنا نهبا مثل الغنم وأقبل كل إنسان منا إلى جـانبه، والرب لقّاه خطايانا أجمعين دنا متواضعا ولـم يفتح فـاه، وسيق مثل الحمل للذبح وكان صامتا كالنعجة قدام جازرها ولـم يتفح فاه وسيق من الحبس إلى القضاء.

١٥أ ومن يقدر أن يحدث بما لقي من خفيّة [٢] / لأنه رفع من أرض الحياة ودنا منه قوم من أئمة شعبي [٣] وأذن المنافق بدفنه".

قلت: فهذا فيه تصريح بالإخبار بقتله ودفنه. لكن عليه اشكالان:

أحدهما: أنّ في أول هذا الفصل بعينـه، وهو النبوة في المسيح: "ان عبدي
٣٠ش ليفهم ويرتفع ويتعظـم ويتعالى جدا، حتى يتعجب منه/ كـثير من الناس" وساق
٣٦م صفاته إلى أن اتصل [٤] بذكر قتله ودفـنه، فهذا تصريح / بأن المسيـح عبد الله، وأنتم تقولون: هو اللـه، أو ابن الله، كما صـرح به الإنجيل. فإن قلتم بمجـموع الأمرين: أعني عبوديته وقتله، فقد خالفتم دينكم في القول بالعبودية. وإن ألغيتم الأمرين ولم تعتدوا بهما فقـد سقط عنا اشكال الإخبار بالقتل، وإن قلتم بأحدهما دون الآخر وهو الـقتل كان ذلك تـرجيحـا من غيـر مرجح، واحـتجاجـا بكلام تقدحون في جزءه ثم نقابلكم بمثله، فنقول بالعبودية دون القتل.

---

(١) في التراجم الحديثة: "تأديب سلامنا عليه".

(٢) في (م): حقيه، وفي (ش)، (أ): حقبه.

(٣) في (أ): شعيا.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث. والمعنى: إلى أن وصل إلى ذكر قتله. . . .

فإن قيل: ذكر العبودية حق باعتبار ناسوت المسيح، وإلهيته حق باعتبار لاهوته فكلا الأمرين صحيح. فنقول بهما ويثبت ما ادعيناه من قتله.

قلنا: هذا هوس، وأنتم عند التحقيق عاجزون عن إثباته. وقد وجهت ذلك في التعليق على الإنجيل (١).

الإشكال الثاني: أن أشعياء قبل المسيح بخمسمائة عام أو نحوها وهو يحكي ما جرى للمسيح بلفظ الماضي حيث قال: "دنا متواضعا، ولم يفتح فاه، وسيق مثل الحمل للذبح، وكان صامتا كالنعجة قدام جازرها" ونحو ذلك من صيغ الماضي وحقه أن يذكر بصيغة المستقبل. وهذا يدل على اضطراب هذا الإخبار، وكونه مدخولا (٢).

---

(١) انظر كتابه تعاليق على الأناجيل ص ٨-١٤، خ. يقول ابن تيمية - رحمه الله - في الحديث عن هذه المسألة في الجواب الصحيح ١/ ٤٧٥، ٤٧٦ بتحقيق د. علي حسن عسيري: "وقولهم إنه إله بلاهوته، ورسول بناسوته، كلام باطل من وجوه: منها أن الذي كان يكلم الناس إما أن يكون هو الله أو هو رسول الله، فإن كان هو الله، بطل كونه رسول الله، وإن كان رسول الله بطل كونه هو الله... الوجه الثاني: أن خطابه خطاب رسول ونبي، كما ثبت ذلك عنه في عامة المواضع. الثالث: أن مصير الشيئين شيئا واحدا مع بقائهما على حالهما بدون الاستحالة والاختلاط ممتنع في صريح العقل... الرابع: أنه مع الاتحاد يصير الشيئان شيئا واحدا فيكون الإله هو الرسول والرسول هو الإله، إذ هذا هو هذا" اهـ. مختصرا.

(٢) ويمكن أن نزيد على ذلك: أن نصوص الإنجيل والكتب النصرانية متضافرة دالة على عدم صلب عيسى - عليه السلام - بخصوصه، كما ألمح الطوفي في أول الجواب، والنصوص من تلك الكتب كثيرة ذكر القرافي - رحمه الله - منها ثلاثة نصوص كأمثلة لذلك. [انظر الأجوبة الفاخرة ص ٢٥٤-٢٥٦ بتحقيق الباحث. وانظر إنجيل لوقا الأصحاح التاسع والأصحاح الثالث والعشرين، وإنجيل متى الأصحاح السابع والعشرين، وإنجيل مرقس الأصحاح الخامس عشر، وإنجيل يوحنا الأصحاح التاسع عشر].

قلت: لكن عند الإنصاف، هذا الإشكال / لا يتجه، لأن اخبارات الله ـ ١٥٢أ
سبحانه ـ كثيرا ما جاءت عن المستقبل بصيغة الماضي، وقد وقع مثله في القرآن كثيرا. والمعول عليه في الجواب عما تضمنته الكتب القديمة من قبل المسيح هو الوجه الأول، وهو القدح في صحتها، ودعواهم تواترها ممنوعة وإثباته عليهم شديد [١].

الوجه الثالث: أن هذا الخصم قدح في قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ ... ﴿١٠٠﴾﴾ [٢].

وفي قصة زواج موسى على أن يؤجر نفسه ثماني حجج بأن ذلك لم يذكر في التوراة فنحن أيضا نقدح في دعواه صلب المسيح وقلته بعين ذلك، وهو أنه لم يذكر في التوراة، حيث جمع "إسرائيل" [٣] بنيه بمصر قبيل موته، وأخبرهم بما

---

(١) قلت: دعواهم التواتر باطل لأنه جهل بحقيقة التواتر الذي تميزت به أمة محمد ﷺ. لأنه: ما أخبر به قوم يستحيل في العادة تواطؤهم على الكذب وأسندوه إلى شيء محسوس' وشروطه: أن يكون المخبر عنه أمرًا محسوسا باشره المخبرون به لا غيرهم. واستواء الطرفين والواسطة. وهذا لم يتوفر عند النصارى واليهود والمجوس في هذه القضية. لأن أصلهم في الإخبار عنها ـ وهم الطرف الأول ـ لم يكونوا عددا يستحيل تواطؤهم على الكذب. لأن الحواريين فروا عنه حين قاده الوزعة من اليهود للقتل ـ على زعمهم ـ ثم إن المباشر للصلب هم الوزعة وأعوان الولاة. وفي العادة أنهم يكونون نفرا قليلا كالثلاثة ونحوها فيجوز عليهم الكذب، مع أنهم أعداء نبي لا يصدقون فيما يقولونه في أمره. وبذلك انخرمت الثقة بالأصل فلم نثق بما يتفرع عنه. وبهذا يبطل ادعاؤهم التواتر. من اليهود والنصارى والمجوس. [انظر في هذه المسألة بتوسع: الأجوبة الفاخرة للقرافي ص ٢٤٥-٢٥٣] بتحقيق الباحث.

(٢) سورة يوسف، آية: ١٠٠.

(٣) يعقوب عليه السلام.

يكون لكل منهم في مستقبله.

فإنه تغيظ (١) على "روبيل" (٢) وقال له: "نجست فراشي" يعني كونه وطئ سرية أبيه ـ وقال: "لا يفـقد الملك والنبوة والكهنوت من سبط (٣) يهوذا ومن بين فـخـذيه. حتى يـأتـي مـن هـي لـه، وإياه تنتظر الشـعـوب. الرّابط في الشجـرة جحشه (٤). وفي القضيب (٥) ابن أتانه (٦) تحمر من الخمر عيناه، وأشد بياضا من اللبن أسنانه" (٧).

وهذه صفـات المسيح بلا شك (٨) ، ولم يذكـر أنه يقتل ولا يصلب. فـإن قيل: ثبت قتله بزيادة مقبولة من الأنبياء كما ذكر عن شعياء ودانيال والإنجيل.

---

(١) تغيظ: أي غضب. [انظر مختار الصحاح ص ٤٨٧].

(٢) أحد أبناء يعقوب - عليه السلام - الأحد عشر كما في كتب النصارى واليهود.

(٣) السبط: ولد الولد مهما نزل. كأنه امتداد للفروع [انظر المفردات للراغب ص ٢٢٢].

(٤) الجحش: ولد الأتان، أو ولد الحـمار الوحشي والأهلي. [انظر المصبـاح المنير ١/ ١١٢، ولسان العرب ٦/ ٢٧٠].

(٥) في (أ): "... جـحشه فـي القضيـب ابن أتانه...". والقضـيب: نوع من الشجـر ينبت في مجامع الشجر، يتخذ منه القسي والأسهم. [انظر لسان العرب ١/ ٦٧٩-٦٨٠].

(٦) أتانه: أنثى الحمار. [انظر لسان العرب ١٣/ ٦، والمصباح المنير ١/ ٧].

(٧) انظر أول الأصحاح التاسع والأربعين من سفر التكوين.

(٨) هذا على اعتقاد النصارى واليهود الذين يلفـقون بالأنبياء ـ عليهم السلام ـ ما لا يليق بهم، وإلا فإن وصف المسيح ـ عليه السلام ـ بهذا لا يليق.

قلنا: ورفع أبوي يوسف على العرش وايجار موسى نفسه ثماني سنين
ثبتت [١] بزيادة مقبولة [٢] / على لسان محمد في القرآن. وهي زيادة مقبولة [٢]. ٣٧م

فإن قيل: لكن زيادة قتل المسيح ثبتت على لسان من اتفقنا على نبوته وصدقه، وزيادة رفع أبوي يوسف، وايجار موسى نفسه ثبتت على لسان من
اختصصتم / باعتقاد نبوته، وخالفناكم نحن فيها، ولم نوافقكم عليها. ١٥٣أ

قلنا: هو كذلك لكن عدم موافقتكم على صدقه لا يقدح في نبوته وصدقه/ ٣١ش
لأنكم أنتم وافقتم اليهود على صدق موسى والتوراة، وخالفوكم في صدق المسيح والإنجيل. ولم يكن ذلك قادحا في صدقهما، باتفاق منا ومنكم.

فإن كان عدم وفاقكم لنا على صدق محمد قادحا فيه، لزمكم أن يكون عدم وفاق اليهود لكم على صدق المسيح قادحا فيه، والجواب مشترك [٣].

وأما ما ذكر عن "السّهروردي" من [٤] قوله: "لو لم يصلب عيسى، لم يبق على المحسوسات اعتماد" وهو من أكابر فلاسفة الإسلام. فليس صحيحا عن

---

(١) في (م): ثبت.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث، والأبلغ حذف "مقبولة" الأولى. أو حذف عبارة: "وهي زيادة مقبولة".

(٣) قلت: قولهم في الإتفاق على صدق عيسى ـ عليه السلام ـ واختصاصنا بتصديق محمد ﷺ يرد عليه بأننا نحن وإياهم اتفقنا على صدق عيسى ـ عليه السلام ـ فيما جاء به من الله ومما جاء به من الله وجوب التصديق بمحمد ﷺ، ولا يكون اتفاقنا نحن وإياهم إلا على هذا وإذا حصل الاتفاق على ذلك حصل الاتفاق على تصديق محمد ﷺ وإن خالفونا في ذلك فقد كذبوا بعيسى ـ عليه السلام ـ ولم يوافقونا على تصديقه ـ عليه السلام ـ وعند ذلك لا حجة لهم علينا. فهم مكذبون لهما معا.

(٤) في (أ): عن قوله.

السّهروردي. وإنما حكى ذلك حكاية عن بعض من نازع في بعض أحكام التواتر. من نظر ذلك في كتابه وجده، ولم يتفق لي حكاية لفظه (١).

وبتقدير صحته عنه. فالجواب عنه من وجوه:

أحدها: أن هذا الرجل المذكور رجل غلبت عليه الفلسفة، ثم انسلخ منها إلى الزندقة (٢)، حتى قتل في "حلب" (٣) بسيف الشرع، فليس قوله حجة على الله ورسوله، والقرآن وإجماع المسلمين.

وقوله: "كان من أكابر فلاسفة الإسلام" غلط. فإن الفلسفة (٤) التي كان يتعاناها (٥) هذا وأصحابه ليست من الإسلام في شيء. وكيف يكون من الإسلام ما يقدح فيه، ويقوض مبانيه؟ وإنما الإسلام انقياد واستسلام لأحكام العزيز العلام

---

(١) قلت: وأنا كذلك لم يتفق لي الاطلاع على كتاب التنقيحات ولم أجده حتى أنقل النص منه.

(٢) في (أ): "إلى الزايدقة":

والزندقة: فارسية معربة معناها: القول ببقاء الدهر وعدم الإيمان باليوم الآخر ووحدانية الخالق. [انظر لسان العرب ١٠/ ١٤٧].

(٣) حلب: المدينة المشهورة بالشام - سورية الآن - سميت حلب لأن إبراهيم عليه السلام كان نازلا بها يحلب غنمه في الجمعات، ويتصدق به فتقول الفقراء: حلب. وهو قول فيه نظر، والله أعلم لماذا سميت بذلك. عرفت حلب في التاريخ بالخيرات الواسعة وطيب الهواء. [انظر مراصد الاطلاع ١/ ٤١٧].

(٤) الفلسفة: كلمة أعجمية معناها: الحكمة. فيقال للحكيم فيلسوف، ولكن أصبح المسمى بذلك أهل الحكمة، ومن يقدم العقل على الوحي، ويفسر الحوادث تفسيرا عقليا. وعلى علماء الكيمياء وأهل الطبيعة، وعلى من يتنكر للدين، وتطلق تهكما على من كان شاذ الرأي [انظر لسان العرب ١٠/ ١٤٧، المعجم الفلسفي ٢/ ١٧٣-١٧٤].

(٥) من التعنية وهو طول الحبس، أي حبس نفسه حتى صار حبيسا لها.

[انظر هامش ص: ١٥٦].

وسنة محمد ـ عليه السلام ـ واتباع لا ابتداع. وإنما هؤلاء قوم زنادقة، ينتمون إلى
الإسلام لحفظ رياستهم ودمائهم والإسلام فسيح واسع / يقبل[1] منهم الظاهر، ٥٤أ
والله أولى بالسرائر فهم في الظاهر منه، وفي الباطن منسلخون عنه.

الثاني: أن قول[2] "السهروردي" إن كان حجة علينا فليكن قول كل من أسلم من النصارى، ثم عاد بالقدح على دين النصرانية حجة عليكم، وإنما تقوم الحجة بقول المعتبرين منا، كالخلفاء الأربعة، والفقهاء السبعة [3]. والأئمة الأربعة أو من هو معتبر في الإجماع من أهل الحل والعقد كما لا تقوم حجتنا عليكم إلا بمن تعتبرون قوله منكم.

الثالث: أن "السهروردي" لم يكن عالما بأصول الشرائع والنبوات على الوجه المعتبر فيها، حتى يكون قوله حجة لها وعليها. إنما كان علمه فلسفة محضة وعقليات صرفة وليس له تصنيف إلا في ذلك كاللمحات والألواح [4]
والإشراق[5] وغيرها. وهذه "التنقيحات" لا يعتمد/ عليها من المسلمين في أصول ٣٨م
الفقه إلا من هو على طريقه في الانحراف إلى الفلسفة، والخلو من علم النبوة وقد

---

(١) في (ش): فقبل.

(٢) في (أ): "أن قوله".

(٣) الفقهاء السبعة هم التابعون: سعيد بن المسيب بن حزن عالم المدينة المتوفى سنة أربع وتسعين للهجرة، وعروة بن الزبير بن العوام المتوفى سنة أربع وتسعين أيضا، وأبوبكر بن عبدالرحمن بن الحارث المتوفى سنة أربع وتسعين أيضا، وعبيد الله بن عبدالله بن عتبة المتوفى سنة ثمان وتسعين للهجرة، وخارجة بن زيد بن ثابت المتوفى سنة مائة للهجرة، وسليمان بن يسار المتوفى سنة سبع ومائة للهجرة، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق المتوفى سنة سبع ومائة أيضا.
[انظر سير أعلام النبلاء ٤/٤١٦، ٤٢١، ٤٣٧، ٤٧٥، وشذرات الذهب ١/ ١٣٤، ١٣٥، والنجوم الزاهرة ١/٢٢٨].

(٤) الألواح العمادية.

(٥) اسمه: حكمة الإشراق.

رأيتها وهي كثيرة التشكيك، لا يكاد يبني شيئا إلا ويهدمه ولا ينصر قولا إلا ويخذله وأنت أيها الخصم قد قدمت عند ذكرك ضرورة الخلق إلى النبوة ومنفعتها: إن العقل لا يستقل[1] بإدراك الأمور الإلهية بدون تأييد إلهي.

الرابع: قوله: "لو لم يصلب المسيح لم يبق على المحسوسات اعتماد" إن أراد لم يبق عليها اعتماد مع عدم المعارض لها فلا نسلم أن ذلك لازم لعدم صلب
٣٢ش المسيح، وإن أراد مع وجود المعارض/ فهو صحيح، فإن مدارك العلم إما حس أو عقل أو مركب منهما. وكلها قد تخلف مع وجود المعارض. أما الحس فكما في
٥٥ التخييلات / السحرية والشعبذية وكعدم[2] إدراك الصوت للصمم[3] والريح للخشم[4] والطعم للمرة، واللمس لفساد في آلته، أو لعلة في محله، وأما العقل فكما يعرض للإنسان عند غلبة السوداء [5] أو الحزن أو الفرح المفرطين أو السكر ونحوه من المغيّبات كالنوم والإغماء فإنه يرى الحقائق منقلبة، والأمور مضطربة، وأما المركب منهما فكخبر الواحد إذا كان في طريقه كذاب. وكالتواتر إذا فقد فيه شرط.

---

(١) في (ش): المستقل.   (٢) في (ش): لعدم.

(٣) الصّمم: الأصم الذي فقد حاسة السمع [انظر لسان العرب ١٢/ ٣٤٢].

(٤) الخشم: يطلق على من كسر خيشومه، وعلى الداء الذي يأخذ في جوف الأنف فتتغير رائحته، وعلى سقوط الخياشيم وانسداد المتنفس، والذي يصيبه آفة من هذه الآفات لا يكاد يشم شيئا. [انظر لسان العرب ١٢/ ١٧٨-١٧٩].

(٥) السوداء: أحد الأخلاط الأربعة التي زعم الأقدمون أن الجسم مهيأ عليها، بها قوامه، ومنها صلاحه وفساده وهي: الصفراء، والدم، والبلغم والسوداء، وهي عند قدماء الأطباء خليط أسود، وهي عكر الدم الطبيعي وتطلق عند المحدثين على الاضطرابات المصحوبة بالحزن العميق المزمن، والتشاؤم العام الدائم، وهبوط النشاط الحركي، وفقدان الاهتمام بالعالم الخارجي، والأرق، ورفض الغذاء.

[المعجم الوسيط ١/ ٤٦١، والمعجم الفلسفي ١/ ٦٧٦].

وأما البرهان على أن المسيح لم يصلب ولم يقتل فهو: أن قتله إن لم يكن [أشهر] (١) من ولادته من غير ذكر، فهو مثله في الشهرة، ولابد. ثم إن ولادته من غير ذلك لما كان له وجود، تواتر تواترا لم يختلف فيه اثنان(٢) منا ومنكم فلما اختلفنا في قتله، دل على أنه لم يبلغ تلك المرتبة من التواتر فلم يثبت بمجرد الدعاوى أو الحجج الضعيفة (٣) وإنما كان الأمر في ذلك مشتبها(٤) كما نص عليه القرآن فاشتبه عليكم.

يؤكد(٥) ذلك: أن المسيح طبق ذكره الآفاق، لما ظهر على يده من الخوارق وقتل مثل هذا لا يقبل مثل هذا النزاع لما يجب له في مطرد العادات من الشهرة والغلبة، وإذا كان يحيى وزكريا دونه في الشهرة بكثير، ثم لم يختلف في قتلهما. فما الظن بالمسيح الذي أجمعنا على أنه أفضل أنبياء بني إسرائيل (٦) وأنتم تدعونه إلهاً؟ (٧).

---

(١) في (أ): "إن لم يكن اسمه من ولادته..."، وفي (م): "فهو أن يقال إن لم تكن ولادته من غير ذكر فهو مثله في الشهرة" ومكان العبارة في (ش) بياض وما أثبته هو الصحيح والله أعلم.

(٢) في (ش): إنسان.

(٣) عبارة: "أو الحجج الضعيفة" مكررة في (أ).

(٤) في (ش): مشبها.

(٥) في (م): "وكذلك أن المسيح...".

(٦) لا شك أن عيسى ـ عليه السلام ـ من ألو العزم من الرسل وهم أفضل من سائر الرسل، وأنه من أفضل أنبياء بني إسرائيل، ولكن لم أجد دليلا على أنه أفضلهم، فموسى ـ عليه السلام ـ أيضا من أفضل أنبياء بني إسرائيل وأيهما أفضل؟ الله أعلم. ونحن لا نفضل نبيا بعينه على آخر بعينه، ولم يرد نص يفضل أحدهما على الآخر.

(٧) قلت: الطوفي ـ رحمه الله ـ يريد أن يرد على النصراني تكذيب القرآن والمسلمين بإلقاء الشبه على عيسى ـ عليه السلام ـ والنصارى دائما يقولون إن ذلك يفضي إلى السفسطة والدخول في الجهالات. ويمكن أن يرد عليهم من وجوه أذكرها باختصار وهي: =

قال: " وفي سورة الكهف عـند ذكر ذي القرنين [1]. قال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ... ﴿٨٦﴾﴾ [2] قال ابن عطية: على وزن

= ١- أن الله قادر على إلقـاء الشبه من غيـر استحـالة، ولا يخالف في ذلك إلا معاند لا يعـترف بقدرة الله تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾[سورة يس: ٨٢].

٢- أن الحس إنما يعلم صـورة الأمر لا حـقيقـته لأن ذلك إنما يعـلم بقرائن الأحـوال إن وجدت أو بأخبار الأنبياء ـ عليهم السلام ـ عن الله تعالى، الذي أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا.

٣- مما يدل على أن الحس لا يفـرق بين المتماثلات مـا قاله القـرافي ـ رحمه الـله ـ في الأجوبة الفاخرة [ص ٢٤٩-٢٥٠ بتحقـيق الباحث]: "أنا لو وضعنا في إناء رطلا من الماء أو الزيت أو نحو ذلك، ثم أريناه لإنسان ثم رفعنا ذلك المايع ووضـعنا فيه رطلا آخر من ذلك المايع ثم أريناه لذلك الإنسان وقلنا له هـذا الماء هو عين الماء الأول أو مثله؟ فإنه إذا أنصف يقـول: الذي أدركه بحـسي أن هذا مـاء بالضـرورة، أمـا أنه عين الأول أو مـثله فـلا أعـلم لكن الحس لا يحـيط بذلك. . . " اهـ.

٤- يجوز أن يخرق الله العادة لعيسى ـ عليه السلام ـ بخلق شبهه في غيره ـ كما أخرق له العادة في إحيـاء الموتى وغيـر ذلك ـ ثم يرفعـه ويصونه عن إهانة أعـدائه، وهذا لائق بالأنبـياء. وهو اللائق بالآية ﴿وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٥٧] والله أعلم.

(١) أحد مـن ملكهم الله أمر الدينا وحكـى الله أمره في سـورة الكهف من الآية رقم ٨٣ إلى ٩٨، واختلف في اسـمه: فقيل هو الإسـكندر المقدوني اليوناني، وقـيل اسمه هرمس، وقيل: اسـمه هرديس، وقيل غير ذلك، واختلف أيضا في تسميـته " ذي القرنين" فقيل: كان ذا ظفيرتين من شعر فسمى بهما، وقيل: لأنه بلغ المغـرب والمشرق فكأنه حاز قرني الدنيا، وقيل غير ذلك وهو أحد ملوك الدنيا كـما قيل: ملوك الدنيا كلهـا أربعة مؤمنان وكافران، فـالمؤمنان سليمان بن داود وذو القـرنين، والكافران نمـروذ وبختنصـر. وقـد اختلف في نبـوته. [انظر تفـسـير القـرطبي ١١/٤٦-٤٨، والبداية والنهاية ٢/١٠٢-١٠٩].

(٢) سورة الكهف، آية: ٨٦.

فعلة أي ذات حمأة، وقرأ أبوبكر عاصم [1] والباقون: ﴿ في عين حامية ﴾ وذكر حديث / أبي ذر [2] نصبا في ذلك. قال: "فدل على أن العين هناك حارة" [3] / .

١٥٦أ

٣٩م

قال: "وفي سورة يس مثل هذا حيث يقول: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ... ﴾ [4] الآية. وذكر حديث البخاري عن أبي ذر حيث قال له النبي ـ صلى

---

(١) في (ش)، (م): أبو بكر عن عاصم.

وأبو بكر عاصم بن أبي النجود اسم أبيه: بهدلة ،الأسدي قرأ على زر بن حبيش على عبدالله بن مسعود ـ رضي الله عنه ـ على رسول الله ﷺ وقرأ أيضا على أبي عبدالرحمن عبدالله بن حبيب السلمي، معلم الحسن والحسين وقرأ أبو عبدالرحمن هذا على الإمام علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ توفي عاصم بالكوفة سنة سبع أو ثمان وعشرين ومائة للهجرة. [انظر مناهل العرفان ١/ ٤٥١-٤٥٢، وسير أعلام النبلاء ٥/ ٢٥٦-٢٦١، وشذرات الذهب ١/ ١٧٥].

(٢) جندب بن جنادة الغفاري رابع من أسلم. كان من أوعية العلم زاهدا. مات سنة ٣٢هـ. بفلاة وحده. [سير أعلام النبلاء ٢/ ٤٦-٧٨].

(٣) هذه القراءة "حامية" هي قراءة ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي [انظر الاقناع في القراءات السبع ٢/ ٦٩٢، وتفسير القرطبي ١١/ ٤٩] ولم أجد في ذلك عن أبي ذر شيئا وسوف يشير الطوفي إلى غلط ذلك وأن الرواية عن ابن عباس. والذي وجدته عن أبي ذر هو ما رواه أبو داود في كتاب الحروف والقراءات حديث رقم (٤٠٠٢) قال: "كنت رديف رسول الله ﷺ وهو على حمار والشمس عند غروبها، فقال: «هل تدري أين تغرب هذه؟ قلت الله ورسوله أعلم، قال: فإنها تغرب في عين حامية».

(٤) سورة يس، الآية رقم: ٣٨.

الله عليه وسلم [1] - [حين غربت الشمس] [2] أتدري أين تذهب هذه؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها، وتستأذن فلا يؤذن لها» [3].

قال: "وهذا كله بين البطلان لكل من له أدنى معرفة [4] في الهيئة لأن الشمس تدور أبدا في فلكها، وهو الفلك الرابع، ولا تغرب في عين حامية ولا تجري لمستقر لها[5]، لأنها ليس لها قرار".

قلت: الجواب عن هذا السؤال:

---

(١) كلمة "وسلم" ليست في (أ).

(٢) ما بين المعكوفتين زيادة من صحيح البخاري.

(٣) تتمة الحديث في البخاري: "فيقال لها: ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها. فذلك قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [يس: ٣٨] [كتاب بدء الخلق، باب صفة الشمس والقمر] وأخرجه في مواضع أيضا بألفاظ، وأخرجه مسلم في الإيمان حديث رقم ٢٥٠، باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان. عن أبي ذر بلفظ غير ألفاظ البخاري، وأخرجه الترمذي في الفتن، باب ما جاء في طلوع الشمس من مغربها عنه بغير لفظ البخاري أو مسلم، وقال: "وفي الباب عن صفوان بن عسال وحذيفة بن أسيد وأنس وأبي موسى، وهذا حديث حسن صحيح" وفي التفسير: باب من سورة يس بلفظ مقارب للفظه الأول، وسيورد المؤلف لفظه قريبا، وأخرجه أحمد في المسند (٥/ ١٤٥-١٦٥).

(٤) كلمة: "معرفة" ليست في (أ).

(٥) في (ش): لمستقرها.

أما القراءتان: "حمئة"، من الحماة و"حامية" من الحرارة فهما قراءتان صحيحتان[1]، والأولى [2] قراءة نافع [3] وابن كثير [4] وأبي عمرو [5]، والثانية

---

(١) انظر تفسير الطبري ١٦/ ١١-١٢، وتفسير ابن كثير ٣/ ١٠٢، وتفسير الشوكاني ٣/ ٣٠٨، والإقناع في القراءات السبع ٢/ ٦٩٢.

(٢) أي قراءة: "حمئة".

(٣) هو أبو رويم نافع بن عبدالرحمن بن أبي نعيم المدني أحد القراء السبعة، وهو من الطبقة الثالثة بعد الصحابة، أخذ القراءة عن أبي جعفر القاري وعن سبعين من التابعين وهم أخذوا عن ابن عباس وأبي هريرة عن أُبي بن كعب عن رسول الله ﷺ، وقد انتهت إلى نافع رياسة الإقراء بالمدينة وممن اشتهر بالرواية عنه. بلا واسطة قالون وورش. توفي نافع سنة تسع وستين ومائة وقيل تسع وخمسين ومائة بالمدينة. [انظر وفيات الأعيان ٥/ ٣٦٨، مناهل العرفان ١/ ٤٥٤، سير أعلام النبلاء ٧/ ٣٣٦-٣٣٨].

(٤) أبومحمد أو أبو معبد عبدالله بن كثير بن عمرو بن عبدالله الكناني الداري ـ بطن من لخم أو نسبة إلى دارين بالبحرين يجلب إليها المسك من الهند ـ وكان عطارا وأصله فارسي، كان إمام القراءة في مكة لقي من الصحابة عبدالله بن الزبير، وأبا أيوب الانصاري، وأنس بن مالك. روى القراءة عن مجاهد عن ابن عباس عن أُبي عن رسول الله ﷺ. كانت ولادته أيام معاوية وتوفي سنة عشرين ومائة للهجرة [انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ١/ ٧٧-٧٩، ومناهل العرفان ١/ ٤٥٠، وسير أعلام النبلاء ٥/ ٣١٨-٣٢٢].

(٥) زبان بن العلاء بن عمار بن الغربان البصري، اختلف في اسمه فقيل زبان وقيل العريان وقيل يحيى وقيل غير ذلك كان من أعلم الناس بالعربية والقرآن والشعر وأيام العرب وأيام الناس، قرأ على جماعة منهم الحسن البصري، مات سنة أربع أو سبع وخمسين ومائة. (انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ١/ ٩٢-٩٤، وفوات الوفيات ٢/ ٢٨-٢٩).

قراءة الباقين [١]. والخبط في نقل[٢] مذهب القراء فيها لا أدري هل هو من هذا الخصم أو من غيره" وقد روى ابن عباس [٢] عن أُبي بن كعب [٣]: أن النبي ﷺ قرأ: ﴿في عين حمئة﴾ رواه أبو داود [٤] والترمذي [٥]. وقال: حديث غريب.

---

(١) ابن عامر وأبوبكر وحمزة والكسائي.

(٢) «نقل» ليست في (ش).

(٣) عبدالله بن العباس بن عبدالمطلب ابن عم رسول الله ﷺ حبر الأمة وفقيه العصر، وإمام التفسير، ولد بشعب أبي طالب أيام الحصار قبل الهجرة بثلاث سنوات تقريبا، مسح النبي ﷺ على رأسه ودعا له بالحكمة، وقال ﷺ "اللهم علمه تأويل القرآن" كان عمر يدنيه من مجلسه وهو صغير السن لكثرة علمه، ذهب بصره في آخر حياته. توفي سنة ثمان أو سبع وستين للهجرة. [انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ٣٣١-٣٥٨] وغيره.

(٣) أبومنذر أُبي بن كعب بن قيس بن عبيد سيد القراء الأنصاري البدري ويكنى أبا الطفيل، شهد العقبة وجمع القرآن في عهد النبي ﷺ وكان رأسا في العلم والعمل، قال له النبي ﷺ: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن» وفي لفظ (أمرني أن أقرئك القرآن) قال: الله سماني لك؟ قال: (نعم) قال وذكرت عند رب العالمين؟ قال: (نعم) فذفرت عيناه. قال عمر: أقضانا علي وأقرأنا أُبي... " مات - رضي الله عنه - سنة اثنتين وعشرين في المدينة وقيل: سنة ثلاثين، وقيل غير ذلك.

[انظر الاستيعاب ١/ ٦٥-٦٩، وسير أعلام النبلاء ١/ ٣٨٩-٤٠٢].

(٤) تقدمت ترجمته في ص: ١٧٥-١٧٦ من قسم الدراسة.

(٥) تقدمت ترجمة الترمذي والحديث. أخرجه أبوداود في كتاب الحروف والقراءات بلفظ "سمعت ابن عباس يقول أقرأني أبي بن كعب كما أقرأه رسول الله ﷺ: ﴿ في عين حمئة ﴾ مخففة، وأخرجه الترمذي بلفظ الطوفي، في كتاب القراءات باب ومن سورة الكهف وقال: "هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه والصحيح ما روي عن ابن عباس قراءته. ويروى أن ابن عباس=

قال والصحيح: أنها قراءة ابن عباس لأنه اختلف هو وعمرو بن العاص [(١)] فيها وترافعا إلى كعب الأحبار [(٢)]، ولو كان عنده فيها رواية لاكتفى بها.

ووجه الجمع بين القراءتين: أن تلك العين حارة، وهي ذات حماة، فإن اجتماع الأمرين جائز غير ممتنع. وأما حديث أبي ذر فلفظه على ما رواه الترمذي وغيره قال: " دخلت المسجد حين غابت الشمس، والنبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ [(٣)] جالس. فقال [النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ [(٤)]] «أتدري يا أبا ذر

= وعمرو بن العاص اختلفا في قراءة هذه الآية وارتفعا إلى كعب الأحبار في ذلك، فلو كانت عنده رواية عن النبي ﷺ لاستغنى بروايته ولم يحتج إلى كعب" اهـ. قلت: أبوداود والترمذي اتصل سندهما إلى محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدّع أبي يحيى عن ابن عباس عن أُبي.

(١) عمرو بن العاصي ـ بالياء وبحذفها ـ بن وائل بن هاشم القرشي السهمي أسلم سنة ثمان من الهجرة مع خالد بن الوليد، كان من شيعة معاوية، وأحد الحكمين، وداهية قريش، ورجل العالم، يضرب به المثل في الفطنة والدهاء، فتح فلسطين ومصر، توفي سنة ثلاث وأربعين. [انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ٥٤-٧٧، والاستيعاب ٤/ ١١٨٤-١١٨٩، وتهذيب الأسماء واللغات ٢/ ٣٠].

(٢) كعب بن ماتع الحميري اليماني العلامة الحبر، كان يهوديا فأسلم بعد وفاة النبي ﷺ وقدم المدينة في خلافة عمر ـ رضي الله عنه ـ فجالس الصحابة، وكان يحدثهم عن الكتب الإسرائيلية، ويأخذ السنن عن الصحابة، وكان حسن الإسلام متين الديانة من نبلاء العلماء، طعن فيه بعض كتاب العصر الحاضر مثل أحمد أمين ومحمد رشيد رضا، ورد الطعن محمد حسين الذهبي، توفي كعب في خلافة عثمان ـ رضي الله عنه ـ سنة اثنتين وثلاثين بحمص (انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ٤٨٩ - ٤٩٤، والتفسير والمفسرون ١/ ١٨٧-١٩٤).

(٣) "وسلم" ليست في (أ).

(٤) زيادة من الترمذي في التفسير.

أين تذهب هذه؟ "قال: قلت الله ورسوله أعلم. قال / : فإنها تذهب فتستأذن ١٥٧
في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها: اطلعي من حيث جئت. فتطلع من مغربها" قال: ثم قرأ ﴿ ذلك مستقر لها ﴾ [١] قال: وذلك قراءة عبدالله [٢]، قال الترمذي: هو حسن صحيح [٣]. وأخرجاه في الصحيحين، ورواه أبو داود والنسائي [٤].

ووصف الشمس بالسجود وخطا بها من الحقائق الإلهية التي لا يستقل العقل بدركها، فيجب تلقيها عن أصحاب الشرائع بالقبول، كما سبق تقريره في المقدمة الثانية في صدر الكتاب.

---

(١) في (أ) وفي رواية الترمذي الأخرى في الفتن، ﴿وذلك مستقر لها﴾ وما أثبته من روايته الأخرى في التفسير ومن صحيح البخاري [كتاب التوحيد باب: "وكان عرشه على الماء..."].

(٢) أي عبدالله بن مسعود بن غافل بن حبيب، أبوعبدالرحمن الهذلي البدري، حليف بني زهرة، سادس من دخل في الإسلام، وفقيه الأمة وحبرها، قال له النبي ﷺ: «إنك غليّم معلم» طلب المشركون ذات يوم من النبي ﷺ أن يطرده وبعض الصحابة معه فأنزل الله تعالى: ﴿**وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ**﴾ الآية [الأنعام ٥٢, ٥٣] خدم النبي ﷺ، وهو من أقرأ الناس لكتاب الله. مات بالمدينة ودفن بالبقيع سنة اثنتين وثلاثين - رضي الله عنه - [انظر سير أعلام النبلاء ١/ ٤٦١ - ٥٠٠، والاستيعاب ٣/ ٩٨٧ - ٩٩٤].

(٣) هذا اللفظ للترمذي، وأخرجه البخاري ومسلم وأحمد كما ذكرت في ص: ٣٦٢، وأما الذي أخرجه أبوداود فهو حديث أبي ذر: "هل تدري أين تغرب هذه"؟ قلت الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تغرب في عين حامية" [انظر الهامش رقم ٣ ص ٣٦١ من هذا الكتاب، والنسائي لم يخرج حديث سجود الشمس في الصغرى، ولكن أخرجه في التفسير من السنن الكبرى وفيه اختلاف في الألفاظ وزيادات [انظر فتح الباري ٨/ ٥٤١، تحفة الأشراف ٩/ ١٨٩].

(٤) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ٦١.

وأما معنى غروبها في عين حامية، [ففيه تأويلات:

أحدها: أنها تغرب فيها في رأي العين [1]، لا الحقيقة كما يرى كأنها تغرب في البحر أو من وراء الجبل، / بل من وراء جدار صغير، بحسب اختلاف مناظرها وأوضاع الناظرين إليها. ٤٠م

الثاني: أن "في" بمعنى على: أي تغرب على عين حامية،] [2] أي تكون مقابلة لها، وحروف الصفات يقع بعضها موقع بعض كما قال تعالى: ﴿وَلأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ...﴾ [3] أي عليها [4]، وقال عنترة [5]:

بطل كأن ثيابه في سرحة ** ... ... [6]

أي عليها.

وعلى بمعنى "في"، كقول [7] أبي كبير الهذلي [8]

---

(١) انظر تفسير القرطبي ١١/ ٥٠.

(٢) ما بين المعكوفتين ليس في (ش).

(٣) سورة طه، آية: ٧١.

(٤) انظر تفسير القرطبي ١١/ ٢٢٤، وتفسير الشوكاني ٣/ ٣٧٦.

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨١.

(٦) عجز البيت: ... ... ** يحذى نعال السّبت ليس بتوءم

وهو من معلقته الميمية المشهورة. والسرحة: شجرة لا ثمر لها إنما يستظل بها وتعرف بطول ساقها. [انظر شرح المعلقات السبع للزوزني، ولسان العرب ٢/ ٤٨٠، وجمهرة أشعار العرب ٢/ ٤٩٨].

(٧) في (أ): لقول.

(٨) عامر بن ثابت بن عبد شمس الهذلي، من بني سهل بن هذيل. شاعر فحل من شعراء الحماسة. قيل: إنه أدرك الإسلام وأسلم، له ديوان شعر مطبوع لم يعرف تاريخ وفاته. [انظر الإصابة قسم الكنى الترجمة (٩٦١)، والأعلام ٣/ ٢٥٠].

ولقد سريت على الظلام بمغشم ** ... ...[1]

أي في الظلام.

الثالث: أنهـا بمعنى عند[2]. أي تغرب عند عين حـاميـة. وقد ترد بمعنى عند، ومع في العربية. فكلام يحتمل هذه[3] التأويلات السابقة في اللغة التي ورد بها، لا ينبغي أن يتهجم على القدح فيه.

وقد نقل بعض المفسرين عن كعب أنه قـال: "في التوراة إنها تغرب في ماء وطين"[4].

وأصحاب الهيئة يعتـرضون على هذا بناء على ما قرروه من أن الشمس مثل كرة الأرض مائة وإحدى[5] وستين مرة ونصف / وربع[6] فكيف تسعها عين من ٥٨
عيـون الأرض؟ والجواب بما سـبق. وأما قـوله: "إن هذا كله بين البطلان، لمن له أدنى معرفة بالهيئة" فجوابه: أن علم الهيئة مبني على مقدمتين:

---

(١) عجز البيت: ... ... ** جلد من الفتيان غير مثقّل

والمغشم: الجرئ الماضي الذي لا يثنيه شيء عما يريد ويهوى من شجاعته. [انظر الحماسة لأبي تمام ١/١٣ رقم (١٢، ولسان العرب ١٢/٤٣٨].

(٢) انظر تفسير القرطبي ١١/ ٥٠.

(٣) في (أ): لهذه.

(٤) انظر تفسير الطبري ١٦/١١، وتفسير القرطبي ١١/٤٩.

(٥) في (أ): وأحد.

(٦) في مفتاح دار السعادة ١/١٩٨: "وقد اتفق أرباب الهـيئة على أن الشمس بقدر الأرض مائة مرة ونيفا وستين مرة" اهـ.

إحداهما: أن حركة[١] الأفلاك متصلة متشابهة يتسحيل أن يعرض لها البطء أو السرعة [٢] أو الرجوع أو الانقطاع [٣].

والثانية: اعتبار الرصد [٤].

وقد قدح المحققون فيهما بما لا يسع هذا المكان ذكره [٥]. ومنه: أن حاصل الرصد: الاعتماد على أبصار الآحاد، [والبصر لا يفيد اليقين لكثرة ما يعرض للبصر من الغلط، خصوصا مع البعد المفرط، وخبر الآحاد] [٦] إنما يفيد ظنا

---

(١) في (ش): حركات.

(٢) في (ش)، (أ): "والسرعة" بدون همزة.

(٣) قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ سورة الأنبياء: ٣٣] وقال سبحانه: ﴿وَآيَةٌ لَّهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنبَغِي لَهَا أَن تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [سورة يس: ٣٧-٤٠].

(٤) مأخوذ من رصد أي ترقب. والراصد بالشيء: الراقب له. والمعنى رصد حركة الكواكب والأفلاك. [انظر لسان العرب ٣/ ١٧٧].

(٥) الذي يعلم بالحس حركة الأجسام المنظورة، فترى الشمس متحركة والقمر متحركا، والكواكب متحركة أما العلم بقدر حركاتها وبكسوف بعضها لبعض ونحو ذلك فليس مداره على الأرصاد. وغايته أن بعض الناس قد رأى هذا فأخبر به غيره، وليس هذا خبرا متواترا، بل غالبه خبر واحد. [انظر الرد على المنطقيين ص ٣٨٨ - ٣٨٩].

(٦) ما بين المعكوفتين ليس في (ش).

ضعيفا[1]، ودعوى أهل الهيئة: أن علمهم ثابت بالبراهين الهندسية كذب وزور وبهتان. إذ لو كان كذلك لما وقع الخلاف العظيم بينهم في تفاصيل علمهم وجمله.

وإذا اتجه القدح في مقدمات الهيئة لم يبق بها وثوق، وصار خبر الشرع أوثق منها، على ما قدمت أنت أيها الخصم في بيان ضرورة النبوة من كلام "أرسطو" وغيره.

ثم نقول: إن علم الهيئة على تقدير صحته وثبوته لا ينفي ما فسرناه به كيفية غروب الشمس في العين الحامية.

وأما قوله: "إن الشمس تدور أبدا في فلكها،/ وهو الرابع، ولا تجري ٣٤ش لمستقر لها" لأنه ليس لها قرار.

فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن يقال له: أنت إما أن تكون فيلسوفا محضا، أو مشرعا تقول

(١) هذا في غير نقل أحكام الشريعة أما في أحكامها فإن خبر الواحد المسلم المكلف العدل الذي تلقته الأمة بالقبول يعتمد عليه، وقد أخرج ابن خزيمة وصححه، وابن حبان عن ابن عباس قال: "جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: إني رأيت الهلال. فقال: «أتشهد ألا إله إلا الله؟» قال: نعم. قال: أتشهد أن محمدا رسول الله؟ قال: نعم، قال فأذن في الناس يا بلال أن يصوموا غدا» وأخرجه أبوداود في الصوم، باب في شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان حديث رقم ٢٣٤٠، ٢٣٤١، والترمذي في الصوم، باب ما جاء في الصوم بالشهادة حديث رقم ٦٩١، والنسائي في الصوم، باب قبول شهادة الرجل الواحد على هلال رمضان..، وابن ماجه في الصيام، باب ما جاء في الشهادة على رؤية الهلال، والدارمي في الصوم باب الشهادة على رؤية الهلال، وأحمد في المسند (٣/ ١١).

بصحة الشرائع، ومـا جاءت به النبوات. / فإن كنت فيلسوفـا ورد عليك كثير مما تقول به من أحكام التوراة والإنجيل مما تعتقد الفلاسفة فسادها. ٤١م

منها: دعـواك في المسيح / أن لاهوت الـله اتحد بنا سوتـه فصارا حـقيـقة ٥٩أ
واحـدة، أو أن الله ـ سبـحانـه ـ واحـد بالـذات، متـعـدد بالأقانيـم [١] التي هي الله [٢] والابن وروح القدس [٣]. وإن كنت مـشرعا فـيلزمك تجويز أن الـشمس يمكن أنها تستقر وتقف، فإنه قد ثبت باتفاقنا: أن يوشع بن نون وقفت له الشمس عن سيرها ليلة السبـت، حتى فرغ من قتال الجبارين. وقـد ذكرته أنت في كتابك هذا عند بيان وجود النبوة [٤].

وثبت أيضا في الأصحاح الثامن عشر[٥] من مصحف أشعياء أن الله سبحانه

---

(١) الأقانيم: جمع أقنوم، وهو الأصل، وهي كلمة سريانيـة، معناها: شخص أساسي، أو شخص رئيس، وهي الكلمة اليونانية " نومـوس ومعناها قانون، ولذا فضلت الكنائس الشرقيـة استعمال لفظ أقنوم على لفظ شخص، لأن المقصود في التثليث بالأقنوم كيان ذاتي أو في الذات.

[انظر أقانيم النصارى للدكتور أحمد السقا ص ٩، نقلا عن كتاب دراسات في الكتاب المقدس، وانظر هامش ص ٧٥ من كتاب بين الإسلام والمسيحية للخزرجي، ولسان العرب ١٢/ ٤٩٦].

(٢) في (أ): التي هي اللات والابن... وفي (ش): الآب .

(٣) وهذا مذهب الملكانية واليعاقبة من النصارى.

[انظر الفصل في الملل والنحل ١/ ١١٠-١١٢، وتاريخ ابن البطريق ص ١٥٦، ٢٠١].

(٤) انظر ص: ٢٥٢ من هذا الكتاب.

(٥) الأصحاح الثامن والثلاثون من سفر أشعياء في التراجم الحديثة.

رد الشمس إلى خلفها عشر درجات علامة لحزقيا [١] ملك بني إسرائيل على أنه ينفس له في عمره خمس عشرة سنة بعد أن حضره الموت والقصة [٢] مشهورة[٣]. ومثل هذا لا يصح في علم الهيئة بناء على المقدمة المذكورة، وأن حركة الأفلاك متصلة. ويقال: إن من حين وقوف الشمس لهذين النبيين [٤] تخبط حساب المنجمين، واختلط رأيهم فالله أعلم.

وأما أنك تكون تارة فيلسوفا وتارة مشرعا. فهذا مما لا يمكن لأن الفلسفة والتشريع لا يجتمعان. وقد حاول قوم منهم أبوالوليد بن رشد الجمع بينهما فلم يحصل إلا على الحيرة [٥]، وظهر أمره فكاد أهل المغرب يقتلونه وأحسبه مات في حبس الشرع [٦]، وأنا أحسبك أيها الخصم حائرا مترددا، لا نصرانيا ولا مسلما

---

(١) حزقيا: أحد الملوك في عصر النبي اشعياء عليه الصلاة والسلام كما في كتب أهل الكتاب. والأنس الجليل ١/١٤٧، واسمه في الكامل لابن الأثير (١/١٤٣): صدقيا.

(٢) "والقصة" ليست في (أ).

(٣) انظر البداية والنهاية ٢/ ٣٢-٣٣، والأنس الجليل ١/ ١٤٧، والكامل في التاريخ ١/ ١٤٣-١٤٤.

(٤) يقصد: اشعيا وحزقيا. ولكن حزقيا ليس بنبي كما في النص الوارد في مصحف أشعياء وإنما هو ملك من ملوك بني إسرائيل في عهد أشعياء. أما النبي فهو حزقيل.

[انظر البداية والنهاية ٢/ ٢].

(٥) ولذلك قال في كتابه: "تهافت التهافت" مبينا الحيرة التي وصل إليها هو وغيره من الفلاسفة: "ومن الذي قال في الإلهيات شيئا يعتد به؟" والغزالي لما رأى حيرته أعرض في آخر حياته عن الفلسفة وأقبل على حديث رسول الله ﷺ فمات وصحيح البخاري على صدره. واعترف الرازي والشهرستاني والجويني والخونجي وغيرهم بأنهم وصلوا إلى الحيرة، فكانوا في آخر حياتهم بمنزلة أتباع أهل العلم من الصبيان والنساء والأعراب. [انظر درء تعارض العقل والنقل ١/ ١٥٩-١٦٤، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٢٢٧-٢٢٩].

(٦) لم أجد هذا فيما اطلعت عليه من مراجع في ترجمته.

ولا فيلسوفا.

الوجه الثاني: أن قوله "لمستقر لها" له أربع [١] محامل صحيحة:

أحدها: أن "اللام" بمعنى في: أي تجري في مستقر لها [٢]، وهو فلكها ٦٠أ
تجري فيه ما بين / طرفي مشارقها ومغاربها من ناحية الشمال والجنوب لا تجاوز ذلك.

الثاني: أن تكون بمعنى إلى أي تجري إلى مستقر لها [٣]، وهو حين تستقر بزوال [٤] حركتها عند قبض الله السموات والأرض وتكوير الشمس والقمر. وانكدار النجوم عند خراب العالم على ما جاء به شرع الإسلام وأخبر به النبي الصادق - عليه السلام - وأشار إليه المسيح في الإنجيل حيث يقول: "إذا جاء ابن
الإنسان في مجده علا الغمام [٥] والملائكة حوله هنالك من عرفني اليوم عرفته ٤٢م
ومن أنكرني أنكرته" [٦]. معنى هذا الكلام.

---

(١) في (ش): أربعة.

(٢) انظر تفسير الطبري ٢٣/٦، وتفسير القرطبي ١٥/٢٨. وتفسير الشوكاني ٤/٣٦٩.

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٣/٥، وتفسير القرطبي ١٥/٢٨-٢٩، وتفسير الشوكاني ٤/٣٦٩.

(٤) في (ش)، (أ): "تستقر زوال".

(٥) «علا الغمام» ليست في (ش).

(٦) انظر انجيل متى الاصحاح الخامس والعشرين.

ويكون هذا معنى قوله ـ سبحانه وتعالى / ـ ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لأَجَلٍ مُسَمًّى...﴾ [1].

الثالث: أن بعض أئمة السلف قرأ هذه الآية: ﴿والشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا﴾ أي: لا تقف ولا تفتر [2]، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ... ﴿٣٣﴾﴾ [3] أي لا يفتران من الدأب [4]، وهو السعي الشديد وتكون هذه القراءة مفسرة للمراد من الأخرى.

وكل هذا محتمل لا يقدح بمثله في فروع شريعة فضلا عن أصولها.

الرابع: أن يكون مستقرها موضع سجودها. كما جاء في الحديث وقد بينا جواز وقوفها عن السير، بقصة يوشع وحزقيا [5]. وأن هذا مما يجب أن يتسلم عن النبوات ويتلقى بالقبول، /ولا يقابل بشبه العقول القاصرة عن إدراك الحقائق الإلهية. والله أعلم. ٣٥ش

(١) بعض آية في سورة فاطر الآية رقم ١٣، وفي سورة الزمر الآية رقم (٥) وفي سورة لقمان الآية (٢٩): «إلى أجل مسمى»..

(٢) هذه قراءة عبدالله بن مسعود، وابن عباس ـ رضي الله عنهم ـ [انظر تفسير ابن كثير ٣/ ٥٧٢، وتفسير الشوكاني ٤/٣٦٩] وضعف القرطبي في تفسيره (١٥/٢٨). سند هذه القراءة إلى ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ ولعلها من القراءات الشاذة ـ والله أعلم ـ .

(٣) سورة إبراهيم، آية رقم: ٣٣.

(٤) في (أ): من الذات.

(٥) في (م): حزقيال. انظر هامش ص: ٣٧٢.

[البشارة بمحمد ﷺ في التوراة والإنجيل]

قال: "وفي سورة الصف قال: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ..﴾ - إلى قوله - ﴿.. وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ..﴾ [(١)].

١٦١أ وفي سورة الأعراف قال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ [(٢)] مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ...﴾ [(٣)].

قال: ولا أمارة لشيء من هذا لا [(٤)] في التوراة ولا في الإنجيل فضلا عن التصريح فيهما قال: ولعل قائلا يقول: نزع اسمه منها.

فالجواب: أن هذا من الأعذار الباطلة المضحكة لأن ظهور محمد إما أن يكون بخير أو شر، وعلى كلي التقديرين لا فائدة في نزع اسمه من الكتب بل يجب ابقاؤه ليعرف فيتابع إن جاء بخير أو يجتنب إن جاء بشر كما في الدجال والشيطان.

هذا حاصل ما ذكره في هذا السؤال.

والجواب: أما ذكره صريحا في التوراة والإنجيل وتبشير المسيح به فقد ثبت

---

(١) قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [سورة الصف، آية رقم ٦].

(٢) من هنا بداية النقص والتلفيق في طباعة السقا.

(٣) سورة الأعراف، آية: ١٥٧.

(٤) في (أ): إلا في التوراة.

عندنا بالقرآن المعصوم المتواتر، ونقل علماء المسلمين كوهب بن منبه وغيره: أن الحواريين [(١)] قالوا للمسيح وهو يودعهم ويوصيهم يا روح الله هل لله نبي بعدك يفوقك؟ قال: نعم النبي العربي قالوا: يا روح الله ومن أين هو؟ قال: يبعث من أرض تهامة [(٢)] فقالوا: من هو؟ قال: من قريش يمسك بأصل الحكمة ويعطى فروعها. أمته حكماء علماء كأنهم الأنبياء أقرؤه مني السلام" [(٣)].

قلت: ويدل على صحة هذا القول أعني: قوله يمسك بأصل الحكمة ويعطى فروعها. أنك لا تكاد تجد في الإنجيل حكمة عن المسيح إلا وعن محمد ﷺ معناها أو أحسن منها، بأوجز من عبارتها، وأخصر / من لفظها وقد ذكرت من ٤٣م

---

(١) الحواريون جمع حواري وسموا بذلك لبياض ثيابهم [انظر صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب الزبير]، وقيل: لأنهم كانوا قصارين يبيضون الثياب، أي يغسلونها، وقيل: لأنهم خاصة الأنبياء كما في قوله ﷺ: «لكل نبي حواري، وحواريي الزبير» يعني خاصته. [انظر صحيح البخاري: الجهاد، باب فضل الطليعة رقم ٤٠، وصحيح مسلم فضائل الصحابة باب فضائل طلحة والزبير حديث رقم ٤٨. وتفسير الطبري ٣/ ٢٨٧، وتفسير القرطبي ٤/ ٩٧، ١٨/ ٨٧].

(٢) تهامة: بكسر أوله. اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز، ومكة من تهامة سميت تهامة: من التّهم وهو شدة الحر وركود الريح، وقيل سميت بذلك لتغير هوائها، يقال: تهم الدهر إذا تغير. [انظر تهذيب الأسماء واللغات ٣/ ٤٤].

(٣) لم أهتد إلى مكان ما قال وهب في المراجع التي استطعت الرجوع إليها.

ذلك أمثلة كثيرة في "الفوائد" (١) وأيضا ما تواتر من أن الأحبار (٢) والرهبان (٣) والكهان (٤) أخبروا بمحمد - عليه السلام - قبل مبعثه وعرفوه لما ظهر بصفته كبحيرا (٥) الراهب (٦) وغيره، فآمن به من سبقت له السعادة وكفر من سبقت عليه الشقاوة.

---

(١) لم أجد هذا الكتاب في خزائن المخطوطات التي زرتها، أو اطلعت على فهارسها.

(٢) انظر هامش ص: ٣٣٠.

(٣) الرهبان: جمع راهب بمعنى: المتعبد الخاشع الزاهد، وأهل الترهب عند النصارى: التخلي عن أشغال الدنيا، وترك ملاذها، والزهد فيها، والعزلة عن أهلها. وفي الحديث: " لا رهبانية في الإسلام" وقال تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلاَّ ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ [الحديد ٢٧] وأصل الرهبانية من الرهب ثم صارت اسما لما زاد عن المقدار. [انظر لسان العرب ١/ ٤٣٧ وتفسير القاسمي ٨/ ١٨٤].

(٤) الكهان: جمع كاهن. وهو الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدعي معرفة الأسرار. وقد كهن يكهن كهانة إذا تكهن. وكان في العرب كهنة منهم شق وسطيح اللذان أخبرا بأمر محمد - عليه السلام - وغيرهما، ومنهم من كان يزعم أن له تابعا من الجن ورئيا يلقي إليه الأخبار، ومنهم من كان يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله، وهذا يخصونه بالعراف، وأصل الكهانة المعرفة والفطنة بدقائق الأمور وغوامضها. [انظر منال الطالب ص ١٥٨، ١٥٩].

(٥) من أحبار اليهود، وقيل: كان نصرانيا وإن اسمه جرجيس، وقيل: نسطورا، وقيل: كان على مذهب نسطورا واسمه جرجيس بن اسكندر، كان ينكر إلهية المسيح، اتخذ صومعة بعد طرده من ديره - بقرب الطريق الموصل إلى الشام - تمر عليه العرب فينذرهم بعبادة الله وينهاهم عن عبادة الأصنام. [انظر البداية والنهاية ٢/ ٢٨٦، وهامش ص: ١٢٥ من دلائل النبوة لأبي نعيم].

(٦) خرج أبوطالب إلى الشام وخرج معه النبي ﷺ في أشياخ من قريش، فلما أشرفوا على الراهب - بحيرا - هبطوا فحلوا رحالهم، فخرج إليهم الراهب وكانوا قبل ذلك يمرون به فلا يخرج إليهم... فجعل يتخللهم الراهب حتى جاء فأخذ بيد رسول الله ﷺ وقال: هذا سيد العالمين=

أما قوله: "لا أمارة لنبي من ذلك في الكتابين" فهو: / إما عناد منه، أو ١٦٢أ
لعدم اطلاعه على ما فيهما، وعدم تنبهه على إشاراتهما وفهمهما، فإن في التوراة من ذلك مواضع:

منها: أن إبراهيم لما فارقه لوط قال الله لإبراهيم: ارفع عينيك وانظر المكان الذي أنت فيه إلى الشمال والجنوب والمشرق والمغرب فإن جميع الأرض التي ترى كلها لك أعطها (١) ولنسلك إلى أبد الأبد" (٢) فنظرنا فرأينا ملك بني إسرائيل ارتفع عن أرض كنعان وما حولها وصار إلى العرب. وهو يدل على صحة النبوة فيهم ولا نبي فيهم إلا محمد ـ عليه السلام ـ.

ومنها: "لما هربت هاجر (٣) من

= هذا رسول رب العالمين، يبعثه الله رحمة للعالمين..." الحديث أخرجه الترمذي في المناقب، باب ما جاء في بدء نبوة النبي ﷺ وقال: "هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه" والحاكم في المستدرك (٢/ ٦١٥-٦١٧) وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢/ ٢٤-٢٥) وأبونعيم في دلائل النبوة ص ١٢٤-١٣١ بأسانيد. وأخرجها غير هؤلاء: كابن كثير في البداية والنهاية (٢/ ٢٨٣-٢٨٦) ويرى بأنه من مرسلات الصحابة.

(١) في (ش)، (أ): أعطيها.

(٢) القصة في سفر التكوين الأصحاح الثالث عشر، حسب التراجم الحديثة.

(٣) هاجر ويقال: آجر أم إسماعيل ـ عليه السلام ـ من "أم العرب" قرية كانت أمام الفرما من مصر. كانت أمة لسارة زوج إبراهيم، فأعطتها لزوجها إبراهيم ـ عليه السلام ـ ليتسرى بها لأنها لم تلد له أحدا، فولدت له هاجر إسماعيل ـ عليه السلام ـ فغارت منها سارة، وطلبت من الخليل أن يغيب وجهها عنها، فذهب بها عنها وبولدها حتى وضعهما في مكة، وقصتهما مشهورة معروفة، قال السهيلي: "وهاجر أول امرأة ثقبت أذناها، وأول من خفض ـ ختن ـ من النساء". [انظر البداية والنهاية ١/ ١٥٣-١٥٤، الروض الأنف للسهيلي ١/ ١٦-١٧].

سارة [1] تلقاها ملك الرب فقال ارجعي إلى مولاتك فكوني تحت يدها يكثر الله نسلك، وستلدين غلاما اسمه إسماعيل لأن الله سمع تعبدك ويبارك فيه يده على الكل ويد الكل به، وعلى خد جميع إخوته [2] ينزل [3]".

ومن المعلوم أن إسماعيل لم يستعل على بني إبراهيم هذا الاستعلاء ولا أحد من ولده إلا محمد ﷺ لما ظهر. فدل على أنه هو المشار إليه من هذا الكلام.

ومنها: قول الله سبحانه [4] لإبراهيم: إن زوجتك سارة تلد لك غلاما ويدعى اسمه اسحق وأقيم معه ميثاقا / إلى الأبد ويخلفه[5] من بعده. وعلى ٣٦ش

(١) سارة بنت هاران ـ وقيل: بنت توبيل ـ بن ناحور، وقيل: بنت هاران بن تارح وهاران هو الذي تنسب إليه "حران" وهو عم إبراهيم ـ عليه السلام ـ هاجر إبراهيم بسارة من بابل إلى مصر في وقت مجدب وجوع وغلاء، وكانت ذات حسن، وبينما هما ذات يوم إذ أتيا أرض جبار من الجبابرة، فوصفت له فجرى لهما ما هو معروف، وأخدمها الله هاجر. وسارة إحدى الصديقات الثلاث: "سارة وأم موسى، ومريم" وذهب بعض العلماء إلى أنهن نبيات، والجمهور على أنهن صديقات ولسن نبيات.

[انظر البداية والنهاية ١/ ١٥٠-١٥٢، الروض الأنف ١/ ١٦].

(٢) عند الماوردي: "وتكون يده فوق الجميع ويد الجميع مبسوطة إليه بالخضوع"، وفي التراجم الحديثة: "ويد كل واحد عليه، وأمام جميع إخوته يسكن" اهـ.

(٣) القصة في سفر التكوين الأصحاح السادس عشر، كما في التراجم الحديثة. وانظر هداية الحيارى ص ٥٤، وأعلام النبوة للماوردي ص ١١٨.

(٤) ليس هذا قول الله على القطع ولا بالنص إن كان ذلك صحيحا وإنما هو معناه إن كان صدقا وقد يكون فيه من تحريف اليهود والنصاوى ما يجعلنا غير جازمين بأن هذا من عند الله كما قال النبي ﷺ في الحديث المتقدم في أول هذا الكتاب: « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم...» الحديث.

(٥) في (ش): لخلفه.

إسماعيل فقد سمعتك وباركت عليه وكـثرته كثيرا جدا ويولد له اثنا عشر شريفا[١] وأجعله لشعب عظيم" [٢].

قلت: فهـذا الشعب العظيم هم [٣] العرب، فوجب أن يكون فـيهم رسول كسائر الشعوب لما سبق من أن عناية الله بخلقه تقتضي ذلك.

وبالجملة: الأمارات [٤] الظاهرة في التـوراة وغيرها من كـتب الأوائل على نبوته كثيـرة، ذكر الماوردي وغيره [٥] منها جملة في / دلائل [٦] النبوة [٧] والذي ١٦٣أ
ذكرته أنا نقلته من نفس التوراة [٨].

وأما في الإنجيل. فحيث يقول في / بشارة يوحنا: ٤٤م

"والفارقليط روح القدس، الذي يرسله أبي باسمي، وهو يعلمكم كل شيء وهو يذكركم كلما ما قلت لكم" [٩] وحيث يقول: "إنه خير لكم أني انطلق لأني

---

(١) «شريفًا» ليست في (ش).

(٢) انظر سـفر التكوين الأصـحـاح الحادي والعـشرين، وهـداية الحيـارى ص: ٥٤ وأعلام النبـوة للماوردي ص ١١٨، والبداية والنهاية ١/ ١٥٣.

(٣) هم: ليست في (م).

(٤) في (ش)، (أ): الآثارات.

(٥) في (ش)، (أ): وغيرها.

(٦) في (أ): في أوائل النبوة.

(٧) طبع الكتاب بعنوان: "أعلام النبوة"، وما أشار إليه الطوفي فيه هو في ص: ١١٨-١٢٨ منه.

(٨) إلى هنا السقط والتحريف في طباعة السقا.

(٩) انظـــر انجيل يوحنا الأصـحاح الرابع عشـر، وهـداية الحيارى ص ٥٥ وأعلام النبـوة للماوري ص ١٢٧.

إن لم أذهب لم يأتكم البرقليط [1]، فإذا انطلقت أرسلته إليكم، وإذا جاء ذلك، فهو يوبخ العالم على الخطية وعلى الحكم. أما على الخطية فلأنهم لم يؤمنوا بي... وأما على الحكم فلأن [أركون] [2] هذا العالم يدان" [3] ثم قال: "إذا جاء روح الحق ذلك فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع، ويخبركم بما يأتي وهو يمجدني لأنه يأخذ مما هو فيّ ويخبركم [4].

قلت: وإذا تأملنا هذه الإشارات [5] وجدناها مطابقة لصفات محمد - صلى الله عليه وسلم - [6] "لأنه لم يأت بعد المسيح من ادعى النبوة ومجد عيسى وبالغ في تمجيده، وصدقه في نبوته، ووبخ العالم على خطية الكفر وقتل اليهود وغيرهم على تكذيب المسيح وعبادة الأوثان وأخبر بأن الناس يدانون يوم القيامة ويحاسبون، وعلم الناس محاسن [7] الآداب، ومكارم الأخلاق وظهر ناموسه[8]

---

(١) في (م): البارقليط. والصحيح: الفارقليط.

(٢) في النسخ الثلاث: "فلأن يكون" والصحيح ما أثبته من الجواب الصحيح (١٧/٤)، ومن هداية الحيارى (ص ٥٦)، وهو الذي يناسب السياق. والأركون: الرئيس أو العظيم أو السيد، أو الكبير. ومحمد ﷺ سيد العالم: "أنا سيد ولد آدم ولا فخر".

(٣) انظر إنجيل يوحنا: الأصحاح السادس عشر، وهداية الحيارى ص: ٥٥.

(٤) انظر إنجيل يوحنا: الأصحاح السادس عشر.

(٥) قلت: قد ذكر الإمام القرافي في الباب الرابع من الأجوبة الفاخرة... إحدى وخمسين بشارة من ألفاظ التوراة والأناجيل ونبوات الأنبياء، وقد ذكر ابن القيم كذلك كثيرا من البشارات في كتب أهل الكتاب في "هداية الحيارى".

(٦) في (م): عليه السلام.

(٧) كلمتا: "الناس محاسن" ليستا في (أ).

(٨) في (ش): بناموسه.

واشتـهر في البدو والحضـر كظهور نواميس الأنبـياء قبله إلا محـمد ﷺ. وإن لم يكن محمد هو الذي أشار إليه [1] لزم القدح في صدق وعده بالبارقليط، لأن من المحال عادة أن عاد أحد يظهر بما ظهر به محمد ويتم له" [2].

فإن قـيل: قد ذكر "الفارقليط" في الإنجـيل بصفات غـير هذه مما لا يطابق صفات محمد فيحمل ما ذكرتموه عليه.

164أ قلنا: مع المسامحة نقول لكم / كل ما في الإنجيل حق عندكم فيجب اعتباره ما أمكن، وحيث ذكر "الفارقليط" تارة بما يوافق صفات محمد، وتارة بما يخالفها فاجعلوه من باب اللفظ المشترك. فالفارقليط الذي ذكرناه ـ محمد [3] عليه السلام ـ والذي ذكرتموه اجعلوه من شـئتم ويحصل لنا المقصـود وقد بينت وجه دلالة هذا الفصـل على المطلوب، وما عليـه من سؤال وجـواب في التعليق على الإنجـيل، فاكتفيت به هناك عن تكراره هاهنا [4]. والله أعلم.

وأما قوله: "لعل قائلا يقول: نزع اسمه منهما".

فهكذا نقول.

وأما جوابه عن ذلك بأن ظهـور محمد: إما أن يكون بخـير أو شر، وعلى التقديرين يجب ابقاؤه ولا فائدة في نزعه".

---

(١) في تعاليق على الأناجيل: إليه المسيح.

(٢) ما بين علامتي التنصيص من كتابه: "تعاليق على الأناجيل ص ٧٠-٧١خ.

(٣) كلمة "محمد" ليست في (أ).

(٤) بيّن ذلك في الصفحات ٧٠-٧٢ خ.

فجوابه: / أن هذا إنما يصح أن يحتج به من علم منه العدل والإنصاف وطلب الحق وكمال العقل. واليهود والنصارى ليسوا كذلك حتى يصح احتجاجهم بهذا. ٤٥م

أما اليهود فإنهم تعدوا على أنبيائهم وبغوا عليهم وقتلوهم وكفروا [1] بالمسيح مع ظهور صدقه والخوارق على يده لكل غافل منصف. فكفرهم بمحمد ككفرهم بالمسيح، وإنكارهم [2] لاسمه وصفته / كانكارهم لصفة المسيح المذكورة ٣٧ش
في التوراة في كلام إسرائيل لما جمع بنيه، وأخبرهم بما يكون منهم على ماسبق بيانه آنفا في الجواب عن صلب المسيح، ولكن اليهود علموا من صفة محمد أنه يظهر بقوة وشوكة، لا يقدرون معها على قتله وصلبه ـ كما زعمتم وإياهم أنهم فعلوا بالمسيح ـ فغيروا اسمه وصفته في التوراة لئلا [3] يتحقق عنادهم بقيام / ١٦٥أ
الحجة عليهم من كتابهم، ورأوا أن العناد بشبهة أولى منه بلا شبهة.

وأما النصارى فلأن الإنجيل الذي صرح فيه بذكر محمد ليس هذا الذي بأيديهم بل هو كتاب نزل على المسيح من السماء كتوراة موسى وقرآن محمد ولكنه عدم فلم يظهر.

وأما الأناجيل التي بأيديهم فهي سيرة المسيح وحكاية ما جرى له وفيها شيء

(١) في (م): وكفرا.

(٢) في (ش): وانكاركم.

(٣) في (أ): لا بالا يتحقق.

من حكمه ومواعظه، فهو بمثابة ما نقل عن الأنبياء من كلام أنفسهم، كالأخبار المروية عن محمد ـ عليه السلام ـ وغيره من الأنبياء [(١)]. وكذلك التوراة التي بأيدي اليهود اليوم، على أنا قد بينا أن في فصل البارقليط من بشارة يوحنا ما يكفي في الإشارة إلى ذكر محمد بصفته.

وأيضا فإن المسيح كان من آيات الله سبحانه، أظل [(٢)] بها من شاء من خلقه، فعصمهم الله به مدة مقامه بين أظهرهم، فلما رفع عنهم ووقع في دينهم الدخل والتلبيس من شياطين الجن والإنس، كما بينته في "الفوائد، والتعليق على الإنجيل" [(٣)] وذكره هنا يطول.

وأيضا: انضم إلى ذلك في حق الطائفتين أن محمدا جاءهم بترك المألوف من دينهم وذلك شديد على النفوس لا يثبت له إلا كاملو العدل والعقل وقد بينا عدم العدل في اليهود، وعدم العقل في النصارى حيث اعتقدوا أن الله خالق السموات والأرض خرج من بطن مريم ثم أسلم نفسه للقتل والصلب ليستنقذ الخطاة من بني آدم، وقد كان قادرا على استنقاذهم بدون هذا التعب، وعقول تخيل لأهلها اختراع مثل هذا جديرة بأن تخيل / لهم الاستمرار عليه حتى يحرفوا ١٦٦أ
لأجله أسماء الأنبياء وينازعوا في الحق ويعاندوه.

---

(١) بل ما روي من أخبار محمد ﷺ أصح منها لأن الله تكفل بحفظ الذكر، ومنه الحديث، وأخبار المصطفى ﷺ ولم يتكفل بحفظ الكتب السابقة، ثم إن الله أخبر بأنهم حرفوا تلك الكتب ثم إن كثيرا مما في كتبهم المحرفة لا تليق بمقام الأنبياء كنسبة بعضهم إلى الزنا وغير ذلك. وليس لهم سند يروون به ما صدر عن أنبيائهم وكان هذا من خصائص الأمة الإسلامية ـ والحمد لله ـ .

(٢) في النسخ الثلاث: "أضل" بالضاد، والصواب ما أثبته.

(٣) انظر تعاليق على الأناجيل ص ٤-٧ مخطوط.

وحاصل ما نقوله في جوابه: أن محمدا كان ظهوره بخير عظيم وبركة عميمة ولكنهم / غيروه حسدا له، واستبقاء للرياسة فيهم، وغيرة عليها أن تخرج منهم وينالها غيرهم. ٤٦م

وإذا كان إخوة يوسف هموا بقتل أخيهم يوسف ثم لما رفقوا به باعوه على الكفار ورموه في رق العبودية حتى لقي من مرارة التهم والسجن ما لقي حسدا له على ماظنوه من تأويل رؤيا يجوز أن تقع وأن لا تقع مع كونهم من صلب نبي معصوم، وهم معاشرون له صباح مساء، فما الظن باليهود والنصارى والبغاة الجهال، وقد مضى منهم الزّبد، وبقي منهم الغثاء والزّبد وسفلة العالم وسقطهم فيما علموه بالوحي الإلهي.

وأيضا إذا كانت "سارة" المرأة الصالحة المحفوظة بمعاشرة النبي المعصوم "إبراهيم" - صلوات الله عليه - قالت له: اخرج بابن[1] الأمة - تعني إسماعيل ابن هاجر - عني كي لا يرث مع ابني[2] اسحق، كما نص عليه في التوراة؛ غيرة منها أن يشارك ابنها في رئاسة أبيه، فما الظن باليهود والنصارى/ على ما عرف منهم؟ [3]. ٣٨ش

وأما قوله: "لم لم تنزع أسماء الأنبياء الذين كان يخبر بعضهم ببعض سابقهم بلاحقهم كيحيى بن زكريا، ولم ينزع اسم الشيطان والدجال"؟

---

(١) في (ش): ابن.

(٢) في (ش): مع ابني تعني اسحق.

(٣) هذا على ما يدعونه هم وأما نحن فلا نقرهم على هذا لعدم يقيننا بأن هذه القصة مما لم يحرف، ولم يرد في ديننا إلا أنها عليها السلام غارة من هاجر فقط وذلك قبل ولادة اسحاق فإنه لم يولد إلا في كبر إبراهيم وسارة، فغيرتها لأنها أصبحت ضرة لها. والله أعلم.

[انظر الروض الأنف ١/ ١٣٥، فتح الباري ٦/ ٤٠٠].

فالجواب: أن الفرق بين أولئك الأنبياء ومحمد ـ عليهم السلام ـ من وجهين:

أحدهما: أن موسى لم يأت بعده نبي إلا بتقرير أمر التوراة ومتابعتها فكانوا في المعنى نواب موسى وخلفاؤه/ ، كالتلاميذ الاثنى عشر لعيسى. ١٦٧

ومحمد ـ عليه السلام ـ جاء بنسخ الشرائع كلها وأحكام التوراة والإنجيل وغيرهما، واستئناف شريعة مبتدأة من عند الله. ولهذا لما جاء المسيح بإبطال السبت وأشياء مما تخالف حكم التوراة تعصبوا عليه وقتلوه، ـ كما زعمتم وإياهم ـ (١).

الوجه الثاني: أنهم كانوا يعلمون أن أولئك الأنبياء ضعفى لا شوكة لهم فلم تكن لهم حاجة إلى نزع أسمائهم، بل إن رأوا منهم ما يوافقهم وإلا قتلوهم كما فعلوا بيحيى وزكريا والمسيح (٢) وغيرهم من الأنبياء.

ومحمد ـ عليه السلام ـ علموا أنهم لا يقدرون عليه كما قدروا على غيره (٣) فنزعوا اسمه ليصير شبهة لهم في خلافه ـ كما سبق ـ.

---

(١) ثم إن اليهود ينكرون نبوته ويقولون إن المسيح المذكور في التوراة إنما هو المسيح المنتظر الذي سيأتي في آخر الزمان. [انظر إفحام اليهود ص ١٠٢-١٠٧].

(٢) على زعم اليهود.

(٣) لقد حاول اليهود ـ لعنهم الله ـ قتل محمد ﷺ رغم العهد الذي بينهما ولكن الله رد كيدهم في نحورهم. ومن ذلك ما حصل من بني النضير عندما ذهب إليهم ﷺ من أجل الاستعانة بهم في دية الرجلين اللذين قتلهما عمرو بن أمية الضمري، فاستند ﷺ إلى جدار حصن لهم، فخلا بعضهم ببعض واتفقوا على طرح حجر عليه من ظهر الحصن ليقتله، فأخبره جبريل ـ عليه السلام ـ بذلك، فقام موهما لهم بأنه غير ذاهب ومعه نفر من أصحابه منهم أبوبكر وعمر وعلي ـ رضي الله عنهم أجمعين ـ، فسار حتى دخل المدينة ثم صبحهم بالجيش فجلاهم إلى الشام. =

قال: "وفي سورة النور [1]: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ وفي سورة الفرقان [2]: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ... (٥٤)﴾ / وفي سورة الروم [3]: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنتُم بَشَرٌ تَنتَشِرُونَ (٢٠)﴾ وفي سورة فاطر [4]: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ... (١١)﴾ وفي سورة الأنبياء [5]: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ... (٣٠)﴾ وهذا بين التناقض، والكذب لازم في إحدى القضيتين وخلاف هذا في التوراة، حيث يقال: إن الدواب خلقت من التراب والإنسان من الماء، وخلاف ذلك أيضا في الوجود، إذ بعض الأشياء مخلوقة من الأرض وبعضها من الماء.

[أصل خلق الإنسان]

٤٧م

قلت: الجواب: أنه لا تناقض في هذا ولا كذب ـ بحمد الله ـ عند من عرف وتبين ذلك ببيان معنى كل آية على انفرادها، ثم بيان الجمع بين الجميع.

= وهم الذين نزل فيهم قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِن دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنتُمْ أَن يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ حُصُونُهُم مِّنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ...﴾ الآية [سورة الحشر: ٢]. [انظر حدائق الأنوار ومطالع الأسرار ١/٤٧-٤٨، والبداية والنهاية ٤/ ٧٥، وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ١٩٠، وتفسير ابن كثير ٤/ ٣٣١].

(١) الآية رقم: ٤٥.

(٢) الآية رقم: ٥٤.

(٣) الآية رقم: ٢٠.

(٤) الآية رقم: ١١.

(٥) الآية رقم: ٣٠.

أما قوله: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ [1] فنقول: الدابة في وضع اللغة كل ١٦٨أ
ما دب ودرج. وفي عـرف الاستعـمال اللغوي: مـختص بذوات الأربع كـالفرس ونحوه، فإن حمل لفظ الدابة على هذا المعنى العرفي فلا إشكال في أنها من ماء، وهو الماء الذي ينزله الذكر في الأنثى وتنزله هي عند الوقاع [2].

وإن حمل على الوضع اللغوي فالجواب من وجوه:

أحدها: أن "من" في قوله ﴿ من مـاء ﴾ للسببية. بمعنى أن للمـاء مدخلا وتأثيرا بحقيقته أو بما هو من طبيعته في وجود كل دابة [3].

وهذا صحيح. فـإن كل دابة فهي حيوان، وكل حيـوان لابد فيه من رطوبة مائية بها تتـقوم حياته، فيدخل في ذلك العقـارب والخنافس ونحوها من الحشرات التي يقال إنهـا تتولد من التراب، لأنهـا وإن كانت متولدة من التـراب إلا أنها لا تستغني عن رطوبة، هي من طبيعة الماء تقوّم حياتها.

الوجه الثـاني: أن نقول في الدابة وضعـا ما قلناه في الدابة عـرفا، وهو أن سائر أشخاصها مخلوقة من "ماء" الوقاع، لأن فيها ذكورا وإناثا قطعا، ولا فائدة للصنفين المذكورين إلا التناسل المعتاد بين سـائر أصناف الحيوان، وما يقال: من أن بعض الدواب تخلف من التراب، فلا شك أنه قد قيل، ولكنا لم نشاهده فلا نقلد
فيه. ولا عليه دليل قـاطع من جهة العقل/ ، فإن شاهدناه أجبنا حـينئذ بحسب ما ٣٩ش
ينبغي.

---

(١) سورة النور، آية: ٤٥.

(٢) انظر تفسير القرطبي ١٢/ ٢٩١، وتفسير الطبري ١٨/ ١٥٥، وتفسير الشوكاني ٤/ ٤٢.

(٣) انظر تفسير القرطبي ١٢/ ٢٩١، وتفسير الشوكاني ٤/ ٤٢.

والـذي رأيتـه فـي هـذا: مـا ذكـر في تـواريخ الأولين: أن الملك "سنحاريب" [1] رأى في منامه أن عقربا صعدت سريره فلدغته، فوقع عنه. فاستدعى بعض المعبرين فسأله عن رؤياه، فقال له: إنها تدل على أنه يغلب على ملكك / رجل لا أصل له، لأن / العقرب لا أصل لها، وإنما تخلق من التراب، ١٦٨أ
فكان تأويله أن غلب فرعون على سنحاريب فأخذ ملكه، ولم يكن لفرعون أصل ٤٨م
في الملك وإنما كان أبوه راعي غنم. هكذا قيل. لكن في هذا مناقشات كثيرة لا يعتمد عليها معها.

الوجه الثالث: إن ثبت أن بعض الدواب مخلوق من غير الماء كان قوله تعالى: ﴿خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ [2] عاما مخصوصا بذلك أي أنه أطلق العام وأراد الخاص، وهو كثير كقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ... (٦٢)﴾ [3] وخص بالعقل: ذاته وصفاته تعالى.

وقوله: ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [4] - يعني الريح العقيم - وخص بالعقل السموات والأرض وغيرهما مما لم تدمره. وقوله: ﴿وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَيْءٍ.. (٢٣)﴾ [5] - يعني بلقيس - وخص بالعقل: ما لم تؤته من ملك سليمان وغيره.

---

(١) سنحاريب: هو ملك بابل والموصل في زمن النبي اشعيا - عليه السلام - ولما كثرت ذنوب بني إسرائيل ومرض ملكهم حزقيا فسلط الله عليهم سنحاريب فدخل بيت المقدس وحصل منهم ضرر كبير على بني إسرائيل ثم هزم سنحاريب ومات بعد سبع سنوات من رجوعه إلى بابل. [انظر البداية والنهاية ٢/ ٣٢-٣٣، والأنس الجليل ١/ ١٤٧، والكامل في التاريخ ١/ ١٤٣-١٤٤].

(٢) سورة النور، آية: ٤٥.

(٣) سورة الزمر، آية: ٦٢.

(٤) سورة الأحقاف، آية: ٢٥.

(٥) سورة النمل، آية: ٢٣.

والتخصيص لازم فيما حكاه الخصم من قوله في التوراة: إن الدواب خلقت من التراب، لأنا نقول:

أي الدواب تريد؟ إن أردت مجموع جنسها أولا وآخرا في جميع أزمنة الوجود فهذا يكذبه العيان، لأنا نشاهد الدواب تتكون من ماء الذكر والأنثى.

وإن أردت أنواع جنس الدواب الأول التي هي لأنواعها كآدم لنوع [1] البشر، وهو المراد لآن هذا الكلام في سفر الخليفة [2]، وهو إنما يذكر فيه أوائل الموجودات.

وحينئذ يلزم التخصيص إن أريد باللام في "الدواب" الاستغراق.

وإن أريد العهد - يعني أوائل أنواع الدواب - لم يكن فيه حجة على مناقضة القرآن إذ يصير تقديره: بعض جنس الدواب من التراب.

والقرآن تضمن أن كل دابة خلقت من "ماء" فيخص أحد الكتابين الآخر، إن سلمنا صحة التوراة، وإلا لم / يلزمنا ما فيها، بناء على ما سبق. ٧٠

وأما قوله: ﴿خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا ..﴾ [3] فإن حملنا لفظ (الدابة) على المعنى الوضعي دخل فيه البشر، واتفقت الآيتان. وإن حملناه على العرفي لم يتناول البشر، وكان في هذه الآية مفردا بالذكر على وفق ما ذكر في الدابة من الخلق من الماء، والمراد أنه خلق الإنسان من الماء يعني "مني" الزوجين وهو مشاهد.

---

(١) في (م): لأنواع.

(٢) أي سفر التكوين في التراجم الحديثة. وهو في الأصحاح الأول منه

(٣) سورة الفرقان، آية: ٥٤.

وأما قوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ... ﴿٣٠﴾ ﴾ [(١)] فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن "من" فيه للسببية والتقرير ما سبق في الوجه الأول من جواب قوله "خلق كل دابة من ماء".

وأيضا: فإن حياة كل حي إما كاملة كحياة الإنسان وغيره من الحيوانات، أو قاصرة كحياة الزرع والنبات، / وكل ذلك لابد في تحقق حياته من / الماء على ما ٤٨م
هو مشاهد. ٤٠ش

الثاني: أن كل حي مخلوق من ماء الوقاع كما سبق في الوجه الثاني من جواب الآية المذكورة.

ويمكن أن يحمل على إرادة الخاص بالعام كما سبق في الوجه الثالث هناك على تقدير أن يثبت من الأحياء ما ليس من الماء.

وأما قوله: ﴿خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ... ﴾ [(٢)] فالمراد خلق أباكم - يعني آدم - من تراب بناء على ما قص [(٣)] الله علينا في كتابه، وأجمع عليه المسلمون من أن آدم خلق من تراب، وإنما خاطبنا بذلك لأنا نسل آدم وولده، وحيث كنا كامنين فيه بالقوة كان خلقه من تراب كخلقنا من تراب وإذ تقرر الكلام على الآيات مفردة ظهر وجه الجمع بينها وأن لا تناقض فيها.

---

(١) سورة الأنبياء، آية: ٣٠.

(٢) قال الله تعالى في سورة الروم الآية (٢٠): ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنتُم بَشَرٌ تَنتَشِرُونَ﴾ وفي سورة فاطر الآية (١١): ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ الآية.

(٣) في (أ): على ما نص.

فقوله في سـورة الروم وفاطر: ﴿ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ... ﴾ يعني أصلكم وأباكم آدم، وقوله في الفرقان: ﴿..خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ.. ﴾ يعني المني من الذكر والأنثى ﴿... بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ... ﴿٥٤﴾ ﴾ (١) وهو لا ينافي الخلق من تراب، لأن المخلوق ١٧١أ
من الماء غير المخلوق من التراب ـ على ما بيناه ـ ويدل عليـه ما في سياق آية فاطر حيث يقول: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ .. ﴾ (٢).

أي خلـق أباكـم آدم مـن تـراب ثـم خلقكـم منه ومـن غـيره من ذريته من نطفة (٣).

وكذلك قـوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ .. ﴾ يعني آدم ﴿ .. مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ﴾ (٤) أو يكون المراد بالإنسان ذريته خلقوا من سلالة وهي المني المستل من الأصلاب لكن أصل تلك السلالة من طين باعتبار آدم ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ﴾ يعني الإنسان غـير آدم " نطفـة " وهو المني ﴿... فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾﴾ وهو الرحم ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ..﴿١٤﴾ ﴾ (٥) الآية.

---

(١) سورة الفرقان، آية: ٥٤.

(٢) سورة فاطر، آية: ١١.

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٢/ ١٢٢، وتفسير القرطبي ١٤/ ٣٣٢. وغيرهما من كتب التفسير.

(٤) سورة المؤمنون، آية: ١٢.

(٥) ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [سورة المؤمنون، آية ١٣-١٤]، انظر فيما ذكر المؤلف من تفسيـر الآيات: تفسير الطبري ١٨/ ٧-٩، وتفسير القـرطبي ١٢/ ١٠٩، وتفسير الشوكاني ٣/ ٤٧٦-٤٧٧. وغيرها من كتب التفسير.

وقولـــه: ﴿ خَلَــقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ ﴾ (١) ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ... (٣٠)﴾(٢) قد سبق وجه المراد منهما. فحصل من ذلك: أنه لا تناقض في هذه الآيات ولا كذب.

وأما قوله: "هذا تناقض والكذب لازم في إحدى القضيتين" فهذا قول من لا يعلم ما التناقض؟ ولا ما الكذب؟ فإن التناقض هو تقابل القضيتين بالسلب والإيجاب مع اتفاقهما في الجزء والكل والقوة والفعل والشرط والزمان والمكان والإضافة، ومتى اختل شيء من ذلك أمكن الجمع ولم يلزم التناقض، وأين اتفاق هذه الآيات كلها في هذه الأمور. والله أعلم.

قال: " وفي سورة الحج (٣): ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلا نَبِيٍّ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٢)﴾ . [قصة الغرانيق، وتعرض الشيطان للأنبياء]

١٧٢أ

وذكر ما / حكاه ابن عطية وغيره (٤) في التفسير من أن النبي ـ عليه السلام ـ ٥٠م

(١) سورة النور، آية: ٤٥.

(٢) سورة الأنبياء، آية: ٣٠.

(٣) الآية رقم: ٥٢.

(٤) كالطبري فقد ذكر القصة بعدد من الأسانيد مرسلة إلا واحد في اتصاله كلام: [انظر تفسير الطبري ١٧/١٨٦-١٨٩، وتفسير القرطبي ١٢/ ٨٠، وله عليها كلام سنذكره قريبا ـ إن شاء الله ـ، وتفسير ابن كثير ٣/٢٢٩].

كان يتمنى أن يتبعه قومه ويؤثر هدايتهم، فلكثرة تمنيه ذلك ألقى الشيطان على لسانه في تلاوة سورة النجم حين قال: "ومناة الثالثة الأخرى: تلك الغرانيق العلى إن شفاعتهم لترتجى" ففرح المشركون وقالوا: قد ذكر آلهتنا بخير فلانوا له وكفوا
عن أذاه وأذى أصحابه، فاتصل بمهاجرة الحبشة/ - الهجرة الأولى - إن قريشا ٤١ش
أسلمت، فجاءوا فوجدوا ما ألقاه الشيطان قد نسخ وعادت قريش إلى غلظها وشقاقها، فعاد الذين جاءوا من الحبشة إليها. وذلك سبب الهجرة الثانية.

ولما علم النبي ﷺ أن ما كان قاله من مدح الأصنام من إلقاء الشيطان اغتم لذلك فأنزل الله - سبحانه - تسلية له: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ... ﴿٥٢﴾﴾ [1] الآية.

قال: فتضمنت هذه القصة باطلين:

أحدهما: الافتراء على الرسل في وصفهم بهذه المثلبة [2] من أن الشيطان تلبس عليهم في وحي الله - سبحانه - بما يقع به الغواية والإضلال للناس وحاشا الأنبياء من أن يكون للشيطان عليهم سلطان، خصوصا في تخليط الوحي عليهم.

والثاني: إخباره بأن للأصنام شفاعة، ومدحها بذلك ثم ذكر حديثا زعم أن البخاري ذكره في باب العيدين ولم أجده فيه - فلعله قلد في نقله غيره، لكن

---

(١) سورة الحج، آية: ٥٢.

(٢) من ثلب: لام وعاب وصرح بالعيب وقال فيه وتنقصه، والمثالب: العيوب وهي المَثْلَبَة: المسبة. والمَثْلُبَة. [انظر لسان العرب ١/ ٢٤١، والمصباح المنير ١/ ١٠٣].

الحديث صحيح في الشريعة. عن أبي هريرة [1] عن النبي ﷺ قال: «إن الشيطان عرض لي في الصلاة ليقطعها عليّ، فأمكنني / الله منه، ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى تصبحوا فتنظروا إليه». فذكرت قول سليمان: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَّا يَنبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي... ﴿٣٥﴾﴾ [2] قال: "فمن له هذا السلطان على الشيطان، كيف يتسلط عليه الشيطان فيعبث به هذا العبث، ويخلط عليه الوحي؟" قال: "وقد تضمن هذا الحديث أن الشيطان متجسم. لقوله: "هممت أن أربطه إلى سارية" وهذا باطل لأن الشياطين بسائط مجردة عن المادة كالملائكة والنفوس. وهذا قول الأنبياء والفلاسفة". ١٧٣أ

هذا ما ذكره في هذا السؤال.

---

(١) الصحابي الفقيه الإمام المجتهد الحافظ الدوسي اليماني. اختلف في اسمه واسم أبيه وأرجحها أنه: عبدالرحمن بن صخر، أسلم في أول سنة سبع من الهجرة عام خيبر، كناه الرسول ﷺ أبا هر، وكان الناس يكنونه أبا هريرة، فقد كانت له هريرة يلعب بها فكنوه بها. دعا لنفسه عند رسول الله ﷺ فقال: اللهم إني أسألك علما لا ينسى. فقال النبي ﷺ: «آمين» وحصل له ما أراد فكان سيد حفاظ السنة، كان أجرأ الصحابة على سؤال النبي ﷺ توفي - رضي الله عنه - سنة سبع وقيل ثمان وخمسين للهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٢/٥٧٨-٦٣٢، والإصابة ٤/٢٠٢-٢١١].

(٢) سورة ص: ٣٥. والحديث أخرجه البخاري في (العمل في الصلاة، باب ما يجوز من العمل في الصلاة) وأطرافه. وله ألفاظ أخرى في بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، وفي الصلاة، باب الأسر أو الغريم يربط في المسجد)، وغيرها من المواضع. وأخرجه مسلم في كتاب المساجد، باب جواز لعن الشيطان... حديث (٣٩) بغير هذا اللفظ، وأحمد في المسند (٢/٢٩٨) بنحو لفظ مسلم، وأحد ألفاظ البخاري.

والجواب عنه: أما قصة إلقاء الشيطان على لسانه. ما ذكر في سورة النجم فقد استفاض نقلها بين الأمة، ورواها الثقات [1] ويدل على صحتها ما رواه

---

(١) أخرجها ابن سعد في الطبقات ١/ ٢٠٥، وابن أبي حاتم والبزار "وقال لا نعلمه" [الشفاء ٢/ ١٠٨] وابن المنذر وابن مردويه والنحاس وابن إسحق في السيرة وأبومعشر في سيرته. [فتح الباري ٨/ ٤٣٩] وابن جرير في تفسيره (١٧/ ١٨٦-١٩٠) بطرق متعددة، بعضها موصولة وأكثرها مرسلة، وابن كثير في تفسيره (٣/ ٢٢٩) وقد صحح هذه القصة الطوفي ـ رحمه الله ـ وغيره من العلماء ولكن اختلف الناس في صحتها على قولين.

قال ابن تيمية ـ رحمه الله ـ في الجواب الصحيح (١/ ١٧٩) عن هذه القصة: "هذا فيه قولان للناس منهم من يمنع ذلك... وطعن في وقوع ذلك. ومن هؤلاء من قال: إنهم سمعوا ما لم يقله فكان الخطأ في سمعهم والشيطان ألقى في سمعهم. ومن جوز ذلك قال: إذا حصل البيان ونسخ ما ألقى الشيطان لم يكن في ذلك محذور..." اهـ وقال ابن حجر بعد أن أورد أقوال العلماء فيها وطرقها في الفتح (٨/ ٤٣٩-٤٤٠): "وقد ذكرت أن ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتج بمثلها من يحتج بالمراسيل وكذا من لا يحتج به لاعتضاد بعضها ببعض. وإذا تقرر ذلك تعين تأويل ما وقع منها مما يستنكر وهو قوله: "ألقى الشيطان على لسانه "تلك الغرانيق..." فإن ذلك لا يجوز حمله على ظاهره لأنه يستحيل عليه ـ صلى الله عليه وسلم ـ أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه، وكذا سهوا إذا كان مغايرا لما جاء به من التوحيد لمكان عصمته" اهـ. وقال ابن عطية: "وهذا الحديث الذي فيه الغرانيق العلا وقع في كتب التفسير ونحوها، ولم يدخله البخاري ولا مسلم، ولا ذكره في علمي مصنف مشهور بل يقتضي مذهب أهل الحديث أن الشيطان ألقى، ولا يعنون هذا السبب ولا غيره، ولا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة، بها وقعت الفتنة" اهـ [تفسير القرطبي ١٢/ ٨١].

وقال القاضي عياض في الشفاء (٢/ ١٠٧): "... هذا حديث لم يخرجه أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وإنما أولع به وبمثله المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب=

البخاري[1] والترمذي وصححه [2] عن عكرمة عن ابن عباس قال: "سجد رسول الله ﷺ في سورة النجم فسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس".

قلت: فسجود المشركين كان السبب المذكور [3] / لأنهم ظنوا أنه قد وافقهم بمدحه آلهتهم وصار الدين واحدا، أو أنهم سجدوا لآلهتهم إعظاما لما سمعوا من مدحها. ٥١م

وأما الجن فلعلهم جاءوا يستمعون القرآن كما حكى عنهم فيه.

ولا محذور في هذه القضية بوجه من الوجوه لأن الأنبياء في الحقيقة بشر

= المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم" اهـ. وقد أورد عدة روايات وأقوال تدل على عدم صحة القصة. وقال ابن كثير في تفسيره (٣/ ٢٢٩): "ولكنها من طرق كلها مرسلة ولم أرها مسندة من وجه صحيح والله أعلم" اهـ. وقال القرطبي في تفسيره (١٢/ ٨٠): "وليس منها شيء صحيح" اهـ قلت: مما تقدم يتبين لنا عدم صحة هذه القصة. وعلى فرض صحتها فليس للطاعنين بها متمسك إذ يكون المعنى: كان النبي ﷺ يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محاكيا نغمته بحيث سمعه من دنا إليه فظنها من قوله وأشاعها. ويؤيد هذا أن تمنى في الآية بمعنى تلى. "حتى إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ويحكم ما يريد" وقد قال بعض العلماء بذلك - والله أعلم -.

(١) في كتاب: سجود القرآن، باب سجود المسلمين مع المشركين، وفي كتاب التفسير "تفسير سورة ٥٣- النجم - باب: "فاسجدوا لله واعبدون"[الآية : ٦٢] عن ابن عباس.

(٢) في كتاب الجمعة، باب ما جاء في السجدة في النجم، عن ابن عباس، قال الترمذي: "وفي الباب عن ابن مسعود، وأبي هريرة. قال: أبو عيسي: حديث ابن عباس حديث حسن صحيح".

(٣) نقل ابن حجر في الفتح (٨/ ٦١٤) عن الكرماني قوله: "وما قيل من أن ذلك بسبب إلقاء الشيطان في أثناء قراءة رسول الله ﷺ لا صحة له عقلا ونقلا" اهـ.

يجري عليهم الخطأ والنسيان ويتطرق عليهم الشيطان (١).

وقد اختلف العلماء (٢) في أنهم معصومون من المعاصي مطلقا أو من الكبائر فقط أو منها عمدا أو من الصغائر كذلك؟ وجوز بعض الناس عليهم الكفر بناء على أن مطلق المعصية جائز عليهم / وهو كفر في خلاف كبير (٣)، لكن اتفقوا ١٧٤
على أنهم معصومون فيما يبلغونه عن الله من الوحي بحيث لا يلحقهم فيه خطأ،

---

(١) هذا في غير ما يبلغونه للناس من الشرائع، ثم إنهم ينبهون عليه أيضا. كما في قوله تعالى: ﴿عبس وتولى أن جاءه الأعمى﴾ الآيات. قال ابن حزم - رحمه الله - في الفصل (٤/٦): "ونقول: إنه يقع من الأنبياء السهو عن غير قصد، ويقع منهم أيضا قصد الشيء يريدون به وجه الله تعالى، والتقرب به منه، فيوافق خلاف مراد الله تعالى إلا أنه تعالى لا يقر على شيء من هذين الوجهين أصلا، بل ينبه على ذلك ولابد إثر وقوعه منهم، ويظهر عز وجل ذلك لعباده، ويبين لهم، كما فعل النبي ﷺ في سلامه من اثنتين وقيامه من اثنتين، وربما عاتبهم على ذلك بالكلام كما فعل نبيه - عليه السلام - في أمر زينب أم المؤمنين، وطلاق زيد لها - رضي الله عنهما -، وفي قصة ابن أم مكتوم - رضي الله عنه -وربما يبغض المكروه في الدنيا كالذي أصاب آدم، ويونس - عليهما الصلاة والسلام -، والأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - بخلافنا في هذا فإننا غير مؤاخذين بما سهونا فيه، ولا بما قصدنا به وجه الله - عز وجل - فلم يصادف مراده تعالى، بل نحن مأجورين على هذا الوجه أجرا واحد".

(٢) ليس علماء السلف بل أهل الكلام أما السلف الصالح فإنهم متفقون على عصمتهم فيما يبلغون عن الله وعن الكبائر والفواحش.

(٣) انظر الفصل في الملل والنحل لابن حزم ٤/٥-٥٩.

وإن لحقهم فيــه خطأ بسهو منهم أو تلبيس من شيطان إنسي أو جني نـبهوا عليه، ولم يقروا عليه، وهكذا جرى في هذه القصة وأخبر الله أنه يحكم آياته وينسخ ما يلقي الشيطان [١].

وأما تشنيعه / بقوله: "حاشى لله ومعاذ الله أن يتسلط الشيطان على الأنبياء ٤٢ش بمثل هذا" فلعمري أن هذا ليس غيرة منه على الأنبياء ولا تعظيما لهم. فإن اضطرابه في هذا الكتاب بين الفلسفة والشرع يدل على أنه محلول الرابطة بالكلية أو مذبذب لا إلى هذا ولا إلى هذا. ولكن عنادا للإسلام كما قيل:

وما من حبه يحنو عليه ** ولكن بغض قوم آخرينا [٢]

ولعمري إن منصب الأنبياء محفوظ، ولكن هذا أمر جائز عليهم عقلا وشرعا، ولسنا نعطيهم ما ليس لهم ولا هم يرضون بذلك.

---

(١) اتفق السلف والأئمة وجمهور المسلمين على أن الرسل يجري عليهم من الخطأ والنسيان ما يجري على غيرهم في غير ما يبلغونه عن الله تعالى من وحي الله وشريعته، لأن عدم العصمة في ذلك مناقض لمقصود الرسالة، والخطأ فيه وإن لم يتعمد يخرج المبلغ عن الرسالة فلا يكون رسولا. لكن اختلفوا هل يجوز أن يقع من الغلط ما يستدركونه ويبينونه فلا ينافي مقصود الرسالة؟ كما نقل من ذكر "تلك الغرانيق العلى..." وكما ذكره الطوفي هنا. والراجح والله أعلم أنه معصوم من الخطأ فيما يبلغه عن الله عز وجل.

[انظر الجواب الصحيح ١/١٧٨ - ١٨٠، وهامش ص:٣٩٨ من هذا الكتاب.

(٢) لم أعرف قائل هذا البيت مما اطلعت عليه من المراجع.

ولهذا قال نبينا ﷺ : «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم» (١) يعني حيث اتخذوه إلها، ولكل أحد رتبة لا يتجاوزها فرفعه عنها إفراط ووضعه عنها تفريط.

أما جواز ذلك عليهم عقلا فلأنه لا يلزم منه محال لذاته ولا لغيره.

وأما جوازه شرعا فثبت في شرعنا: أن إبليس سلط على آدم فأخرجه من الجنة (٢) وما ذكر في التوراة من أن الحية أغوته لا ينافي ذلك. لأن إبليس دخل في فم الحية إلى الجنة فأغواه (٣).

وورد في الآثار: أن موسى لما ذهب لمناجاة ربه على الجبل كان إبليس يدور
حوله، فقال / له بعض ملائكة الرب: ويحك يا إبليس بم تطمع من موسى وهو ١٧٥
في هذا المقام؟ قال بما طمعت به من أبيه حين أخرجته من الجنة (٤).

---

(١) أخرجه البخاري عن عمر ـ رضي الله عنه ـ في كتاب الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ ولفظه: (لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما أنا عبده فقولوا عبدالله ورسوله) وأخرجه الدارمي في كتاب الرقاق، باب قول النبي: « لا تطروني. . .» عن عمر أيضا بلفظ: (لا تطروني كما تطرئ النصارى عيسى بن مريم، ولكن قولوا عبدالله ورسوله» وأخرجه أحمد في المسند (١/ ٢٣، ٢٤) أحدهما بلفظ البخاري عن عمر أيضا.

(٢) قال تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ...﴾ الآية [سورة البقرة، آية: ٣٦].

(٣) القصة في سفر التكوين الأصحاح الثالث. وأوردها ابن جرير في تفسيره (١/ ٢٣٥) عن وهب ابن منبه.

وسلط على أيوب حتى أتلف جسده وماله امتحانا من الله له بالصبر [1] وسلط بعض الشياطين على سليمان فأخذ خاتمه وألقاه في البحر بعد أن ألقى عليه شبه / سليمان فجلس على كرسيه أياما [2]. وذلك تأويل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ (٣٤)﴾ [3] وكان سليمان مسلطا على أصناف العالم. ٥٢م

وبهذا يحصل الجواب عما ذكره في سياق حديث البخاري.

وقوله فيما سيأتي من كلامه: "هذا من الخرافات التي جاء بها القرآن" دعوى مجردة، غاية مستنده فيها سكوت التوراة وكتب الأوائل عنها، وذلك في الحقيقة استدلال على نفي العلم الوجودي بالجهل العدمي، وهو قلة معرفة بالمناظرة.

---

(٤) لم أجد هذا الأثر.

(١) هذه القصة من الإسرائيليات المروية عن وهب بن منبه أوردها المفسرون كالطبري في تفسيره (٥٧/١٧) وانظر سفر أيوب الأصحاح الأول والثاني والثالث.

وقد ذكر الله في القرآن الكريم قصة صبر أيوب وما ابتلاه به قال تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٨٣) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِن ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ﴾ [سورة الأنبياء: ٨٣-٨٤] وقال تعالى: ﴿وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ (٤١) ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَٰذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ (٤٢) وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ (٤٣) وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِب بِّهِ وَلَا تَحْنَثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [سورة ص، آية: ٤١-٤٤]، وذكر المفسرون عند تفسير هذه الآيات شيئا مما تعرض له من الابتلاء. والله المستعان.

(٢) هذه القصة من الإسرائيليات التي ذكرها المفسرون منهم ابن جرير في تفسيره (١٥٧/١٣، ١٥٨)، وابن كثير في تفسيره أيضا (٣٤/٤-٣٧) وقال: "وهو غريب جدا". اهـ.

(٣) سورة ص، آية: ٣٤.

وقد صح عندكم في الإنجيل: أن المسيح لما اعتمد من يوحنا المعمداني سلط عليه الشيطان امتحانا له. فقال له: "إن كنت محفوظا فألق نفسك من أعلى هذا الهيكل. فقال له: مكتوب لا تمتحن ربك. وقال له: اسجد لي وأعطيك ممالك العالم كلها - وكانت قد رفعت له - فقال له يسوع: مكتوب اعبد ربك وحده" [١]. معنى القصة هذا.

وإذا جاز أن يتعرض الشيطان للأنبياء ويسلمون منه فما المانع من [٢] أن يتعرض لهم، وينال [٣] منهم. بل هذا ألزم عليكم. لأن المسيح عندكم هو الله أو ابن الله، وقد عارضه الشيطان حتى لقي منه شدة على ما أشار إليه الإنجيل، أو صرح به فالأنبياء لا يبعد أن ينال / منهم ثم يتداركهم ١٧٦
الله بعصمته. وقد سحر نبينا محمدا ﷺ بعض شياطين اليهود [٤] حتى أثر ذلك في أفعاله، ثم شفاه الله تعالى [٥] من ذلك [٦]، وأنزل عليه

---

(١) إنجيل متى أول الأصحاح الرابع.

(٢) من: ساقطة من (م).

(٣) في (أ): وبيان منهم.

(٤) هو من بني زريق واسمه: لبيد بن الأعصم، قيل: كان من اليهود وقيل كان من حلفاء اليهود وقيل كان يهوديا وأسلم نفاقا. والصحيح أنه يهودي من بني زريق كما صرح بذلك مسلم في روايته للحديث.

(٥) كلمة: "تعالى" ليست في (أ) و (ش).

(٦) أخرجه البخاري في الطب باب السحر عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم، حتى كان رسول الله ﷺ يخيل إليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله. حتى إذا كان ذات يوم وهو عندي، لكنه دعا ودعا ثم قال: يا عائشة أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه؟ أتاني رجلان فقعد أحدهما عند رأسي والآخر عند =

المعوذات [(١)].

وبالجملة. الأنبياء بشر، والبشر عرضة لهذه الآفات وغيرها. ثم يتدارك الله بعصمته من شاء./ وإذا كان إلهكم المسيح سلط عليه شياطين اليهود، الذين ٤٣ش كيدهم دون كيد الشيطان الحقيقي بكثير فصلبوه وأهانوه ودفن ثم بعث ثلاثة أيام - على زعمكم - فكيف لا يتطرق على الأنبياء - الذين هم دون رتبة الإلهية بكثير - شيطان الجن الذي هو أقوى كيدا من شياطين الإنس بكثير؟ [(٢)] هذا مما لا يحيله عاقل ولا عادل.

= رجلي، فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ فقال: مطبوب. قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم. قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة، وجفّ طلع نخلة ذكر. قال: وأين هو؟ قال في بئر ذروان فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه فجاء فقال: يا عائشة كأن ماءها نقاعه الحناء، وكأن رؤوس نخلها رؤوس الشياطين. قلت: يا رسول الله، أفلا استخرجته؟ قال: قد عافاني الله فكرهت أن أثير على الناس فيه شرا. فأمر بها فدفنت" وأخرجه أيضا في كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس، وفي كتاب الأدب باب قول الله: ﴿**إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ**...﴾ وفي الدعوات، باب تكرير الدعاء. بألفاظ غير هذا اللفظ. وأخرجه مسلم في كتاب السلام باب السحر حديث ٤٣، وأخرجه ابن ماجه في الطب، باب السحر بلفظ مسلم، وأحمد في المسند (٦/ ٥٧) بلفظ مسلم أيضا.

(١) هكذا في النسخ الثلاث بالجمع والصواب: المعوذتين. وعبارة: "وأنزل الله عليه..." في الأثر الذي أورده الإمام الثعلبي في تفسيره: "وأخرجوا الجف فإذا فيه مشاطة رأسه وأسنان من مسطه وإذا فيه وتر معقود فيه اثنا عشر عقدة مغروزة بالإبر، فأنزل الله تعالى السورتين - يعني الفلق والناس - فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة..." الخ روايته [انظر تفسير ابن كثير ٤/ ٥٧٤]. وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٣٤٦-٣٤٧، من غير إسناد.

(٢) روي أثر منقطع أن النبي ﷺ قال عندما سأله أبو ذر: «وهل للإنس من شياطين قال: نعم هم شر من شياطين الجن» ولكن الصحيح ما قاله المؤلف - والله أعلم - أن شياطين الجن أضر على الإنس لملازمتهم الناس كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في كتاب صفات=

ثم نقول لهذا الخصم: ما نرى مثلك في تنزيهك لـلأنبياء عما ذكرت إلا ما حكي عن بعض النساء الخـفرات [1] أنها [2] مرت على رجـال فاستـحيت منهم فكشفت ثوبها عن اسـتها حتى غطت وجهها، وكـرجل قال لرسوله: إذا وصلت إلى فلان فسلم لي عليه وصك لي قفاه.

فإنك تنزه الأنبياء عن أن يتعرض لهم الشيطان تعرضا مأمون العاقبة متداركاً بالعصمة الإلهية. ثم إنك تصدق ما في التوراة من أن روبيل [3] بن يعقوب وطىء سرية أبيه، ونجس فراشه [4].

وأن يهوذا وجد كنتـه - زوجة ابنه - على الطريق في صورة زانيـة فزنى بها بجدي ثم رهنها به [5] خاتمه وعمامته وقضـيبا كان في يده، ثم إنه لما ظهر حملها أمر برجمها [6] فلما عرّفته أن الحمل منه وأرته العلامة أمر بتركها [7]. ٥٣م

= المنافقين حديث ٦٩: "ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن" قالوا: وإياك يارسول الله" قال: «وإياي إلا أن الله قد أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير» أما شياطين الإنس فلا يلازمون الإنسان في كل وقت ملازمة شياطين الجن.

(١) من الخفر وهو شدة الحياء. [لسان العرب ٤/٢٥٣، ومختار الصحاح ١٨٢].

(٢) أنها: ساقطة من (م) و(ش).

(٣) في التراجم الحديثة: رأوبين.

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح الخامس والثلاثين.

(٥) به: ليست في (م).

(٦) في التراجم الحديثة أنه أمر بحرقها.

(٧) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين.

وأن عظيم ساليم قرية سجيم [١] زنا ببنت يعقوب ثم خطبها، وأن ذلك أغضب إخوتها حتى خدعوهم باقتراح الختان / عليهم، ثم دخلوا وهم مرضى من ألم الختان فقتلوهم، وأخذوا أموالهم [٢]. ١٧٧أ

وأن لوطا لما نجا من عذاب قومه أسقته ابنتاه الخمر، ثم ضاجعتاه فوطئهما فأحبلهما [٣].

وهذا منصوص مصرح به في التوراة التي بأيديكم وأنتم مع ذلك تحتجون علينا بما فيها. وهذه حكايات - والله - يتنزه سوقة [٤] الناس ورعاعهم وأراذلهم عنها. بل عما هو دونها. وأنتم تنسبونها إلى الأنبياء فلعن الله من قال ذلك، ومن يصدقه، فما أسرع ما نسيتم العدل والإنصاف الذي أمركم به المسيح في الإنجيل. لقد أطعتموه في ذلك كما أطاعته اليهود حيث فعلوا به ما فعلوه من الإهانة والصلب [٥] فعليكم جميعا من الله ما تستحقونه.

فإن صدّقت بما في التوراة من هذا الهذيان فيكفيك ذلك جهلا وحمقا وقلة

---

(١) في التراجم الحديثة: شكيم.

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح الرابع والثلاثين.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع عشر.

(٤) في (م): "يتنزه عنها سوقة الناس" والسّوقة: الرعية من دون الملك سموا سوقة لأن الملوك يسوقونهم فينساقون لهم. يقال للجماعة والواحد والمذكر والمؤنث.
[انظر لسان العرب ١٠/ ١٧٠، ومختار الصحاح: ٣٢٣، والمصباح المنير ١/ ٣٥٠.

(٥) هذا على زعم النصارى واليهود.

عقل، وسخافة رأي وزندقة؛ حيث تنسبون الأنبياء المعصومين المعظمين إلى المكر والخداع والزنا بالأجانب وبالبنات وسراري الآباء، وإن لم تصدقوه فكيف تحتجون علينا بكتب فيها مثل هذا الفشار؟ [١].

قوله: "تضمنت هذه القصة باطلين. أحدهما: نسبة الرسل إلى هذه المثلبة والافتراء عليهم بذلك".

قلنا قد بينا أن هذا لا غضاضة عليهم فيه، وليس هذا افتراء عليهم لأنه نبي معصوم مثلهم. وقد أخبر عنهم بما أوحي إليه.

وأما الباطل الثاني وهو إخباره بأن للأصنام شفاعة فليس ذلك من إخباره، وإنما الشيطان أخبر به على لسانه. وقد بينا أن لا محذور في ذلك ثم نسخه الله.

١٧٨ وإنما كان يتجه القدح أن لو لم ينسخ واستمر لكنه لم يستمر بحمد الله. /

٤٤ش وفسر بعض العلماء إلقاء الشيطان في أمنيته وعلى لسانه بأنه/ نطق بما نطق به مقارنا لنطقه فاشتبه صوته بصوته [٢]. وهو أولى ما يقال. وبهذا يلتغي [٣] المحذور بالأصالة جدا، ثم ننبه ههنا لدقيقة وهي أن قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ... (٥٢)﴾ [٤] لا يقتضي

---

(١) الفشار: كغراب: عامية تستعمل بمعنى الهذيان. [انظر تاج العروس ٣/ ٤٧٠].

(٢) هذا على فرض صحة القصة وإلا فقد نقلت أقوال العلماء في بطلانها فيما سبق.

(٣) في (أ): يكتفى. وفي (ش): ينتغي.

(٤) سور الحج، آية: ٥٢.

أن [١] كل رسول ونبي تمنى وألقى الشيطان في أمنيتـه، / بل يقتضي أن من وجد منه التمني كمـا وجد منك "ألقى الشيطان في أمنيته" كـما ألقى في أمنيتك وذلك ٥٤م لأن الإلقاء وقع في جواب إذا الشرطية التي ينتفي مشروطها لانتفاء شرطه، فحينئذ نقول: قد يوجد التمني من بعض الأنبياء فيوجد الإلقاء من الشيطان وقد لا يوجود التمني فلا يوجد الإلقاء. هذا مقتضى الآية لفظا [٢].

أما عـقلا فيقـتضي أن كلهم تمنوا وكلهم ألقي في أمنيـته لأن الله سبـحانه بعـثهـم رحـمـة للخـلق، فمـن المحـال عادة أن نبـيا يبـعث إلى أمة، ولا يتـمنى رشادها [٣] وهداها واتباع ما جاء به من الحق، وترك هواها.

وأما قوله فـي حديث البخاري: "من له هذا السلطان على الشـيطان؟ كيف يعبث به الشيطان هذا العبث؟" فقد سبق جـوابه عند ذكر عبث الشيطان بسليمان،

---

(١) أن: ليست في (أ). (ش)

(٢) قلت: ثم تمنى قد جاء تفسيرها عن ابن عـباس بمعنى حدّث وقرأ فيكون المعنى: وما أرسلنا من قبلك من رسـول ولا نبي إلا إذا حدّث ألقى الشـيطان في حديثـه أو قراءته فينسخ اللـه ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته. . .، [انظر صحيح البخاري كتاب التفسير ٢٢ سورة الحج، وتفسير السعدي ٥/٣٠٩].

(٣) التمني له معنيان يقال: تمنى: أي: قرأ، أو قال، أو تلا، أو حدّث ويقال: تمنى: اشتهى حصول الأمر المرغوب فيـه، وهو حديث النفس بما يكون وما لا يكون، وتمنى الشيء أراده، والآية على المعنى الأول، وليس على الثاني كمـا سار عليه المؤلف هنا، فإنه غيـر المقصود في الآية. [انظر لسان العرب ١٥/ ٢٩٤-٢٩٥، وتفسير القرطبي ٢/ ٦، وتفسير ابن كثير ٣/ ٢٣٠].

ونزيد ههنا بأن نقـول: هو وإن كان له على الشيطان هذا السـلطان لكن يجوز أن يسلط عليه الشيطان بإذن الله لحكمة. وقد بين الله سـبحانه الحكمة في ذلك حيث يقول: ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ ... (٥٣)﴾ [١] يعني الكفار والمنافقين كانوا قد أيسوا من محمد أن يـعبد آلهتهم، / أو يسكت عن ذمها، وقد ١٧٩أ
ضجـر بعضـهم وهمّ أن يدخل في الإسلام فـألقى الشيطان على لـسانه[٢] مدح الأصنام ليظنوا أنهم منها على شيء فيتمسكوا بعبادتها، وأن لها قدرا عند محمد، فيطمعون في إجابتـه إلى عبادتها أو الكف[٣] عنها، فأمسك من كان أراد الدخول في الإسلام عنه بهذا السبب حتى مات كافـرا، وظنوا أن رجوع محمد عن مدحها بعد إلقائه على لسانه عناد لها ورجوع عن الحق في أمرها [٤]. وهذه الآية من أكبر الأدلة على إثبات القدر. وسيأتي عند ذكر هذا الخصم له.

---

(١) سورة الحج، آية: ٥٣.

(٢) قال الإمام القـرطبي في تفسيـره (١٢/ ٨٢): "والذي يظهر ويترجح في تأويلها على تسـليمه أن النبي ﷺ كان كما أمره ربه يرتل القرآن ترتيلا، ويفصل الآي تفصيلا في قراءته كما رواه الثقات عنه، فيمكن ترصـد الشيطان لتلك السكتات ودسه فيهـا ما اختلقه من تلك الكلمات، مـحاكيا نغمة النبي ﷺ. بحـيث يسمعه من دنا إليه من الكفار، فظنوها من قـول النبي ﷺ وأشاعوها، ولـم يقـدح ذلك عند المسلمين لحـفظ السورة قبل ذلك على مـا أنزلها الله، وتحققـهم من حال النبي ﷺ في ذم الأوثان وعيبها ..." اهـ.

(٣) في (ش): والكف.

(٤) كل هذا الكلام الذي ذكـره الطوفي بناء على مـا رآه من صـحة القـصـة، ولذلك بنى رده على النصراني في هذه المسألة على أنها صحيحة، وليست كذلك ـ والله أعلم ـ.

وأما قوله: "تضمن هذا الحديث أن الشيطان متجسم": [تجسم الشياطين]

قلنا: نعم.

قوله: هذا باطل: لأن الشياطين بسائط مجردة عن المادة.

قلنا: عن المادة العنصرية الكثيفة التي هي كمواد الآدميين؟ أو عن المادة مطلقا؟.

الثاني: ممنوع. والأول: مسلم فإن لهم مادة لطيفة، وكذا الملائكة فإن الشياطين خلقوا من نار، والملائكة من نور، كما صح في السنة النبوية [١]. ثم كيف تصح دعوى تجردهم عن المادة مطلقا.

وقد ذكر في الأناجيل في نحو عشرين موضعا. منها: أن المسيح كان يخرج الشياطين من الناس / وأن بعض الشياطين استغاث منه وقال: "مالنا ولك يا ٥٥م
مسيح ابن الله" [٢] وأنه أخرج الشياطين في بعض المرات/ إلى قطيع خنازير ٤٥ش
فأخذوها حتى رموها في البحر فغرقت [٣]، وأنه أخرج من "مريم المجدلية" سبع شياطين، ولذلك لازمت خدمته حتى مات، وكانت أول من رآه بعد قيامه من

---

(١) أخرج مسلم في الزهد، باب في أحاديث متفرقة حديث رقم ٦٠، وأحمد في المسند (٦/ ١٥٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم» وهذا لفظ مسلم.

(٢) انظر إنجيل مرقس الأصحاح الخامس.

(٣) انظر إنجيل مرقس الأصحاح الخامس.

الأموات، وبشرت [١] به التلاميذ [٢].

فهل يصح عند عاقل / أن يدخل في الحيوان ويخرج منه ويستغيث ويصوت ١٨٠
إلا جسم؟.

وأما قوله: إن هذا هو قول الأنبياء والفلاسفة. فهو كذب وافتراء على الطائفتين، أما على الأنبياء فلأن إبراهيم وإسحق ويعقوب كانوا يرون الملائكة أجساما [٣]. وقد صرح في التوراة أن "يعقوب" لما عاد من "حوران" إلى "كنعان" عرض له عند قرية "بالق" [٤] رجل فصارعه إلى أن أسفر الصبح وقال له في آخر القصة: "أنت إسرائيل لأنك قاومت الملك والرجل" [٥].

فنقول: هذا: إما ملك أو شيطان، وأيهما كان بطلت دعوى هذا في أن ما ذكره مذهب الأنبياء.

لكن رأيت بعض النصارى قد تدمّغ [٦] وزعم أن المصارع ليعقوب هنا كان هو الله وهذا رأي المجانين، وهو نظير قولهم إن المسيح هو الله، وبذلك استدل على هذا.

---

(١) في (ش)، (أ): وبشر به التلاميذ.

(٢) انظر الأصحاح السادس عشر من إنجيل مرقس.

(٣) قال الله تعالى: **﴿وَنَبِّئْهُمْ عَن ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلامًا قَالَ إِنَّا مِنكُمْ وَجِلُونَ﴾** الآيات [سورة الحجر ٥١-٦٠].

(٤) في التراجم الحديثة: يبّوق. ولم أجد لها ذكرا.

(٥) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني والثلاثين.

(٦) المدمغ: الأحمق: كأن الشيطان دمغه... سمي دميغ ومدموغ لوفور حمقه. فدمغ: كثر فيه الحمق... وكأن الشيطان غلبه حتى قهره. فعلى هذا يكون معنى "تدمّغ" أي: بالغ في الحمق، والله أعلم. [تاج العروس ٦/٨-١٠].

يعني: أن الله سبحانه [1] لا يظهر للناس حتى يتأنس بهم ويظهر في مظاهرهم. وأما على الفلاسفة فلأنهم يزعمون: أن الملائكة قوى الأفلاك، والشياطين قوى النفوس الأمارة [2]. والله أعلم.

قال: "ولقد قال [3] في إخباره عن ملك سليمان خرافات. أفصح بها القرآن من ذلك في سورة النمل: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ إلى قوله: ﴿...وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾﴾ [4] وذكر كلاما يتعلق بتفسير ذلك عن ابن عطية حكاه عن ابن سلام وابن عباس وغيرهما. [بين القرآن والنصارى فيما أوتي سليمان عليه السلام]

ثم قال: "فانظر بعقلك أيها المسترشد إلى هذه الحكاية، وما تحتوي عليه من الأمور التي لو كانت لسليمان أو بعضها لسبق ذكر ذلك في المصاحف لأنها من العجائب التي تتوفر الدواعي على نقلها. فعلم أن تلك خرافات/ موسوسة". ١٨أ

---

(١) "سبحانه" مكررة في (أ).

(٢) قال ابن القيم ـ رحمه الله ـ في إغاثة اللهفان (٢/ ٢٦١): "وإنما الملائكة عندهم ـ أي الفلاسفة ـ ما يتصوره النبي بزعمهم في نفسه من أشكال نورانية، هي العقول عندهم، وهي مجردات ليست داخل العالم ولا خارجه" وذكر أنهم ينفون أن يعملوا شيئا أو يؤمروا بشيء ثم قال: "وربما تقرب بعضهم إلى الإسلام فقال: الملائكة هي القوى الخيرة الفاضلة التي في العبد. والشياطين هي القوى الشريرة الرديئة" اهـ.

(٣) «قال» ليست في (أ)، (م).

(٤) سورة النمل، آية: ١٦-٤٤.

قلت: أما ما ذكره ابن عطية وغيره من المفسرين فلسنا بصدد الجواب عنه، لأنا لسنا على يقين من صحته، وهم ليسوا معصومين. وإنما نحن بصدد الجواب عن القرآن الكريم، الصادر عن المعصوم [(١)] على لسان المعصوم بواسطة المعصوم[(٢)].

والجواب: أن ما ذكر في سورة النمل وغيرها من سور القرآن من الحكايات [(٣)] / والقصص والعجائب ممكن أخبر به الصادق. وكل ممكن أخبر به ٥٦م

---

(١) العصمة لغة: المنع يقال: عصمته عن الطعام: منعته عن تناوله، وعصمته من الكذب أي منعته منه، ومنه قوله تعالى: ﴿ قَالَ لا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلاَّ مَن رَّحِمَ وحَا ﴾ [هود، آية: ٤٣] أي لا مانع. وفي الحديث الذي رواه البخاري في الإيمان باب ١٧ ومسلم في الإيمان حديث ٣٤-٣٦، وغيرهما "أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ألا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله" أي منعوا مني دماءهم.

وهي في الاصطلاح: حفظ الله لأنبيائه ورسله عن الوقوع في الذنوب والمعاصي وارتكاب المحرمات. [النبوة والأنبياء للصابوني ص ٥٣, ٥٤، ولسان العرب ١٣/٤٠٣-٤٠٤].

قلت: ومن هذا التعريف يظهر أن لفظ "معصوم" اسم مفعول من عصم ويدل على أن غيره عصمه فاطلاقه في حق الله غير صحيح، لأنه هو العاصم لغيره سبحانه، وإن كان كثير من العلماء يطلقونه على أنه صاحب الكمال سبحانه الذي لا صدر منه كذب ولا نقص، ولكن الأولى عدم اطلاق لفظ "معصوم" على الله لما ذكرنا. والله أعلم.

(٢) جبريل عليه السلام.

(٣) الحكايات: جمع حكاية من حكيت الشيء حكاية إذا أتيت بمثله على الصفة التي أتى بها غيرك فأنت كالناقل. [انظر لسان العرب ١٤/١٩١ والمصباح المنير ١/١٧٦] قلت: والحكاية تستعمل عادة في الأخبار غير الصحيحة أو التي سمعت من الناس دون معرفة صحتها. وهذا لا يليق أن نعبر به عما في كتاب الله من الأخبار الموحى بها. والمؤلف هنا قال حكايات تنزلا لا موافقة للنصراني. والله أعلم.

الصادق فهو حق واقع. فما ذكر في سورة النمل وغيرها حق واقع. أما إمكانه فلا نزاع فيه عند من سمعه من العقلاء. إذ الممكن ما لا يلزم من فرض وقوعه محال.

وأما / كون الذي أخبر به صادقا فلوجوه: ٤٦ش

أحدها: ظهور المعجزات الخوارق على يديه. وسنذكرها، وبرهان إثباتها فيما بعد عند قدحك في القرآن في شرط المعجز.

الثاني: ما اشتهر من أن قريشا ما كانت تسميه منذ كان صبيا حتى ادعى النبوة إلا الأمين [(١)] وإنما كذبوه فيما بعد ذلك، لكونه أخبرهم بحقائق إلهية لم تدركها عقولهم. وذلك جهل منهم بأحكام الشرائع. وأنت قد قدمت عند بيان ضرورة النبوة: أن العقل لا يستقل بمعرفة الحقائق الإلهية بدون تأييد إلهي وكتكذيب اليهود للمسيح، وكان صادقا.

الثالث: الطريق التي استدل بها "هرقل" [(٢)] ملك الروم على صحة نبوته. وأنا أسردها بكمالها تكميلا لفائدتها:

قال البخاري: حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع [(٣)]، قال: أخبرنا

---

(١) وكانوا يسمونه: الصادق.

(٢) هرقل: هو ملك الروم. وهذا اسمه ولقبه: قيصر، كما يلقب ملك الفرس كسرى. [فتح الباري ١/ ٣٢].

(٣) أبواليمان الحكم بن نافع البهراني الحمصي، اشتهر بكنيته، يقال: إن أكثر حديثه عن شعيب بن أبي حمزة الآتي ذكره - وأبو اليمان ثقة ثبت، توفي - رحمه الله - سنة إحدى عشرة ومائتين، وقال البخاري وغيره سنة اثنتين وعشرين ومائتين من الهجرة. [انظر تهذيب التهذيب ٢/ ٤٤١-٤٤٣، وسير أعلام النبلاء ١٠/ ٣١٩-٣٢٥].

شعيب [(١)] عن الزهري [(٢)] قال: أخبرني عبيد الله بن عبدالله بن عتبة بن
مسعود [(٣)] أن عبدالله بن / عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب [(٤)] أخبره: أن ٨٢
هرقل أرسل إليه في ركب من قريش وكانوا تجارا بالشام، في المدة التي كان

---

(١) أبومعشر شعيب بن أبي حمزة الأموي الحمصي. أحد العبّاد، قال ابن معين: "من أثبت الناس في الزهري" توفي سنة اثنتين وستين ومائة للهجرة. وقيل: سنة ثلاث وستين ومائة. [انظر تهذيب التهذيب ٤/٣٤٩، وسير أعلام النبلاء ٧/١٨٧-١٩١].

(٢) أبوبكر محمد بن مسلم بن عبيدالله بن عبدالله بن شهاب الزهري، من بني زهرة بن كلاب من قريش، المدني أول من دون الحديث من كبار الحفاظ والفقهاء من التابعين، روي عنه أنه قال: "ما استودعت قلبي شيئا فنسيته قط" ومن أقواله: "العلم ذكر لا يحبه إلا الذكور من الرجال" كان زاهدا في الدنيا، وكانت ولادته في آخر خلافة معاوية في سنة ثمان وخمسين من الهجرة. في سنة وفاة عائشة ـ رضي الله عنها ـ . [انظر صفة الصفوة ٢/١٣٦-١٣٩، وسير أعلام النبلاء ٥/٣٢٦-٣٥٠].

(٣) أبو عبدالله الهذلي أحد فقهاء التابعين بالمدينة جده عتبة هو أخو عبدالله بن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال الزهري ما جالست عالما إلا ورأيت أني أتيت على ما عنده إلا عبيد الله. . . فاني لم آته إلا وجدت عنده علما طريفا" توفي سنة تسع وتسعين للهجرة وقيل غير ذلك. [انظر تهذيب الأسماء واللغات ١/٣١٢، وسير أعلام النبلاء ٤/٤٧٥-٤٧٩].

(٤) ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف. . . رأس قريش وقائدهم يوم أحد والخندق. . . ولكن تداركه الله بالإسلام يوم الفتح فأسلم شبه مكره خائف. ثم بعد أيام صلح إسلامه. وشهد قتال الطائف فقلعت عينه حينئذ، ثم قلعت الأخرى يوم اليرموك، وكان يومئذ يحرض المسلمين على الجهاد فكان يصيح: " يا نصر الله اقترب" وكان يومها تحت راية ولده يزيد، توفي بالمدينة سنة إحدى وثلاثين، وقيل غير ذلك.

[انظر سير أعلام النبلاء ٢/١٠٥-١٠٧].

رسول الله ﷺ مادّ [1] فيها [2] أبا سفيان وكفار قريش، فأتوه وهم بإيلياء [3] فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم، ثم دعاهم ودعا بالترجمان فقال: أيكم أقرب نسبا بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقلت: أنا. قال: ادنوه مني، وقربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره. ثم قال لترجمانه: قل [4] لهم إني سائل عن هذا الرجل فإن كذبني فكذبوه، فوالله لولا الحياء من أن يأثروا عليّ كذبا لكذبت عنه. ثم كان أول ما سألني عنه أن قال: كيف نسبه فيكم؟ قلت: هو فينا ذو نسب. قال: فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله؟ قلت: لا. قال: فهل كان من آبائه من ملك؟ قلت: لا. قال: فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ فقلت: بل ضعفاؤهم. قال: أيزيدون أم ينقصون؟ قلت: بل يزيدون. قال: فهل يرتد أحد منهم سخطة [5] لدينه بعد أن يدخل فيه [6]؟ قلت: لا. قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا. قال: فهل يغدر؟ قلت: لا، ونحن منه
في / مدة لا ندري ما هو فاعل فيها. قال: ولم تمكنّي كلمة أدخل فيها شيئا غير ٥٧م
هذه الكلمة قال: فهل قاتلتموه؟ قلت: نعم. قال: فكيف كان قتالكم إياه؟ قلت:

---

(١) في (ش) هادن.

(٢) مادّ أبا سفيان: أي صالحه، وقد كان الصلح من قريش مع النبي ﷺ عشر سنين، وقيل: أربع سنين ثم نقضت قريش العهد. [انظر فتح الباري ١/ ٣٤].

(٣) ايلياء: اسم من أسماء مدينة بيت المقدس، عبري. قيل: معناه بيت الله. [انظر تهذيب الأسماء واللغات ٣/ ٢٠، ومراصد الاطلاع ١/ ١٣٨].

(٤) في (أ): قال لهم.

(٥) سخطة: ليست في (أ): والسخطة من السخط: الكراهية للشيء وعدم الرضا به. [انظر لسان العرب ٧/ ٣١٢-٣١٣، والمصباح المنير ١/ ٣١٩].

(٦) فيه: ليست في (أ).

الحرب بيننا وبينه سجال [(١)]، ينال منا وننال منه. قال: ماذا يأمركم؟ قلت: يقول: اعبدوا الله وحده، ولا تشركوا به شيئًا، واتركوا ما يقول آباؤكم، ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة. فقال للترجمان: قل له سألتك عن نسبه فذكرت أنه
٨٣ فيكم ذو نسب / وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها. وسألتك؟ هل أحد منكم قال هذا القول؟ فذكرت أن لا. فقلت: لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يأتسي [(٢)] بقول قيل قبله. وسألتك: هل كان من آبائه من [(٣)] ملك؟ فذكرت أن لا، فلو كان من آبائه من ملك قلت رجل يطلب ملك أبيه. وسألت: هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فذكرت أن لا. فقد أعرف أنه لم يكن ليذر
٤٧ش الكذب على الناس ويكذب على الله. / وسألتك: أشراف الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم؟ فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه، وهم أتباع الرسل. وسألتك: أيزيدون أم ينقصون؟ فذكرت أنهم يزيدون، وكذلك أمر الإيمان حتى يتم. وسألتك: أيرتد أحد سخطه لدينه، بعد أن يدخل فيه؟ فذكرت أن لا. وكذلك الإيمان حين يخالط بشاشة القلوب [(٤)]. وسألتك: هل يغدر؟ فذكرت أن لا. وكذلك الرسل لا تغدر. وسألتك بم يأمركم؟ فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا

---

(١) سجال: بكسر أوله: أي نوب، من ساجل الرجل الرجل: باراه، وأصله في الاستقاء بالدلو، والمساجلة: المفاخرة بأن يصنع مثل صنيعه في جري أو سقي أو غير ذلك. [انظر فتح الباري ١/ ٣٦، ولسان العرب ١١/ ٣٢٦، والمصباح المنير ١/ ٣١٧].

(٢) اتسى به: جعله أسوة، أي: اقتدى به. [انظر لسان العرب ١٤/ ٣٥-٣٦، ومختار الصحاح ص ١٧].

(٣) من: ليست في (م).

(٤) أي: يخالط الإيمان انشراح الصدر. [انظر فتح الباري ١/ ٣٦].

وينهاكم عن عبادة الأوثان ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف. فإن كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمي هاتين. وقد كنت أعلم أنه خارج، ولم أكن أظن أنه منكم، فلو أني أعلم أني أخلص إليه لتجشمت [١] لقاءه، ولو كنت عنده لغسلت قدمه" [٢].

قلت: فهذا حديث صحيح ثابت بإجماع المسلمين، ويستحيل عادة اختلاق مثله. ثم لو سلم أنه مختلق، لكن هذه القضايا التي فيه مشهورة مثل أنه لم يكن
في قومه / نبي [٣] ولا ملك، وأنه غير كاذب ولا غادر ونحوها. أ٨٤

ووجه الاستدلال منها ظاهر جدا، فلو وفق النصارى كلهم لما وفق له هذا الملك [٤]، لأفلحوا كل الفلاح، ثم مقصودنا منه: استدلاله على صدقه بقوله:
"لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله". / ٥٨م

وهكذا النجاشي ملك الحبشة لما سمع ما أنزل على محمد في سورة مريم من صفة المسيح حيث يقول: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠)﴾ [٥]

---

(١) لتجشمت: أي تكلفت الوصول إليه. [انظر فتح الباري ١/ ٣٧، ومختار الصحاح ص ١٠٥].

(٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي، الباب السادس، وفي الجهاد، باب قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا...﴾ بلفظ مقارب للفظ الأول وأطرافه في مواضع أخرى من صحيحه. وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد، باب كتاب النبي ﷺ إلى هرقل بلفظ مقارب لهذا اللفظ، وأحمد في المسند (١/ ٢٦٢) بنحوه.

(٣) كلمة: "نبي" ليست في (أ).

(٤) هذا الملك وفق لمعرفة الحق دون الانتفاع به، وليس في هذا فلاح.

(٥) سورة مريم، آية: ٣٠.

الآيات. قال: "ما عدا المسيح ما قال هذه" يعني عوده في يده [1]، وبكى في حديث طويل، وهو حديث أم سلمة [2] عند هجرتهم إلى الحبشة، وفيه وفي أصحابه أنزل الله سبحانه [3]: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ ...﴾ إلى قوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ... (٨٣)﴾ [4].

---

(١) في (ش): "قوله في يده، وفي (أ): في يده وفي أصحابه. وفي مسند أحمد فضرب النجاشي يده على الأرض فأخذ منها عودا ثم قال: " ماعدا عيسى بن مريم ما قلت هذا العود".

(٢) أم المؤمنين هند بنت أمية بن المغيرة بن عبدالله المخزومية بنت عم خالد بن الوليد - رضي الله عنه - من المهاجرات الأول إلى الحبشة كانت زوجة لأخي النبي ﷺ من الرضاعة أبي سلمة عبد الأسد المخزومي - رضي الله عنه -. دخل بها النبي ﷺ في سنة أربع من الهجرة، وهي آخر من مات من أزواجه ﷺ بعد مقتل الحسين سنة إحدى وستين وقيل تسع وخمسين للهجرة. [انظر الاستيعاب ٤/١٩٣٩-١٩٤٠، وسير أعلام النبلاء ٢/٢٠١-٢١٠].

(٣) هذه القصة في حديث أخرجه أحمد في المسند (١/٢٠١-٢٠٣)، (٥/ ٢٩٠-٢٩٢) ويسمى حديث الهجرة والقصة مشهورة قد رواها أصحاب السير كابن اسحق وغيره، من طريق أم سلمة، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٦/ ٢٤-٢٧) رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح" اهـ. وقال أحمد البنا في الفتح الرباني (٢٠/٢٢٩). الحديث صحيح ..." اهـ.

قلت: والقصة ليست سبب نزول الآية كما قد يفهم من سياق المؤلف - رحمه الله - لأن الآية مدنية، وقصة جعفر مع النجاشي قبل الهجرة إلى المدينة [انظر تفسير ابن كثير ٢/ ٨٥].

(٤) سورة المائدة، آية: ٨٢-٨٣.

فهــؤلاء ملوك النصارى يعتــرفون بالحق، ويصيــرون إليه، فلا عبــرة بقدح حثالتهم ورعاعهم.

وإنما قلنا: إن كل ممكن أخبر به الصادق فهو حق وواقع لوجهين:

أحدهمــا: أنه لو لم يكن كذلك لم يكن لأحد وثوق بإخــبارات الله ورسله وليس كذلك.

الثاني: لو لم يكن كذلك لم يكن المخبر صادقا. لكنا فرضناه صادقا. هذا خلف.

وأما قوله: "لو كانت هذه الأمور لسليمان لسبق [1] ذكرها في المصاحف" فجـوابه سبق فـي غير مـوضع. وهو أن هذا اسـتدلال [2] على الوجود المحض بالعدم المحض وهو جهالة.

وكم من واقعة عظيمة وغيرها قد وقعت / في ملك الله لم تذكر في التوراة ١٨٥أ
ولا في الإنجيل ولا في القرآن. وقـد قال الله سبحانه لمحمــد ـ عليه السلام ـ في القرآن: ﴿ وَرُسُلاً قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلاً لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا (١٦٤)﴾ [3] وقال لليهود لما سألوه عن الروح: ﴿ ...قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا ٤٨ش
أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً (٨٥)﴾ [4].

---

(١) لسبق: ليست في (أ).

(٢) في (أ): أن هذا الاستدلال.

(٣) عبارة: ﴿ وكلم الله موسى تكليما ﴾ ليست في (م)، والآية في سورة النساء، آية: ١٦٤.

(٤) سورة الإسراء، آية: ٨٥.

[الرد ع
النصـ
في إنـ
الجن وتجـ
الشياط

قال: "وفي سـورة الأحقاف [1]: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ... (٢٩)﴾ وفي سورة الجن: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا (١)﴾ الآيات. وذكر [2] ما ذكره ابن عـطية وغـيره في تفسير هـذا من رمي مسـترقي السمع لمبـعثه ﷺ وأنهـم تفـرقـوا ينظرون ما السبب؟ فـوجدوا النبي ـ عـليه السلام ـ يقرأ فـعلموا أنه سبب منعهم [3]، وذكر حديث مسلم من رواية ابن مـسعـود قال: فـقـدنا النبي ﷺ ذات ليلة فـقلنا: اغتـيل [4]، أو

---

(١) الآية: ٢٩.

(٢) في (أ): وذكره ما ذكره . . . .

(٣) يقصد المؤلف بـذلك الحديث الذي أخرجه البخـاري في كتاب الآذان، باب الجهـر بقراءة صلاة الفجر، وفي كتاب التفسير، تفسير سورة: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قـال: (انطلق النبي ﷺ في طائفـة من أصـحابه عـامـدين إلى سوق عكـاظ، وقد حـيل بين الشياطين وبـين خبر السماء وأرسلت عـلينا الشهب، فرجعت الشـياطين إلى قومهم فـقالوا: ما لكم؟ فقالوا: ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء. فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبي ﷺ وهو بنخلة عامدين إلى سـوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلمـا سمعوا القرآن استعموا له فقالوا: هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهنالك حين رجعوا إلى قومهم قالوا: يا قومنا ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا (١) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَن نُّشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ فأنزل الله على نبيه ﷺ: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ وانما أوحي إليه قول الجن» وأخرجه مسلم في كتاب الصـلاة، باب الجهر بالقراءة في الصـبح، والقراءة على الجن، وأخرجـه الترمذي في كتاب التفسير، باب سورة الجن، وفي لفظه زيادة عنهما وأخرجه أحمد في المسند (١/ ٢٥٢).

(٤) اغتيل: أهلك سرا. واغـتاله أهلكه سراً. [انظر لسان العرب ١١/ ٥٠٧، وشـرح صحيح مسلم ٤/ ١٧٠].

استطير [1]، فلما كان وجه الصبح إذا هو يجيء من قبل حراء، فقال: إنه "أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن قال: فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار

٥٩م نيرانهم. قال / الشعبي: سألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال: "كل عظم يذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما، وكل بعرة أو روثة علف لدوابكم" قال: "فلا تستنجوا بهما فإنهما زاد إخوانكم من الجن" [2] ورواه أحمد [3].

قال: "وقد تقدم العلم بأن الشياطين بسائط مجردة عن المادة فكيف تصطلي بالنار وتركب الدواب، وتغتذي بنخر العظام؟ إن [4] وافقك عقلك على أن هذا حق فتزحزح عن الآدميين والحق بالبهائم".

قلت: الجواب عن هذا من وجوه:

١٨٦أ أحدها: أنا قد بينا فيما تقدم أن الشياطين / ليست مجردة عن المادة مطلقا بل إن صح أن لها تجردا عن المادة فعن الكيفية. وحينئذ يجوز [5] أن يرد عليها هذه

---

(١) افي (ش): اغتيل استطير، قلت: استيطر: طارت به الجن، من استطار إذا انتشر في أفق السماء.

[انظر لسان العرب ٤/ ٥١٢-٥١٣، وشرح صحيح مسلم ٤/ ١٧٠].

(٢) أخرجه مسلم في الصلاة، باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن حديث ١٥٠: بسنده عن علقمة قال: سألت ابن مسعود فقلت: هل شهد أحد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن؟... الخ والترمذي في تفسير سورة الأحقاف وبعضه في الطهارة باب ما جاء في كراهية ما يستنجى به، وأخرجه أحمد في المسند (١/ ٤٣٦) ولم يلتزم الطوفي عند إيراد الحديث بلفظ أحدهم.

(٣) تقدمت ترجمته ص: ٥٦ في القسم الدراسي.

(٤) إن: ليست في (أ).

(٥) «يجوز» ليست في (ش).

الأفعال بحسب مادتها. ودلالة الإنجيل قاطعة في نحو عشرين موضعا منه على عدم تجردها. كما سبق.

الثاني: أن الباري - سبحانه وتعالى - إن قلتم ليس مجردا عن المادة فقد جعلتم الملائكة والشياطين أكمل منه. وإن جردتموه عن المادة فقد جوزتم تأنسه بالإنس حتى يمازجهم ويظهر في مظاهرهم كظهوره في ناسوت المسيح حتى صار يأكل ويشرب ويتغوط ويقتل ويصلب ويركب [1] الحمار ويشرب الخمر ويحي العظام النخرة فيجعلها أوفر ما كانت لحما ويصلي ويتعبد، فجواز ذلك على الجن الذين هم بعض خلق الله - سبحانه - بقدرته عليهم، وتصرفه فيهم أولى، وحينئذ لا يمتنع أن الجن إذا أرادوا الطعام خلق الله لهم على ما وجدوه من العظام لحما يأكلونه [2] ، وإن كنا نحن لا نرى ذلك، إذ لا حاجة بنا إليه فلا يوجد اللحم عليها حين نراها.

فإن قيل: المسيح كان يفعل ما ذكرتم من الأفعال بناسوته لا لاهوته.

قلنا: هذا باطل. فإنكم صرحتم بأن المسيح هو مجموع اللاهوت والناسوت وأن المسيح هو الله، وأنه إنما ظهر ذلك المظهر بطريق التأنس بالإنس والانتقال من حال إلى حال.

---

(١) في (أ): ويرد الحمار.

(٢) أخرج البخاري في مناقب الأنصار، باب ذكر الجن (٣٢) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: "... وإنه أتاني وفد جن نصيبين - ونعم الجن - فسألوني الزاد، فدعوت الله لهم أن لا يمروا بعظم ولا بروثة إلا وجدوا عليها طعاما" اهـ.

كذا قـرره "ابن الأمثل" (١) مطران (٢) "حمص" (٣) منكم بنحو عـشرين حجة من التوراة والإنجيل.

منها أن الله ـ سبحانه ـ ظهر ليعقوب حين قدومه من عند خاله فصارعه إلى الصبح (٤). وهذه من جملة الحجج عليكم.

١٨٧أ الثالث: أن هذا وأمثالـه من الحقائق الإلهية التي لا يستقـل العقل / بدركها فيجب علينا تسلمهـا عن الشرائع. وإنما ينكر هذا فيلسوف لم ترض (٥) نفسه في

---

(١) لم أجد له ترجمة.

(٢) مطران: عند النصـارى في درجـة القـاضي عند المسلمين، ولكن ليـس في درجتـه في الفـضل والإيمان فذاك نصراني كافـر وهذا مؤمن موحد. ففي تتمة المخـتصر لابن الوردي: إن البطريق: إمام كبير عندهم. ومطران: قاض. ،والأسقف: مفت، والقسيس: قارئ، والجاثليق: إمام الصلاة. والشماس: مؤذن ومقيم وخادم.

[انظر هامش الجواب الصحيح ١/ ٣١٧ بتحقيق الدكتور علي بن حسن العسيري].

(٣) المدينة المعـروفة بالشـام في منتصف الطريق بين دمـشق وحلب، وكانـت أشهر من دمـشق وهي مسماة باسم من بناها وهو: حمص بن مكنف العمليقي، قـبر بها جماعة من الصحابة وحمص أيضا بلدة بالأندلس، يقال: إنها مدينة اشبيلية، يسمونها حمص أيضا.

[انظر تهذيب الأسماء واللغات ٣/ ٨٦، ومراصد الاطلاع ١/ ٤٢٥].

قلت: والذي يظهر لي أن المقصود بها اشبيلية في الأندلس والتي سماها عبدالرحمن بن معاوية: حمص حينما دخلها فاتحا كما سمى بقـية المدن في الأندلس بما يشابهها من مدن الشام وافريقيا. وقد كان للنصارى فيها شأن أيام الحروب الصليبية ولعل ابن الأمثل هذا منها.

(انظر الكامل في التاريخ ٤/ ٣٦١).

(٤) انظر الأصحاح الثاني والثلاثين من سفر التكوين.

(٥) أي: لم تتسع وتتبـسط وتطيب، ومنه يقال: افـعل ما دامت النفس مسـتريضة. [انظر المصـباح المنير ١/ ٢٩١-٢٩٢، ومختار الصحاح ص ٢٦٣].

علوم الشرائع.

على أني أراك أيها الخصم مذبذبا. /تارة فيلسوفا صلفا [١]. وتارة مشرعا ٤٩ش
جلفا [٢] فأراك كما قال بعضهم لامرأته: / ٦٠

إني رأيتك في الهوى ذواقة

لا تصبرين على طعام واحد [٣]

قال: "وانظر أيضا إلى قوله في سورة الرحمن يصف نساء الجنة، الحور العين: ﴿... لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾﴾ [٤] قال ابن عطية في التفسير: "قال مجاهد [٥]: الجن قد تجامع نساء البشر مع أزواجهن، إذا لم يذكر الزوج،

---

(١) صلفا: الصلف: مجاوزة القدر في الظّرف والبراعة والادعاء فوق ذلك تكبرا. وهي آفة وغلو مع تكبر. [انظر لسان العرب ٩/ ١٩٦].

(٢) الجلف: الرجل الجافي في خَلقه وخُلقه، شبه بجلف الشاة: أي أن جوفة هواء لا عقل فيه. [انظر لسان العرب ٩/ ٣١، وإكمال الإعلام بتثليث الكلام ١/ ١١٨].

(٣) لم أعرف قائل هذا البيت. مع كثرة البحث عنه فيما استطعت الاطلاع عليه من المراجع.

(٤) سورة الرحمن، آية: ٥٦.

(٥) مجاهد بن جبر شيخ القراء والمفسرين، أبو الحجاج المكي الأسود المخزومي. أكثر ما أخذ عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ، وقد روى عنه قال: "عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة" وفي رواية: ثلاث عرضات أقفه عند كل آية، أسأله فيم نزلت، وكيف كانت". ولد مجاهد في خلافة عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ سنة إحدى وعشرين من الهجرة، وشهد وفاة عمر بن عبدالعزيز كان يحمد الله ـ عز وجل ـ أن منعه من الانحراف إلى الرفض والقدر أو التجهم ويقول: "ما أدري أي النعمتين أعظم، أن هداني للإسلام، أو عافاني من هذه الأهواء». والأشهر أنه توفي سنة أربع ومائة من الهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٤٩-٤٥٧، والتفسير والمفسرون ١/ ١٠٤].

"الله تعالى"[1] فنفى في هذه الآية جميع المجامعات. قال ضمرة بن حبيب[2]: "الجن في الجنة لهم قاصرات الطرف[3]" يعني النساء من الجن، فنفى في هذه الآية الافتضاض في البشريات والجنيات".

قلت: هكذا وجدت كلامه، وهو مخبط لا يظهر منه وجه الإشكال لكنا نقول: أما قول مجاهد وضمرة بن حبيب فلسنا منه في شيء ولا يرد علينا لو عارض غيره، وأما معنى الآية فهو: أن لمن خاف مقام ربه في الجنة نساء أبكارا لم يفضضهن قبلهم أحد، إنسي ولا جني ثم تلك النساء يجوز أن يكن نساءهم في الدنيا، يعدن أبكارا كما قال تعالى: ﴿...كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ... ﴿١٠٤﴾﴾[4] ويجوز أن يكن منشآت من الجنة.

---

(١) انظر تفسير القرطبي ١٠/ ٢٨٩، وتفسير الطبري ٢٧/ ١٥١، ونص كلامه فيهما: "إذا جامع الرجل ولم يسم، انطوى الجان على احليله فجامع معه".

(٢) ضمرة بن حبيب بن صهيب الزبيدي أبو عتبة الحمصي، كان مؤذن المسجد الجامع بدمشق، وثقه علماء الجرح والتعديل. توفي سنة ثلاثين ومائة من الهجرة [انظر تهذيب التهذيب ٤/ ٤٥٩].

(٣) انظر تفسير الطبري ٢٧/ ١٥١، وتفسير القرطبي ١٧/ ١٨١.

(٤) سورة الأنبياء، آية ١٠٤. وهذه الآية دليل على البعث، وأوضح في الاستدلال على ما نحن فيه قوله تعالى في سورة الواقعة (٣٥-٣٧): ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً ﴿٣٥﴾ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾ عُرُبًا أَتْرَابًا﴾ فقد روي في الآثار أن المراد: نساء بني آدم يخلقهن الله ويعيدهن شبابا كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا. [انظر تفسير الطبري ٢٧/ ١٨٥-١٨٦، وتفسير القرطبي ١٧/ ٢١٠-٢١١، وتفسير ابن كثير ٤/ ٢٩١-٢٩٢].

وذكـر حديـث: «إذا أذن بالصلاة أدبر الـشيطان له ضـراط» الحـديث [(١)].

وحديث: «إذا أكل أحـدكم فليأكل بيمـينه وإذا شرب [(٢)] فليشـرب بيمـينه، فإن الشيطان يأكل بشماله، ويشرب بشماله [(٣)]».

قال: "هذا كله تصريح باغتذاء / الشياطين وجماعها". ٨٨

قلت: هذا كله إشكـال يورده بناء على مـا قرره من أن الـشيـاطين بسـائط مجردة عن المادة، لا يتأتى منها ذلك.

---

(١) أخرجه بهذا اللفظ البخاري في كتاب العمل في الصلاة، باب يفكر الرجل في الصلاة، وأخرجه بنحـوه في الأذان، باب فـضل التـأذين، وفي السـهـو، باب إذا لم يـدرك كم صلى سـجـد سـجدتين. . . وفي بدء الخلق، باب صـفة إبليـس. عن أبي هريرة في كل المواضع. وأخرجـه مسلم عنه بألفـاظ مختلفـة في كتاب الصلاة، باب فـضل الأذان وهرب الشيطان عند سمـاعه، حديث ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، وفي المسـاجد باب السهو في الصـلاة. . حديث ٨٣. وأبو داود عنه في الصلاة باب رفع الصوت بالأذان، والنسائي عنه في الأذان، باب فضل الأذان، والدارمي في الصلاة، باب الشـيطان إذا سمع النداء فر، ومـالك عنه في باب ما جـاء في النداء للصلاة، وأحمد عنه في المسند (٢/٣١٣، ٤٦٠، ٥٠٣، ٥٢٢).

(٢) في الأصل: "فليأكل بيمـينه ويشرب. . ." وما أثبته: لفظ مـسلم وأبو داود وأحمد، وفي سنن الدارمي والموطأ: "فليأكل بيمينه وليشرب. . .".

(٣) أخرجه مسلم بهذا اللفظ في الأشربة، باب آداب الطعام، حديث ١٠٥ عن ابن عمر، وأبو داود كذلك في الأطعمة، باب الأكل باليمين، والدارمـي في الأطعمة باب الأكل باليمين، ومالك في الموطأ في صـفة النبي ﷺ، باب النهـي عن الأكل بالشمـال، وأحمـد في المسند (٢/٨، ٣٣، ١٣٥، ١٤٦، ٣٢٥) عن ابن عمر وأبي هريرة.

قلت: وكأنه يورد تناقضا آخر بين قوله: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾﴾ (١) وبين قول مجاهد: "الجن تجامع نساء البشر" وقول ضمرة بن حبيب "الجن في الجنة لهم قاصرات الطرف".

قلت: وجوابه من وجهين:

أحدهما: منع التناقض بما بيناه من أن المراد بالآية أن كلا من أهل الجنة له زوجات أبكار لم يطمثهن قبله غيره. وهذا لا ينفي أن الجن يجامعون نساءهم أو نساء غيرهم في الدنيا أو في الآخرة.

الثاني: أن التناقض بين قول الله سبحانه وأقوال المفسرين لا يلزمنا. لأن الخلاف بينهم كثير. فإن التزمنا ذلك طال علينا. ولأنهم ليسوا معصومين فيجوز أن يخطئوا.

قال: "وفي البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ (٢) قال: "إذا استيقظ أحدكم من نومه، فليستنثر ثلاثا. فإن الشيطان يبيت على خيشومه" (٣) وفيه: "لا تحينوا بصلاتكم طلوع الشمس وغروبها، فإنها

---

(١) سورة الرحمن، آية: ٥٦.

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ).

(٣) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب صفة ابليس وجنوده، عن أبي هريرة بلفظ مقارب لهذا اللفظ، ومسلم في الطهارة، باب الإيثار في الاستنثار والاستجمار، حديث ٢٣، عنه بنحوه والنسائي في الطهارة باب الأمر بالاستنثار عند الاستيقاظ من النوم، وأحمد في المسند (٢/ ٣٥٢).

تطلع / بين قرني شيطان" [١]. ٦١م

قلت: وجه سؤاله من هذا ما قدمه من أن الشيطان بسيط مجرد عن المادة فكيف يبيت على خيشوم الآدمي؟ وذلك يستدعي أن يكون جسما. وكيف يكون له قرنان؟ وأيضا: الشمس مثل الأرض مرارا كثيرة فكيف تطلع بين قرني شيطان؟.

والجواب: قد تكلمنا قبل على بساطة الشيطان وتجرده عن المادة ومنعناه مطلقا. بل هو تجرد مقيد ـ كما سبق ـ.

١٨٩ وحينئذ يقع [٢] منه المبيت على خيشوم الآدمي وأم رأسه / ، ليزين له النوم [٣] ويثقله فيه، كي لا يستيقظ بالليل فيصلي. كما ذكر في حديث آخر:

٥٠ش "يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد، فكلما أراد أن يستيقظ قال له: نم [٤]. عليك ليل طويل، . فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة. وإن توضأ/

---

(١) في (أ): الشيطان، والحديث أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، عن ابن عمر بهذا اللفظ. وأخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها، حديث ٢٩٠، عن ابن عمر أيضا، والنسائي في المواقيت باب النهي عن الصلاة بعد العصر، عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ وأول حديثها: "لا تتحروا . . ." الحديث.

(٢) في (ش)، (أ): يصح.

(٣) في (أ): اليوم.

(٤) في (أ): ثم.

انحلت عقدة، وإن صلى انحلت عقدة، فأصبح نشيطا. وإلا أصبح خبيث النفس كسلان" [(١)].

وهذا من الأسرار الإلهية التي اعترف الخصم في أول كتابه: أن العقول لا تستقل بدركها.

وقد ذكر في الإنجيل: أن المسيح بعد قيامه من الأموات صار روحا مجردا يظهر لمن شاء، ويختفي عمن شاء [(٢)]. فكذلك الملائكة والشياطين في ظهورها واستخفائها.

وأما قوله: "تطلع بين قرني شيطان" [(٣)] فقال بعض أهل العلم بغريب الحديث: أي ناحيتي رأسه وجانبيه [(٤)].

قلت: وهذا لا ينافي عظمها في نفسها كما تقول خرجت بين الجبلين والجدارين[(٥)]، كما سبق في قوله: ﴿تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ... (٨٦)﴾ [(٦)] ومعناه: أن

---

(١) أخرجه البخاري في التهجد، باب عقد الشيطان على قافية الرأس...، وفي بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، بهذا اللفظ. وأخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح، وأبو داود في التطوع، باب قيام الليل، والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار، باب الترغيب في قيام الليل، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ما جاء في قيام الليل، وأحمد في المسند (٢/ ٢٤٣)، كلهم عن أبي هريرة بألفاظ مختلفة.

(٢) انظر آخر إنجيل لوقا.

(٣) في (أ): الشيطان.

(٤) انظر كتاب غريب الحديث للخطابي ١/ ٧٢٥-٧٢٦، وفتح الباري ٦/ ٣٤٠.

(٥) في (ش): الجللين والجدار.

(٦) سورة الكهف، آية: ٨٦، وانظر ص: ٣٦٠ من هذا البحث.

الشيطان يقارنها على جهة المسامتة [1] لا الملاصق كما تقارن بعض الكواكب السبعة بعضا، وإن كانت في أفلاكها متباعدة المراكز والذوات ليزيّن للكفار [2] السجود لها.

وقال بعضهم: القرن: القوة. أي حين تطلع يتحرك الشيطان ويتسلط فيكون كالمعين لها، وقيل: بين قرنيه أي أمتيه الأولين والآخرين من الساجدين لها، المطيعين له في ذلك [3]، أي أن عادة الكفار مستمرة في عبادة الشمس عند
طلوعها وغروبها [4]، فلا تصلوا [5] حينئذ لئلا يصير فيكم / شبه منهم. وهو ١٩٠
ـ عليه السلام ـ من شرعه: بغّض الكفار والتشبه بهم جدا حتى أنه يحسم مواد ذلك بكل ممكن، كما كرّه في شرعه الصلاة إلى محراب فيه نار تتقد لئلا يشبه

---

(١) المسامتة: المقابلة والموازاة. [انظر المصباح المنير ١/ ٣٤٠].

(٢) في (أ): الكفار.

(٣) يقول الإمام النووي ـ رحمه الله ـ في شرح صحيح مسلم (٦/ ١١٢): "قيل المراد بقرني الشيطان حزبه وأتباعه، وقيل: قوته وغلبته وانتشار فساده، وقيل: القرنان ناحيتا الرأس وأنه على ظاهره، وهذا هو الأقوى. قالوا: ومعناه أنه يدني رأسه إلى الشمس في هذه الأوقات ليكون الساجدون لها من الكفار كالساجدين له في الصورة، وحينئذ يكون له، ولبنيه تسلط ظاهر، وتمكن من أن يلبسوا على المصلين صلاتهم فكرهت الصلاة حينئذ صيانة لها..." اهـ. وبقاء اللفظ على ظاهره دون تأويل هو الصحيح ـ والله أعلم ـ.

(٤) في (أ): أو غروبها.

(٥) في (أ): يصلوا.

فعل المجوس (١) . وأن لا يشد وسطه في الصلاة بما يشبه شد الزنار لئلا يشبه فعل النصارى (٢) ، ولا يتعمم غير مذوب (٣) لئلا يشبه / عمامة اليهود (٤) . وأشباه ٦٢م ذلك كثير. قال بعضهم: وكل هذا تمثيل لمن يسجد للشمس عند طلوعها، فكأن الشيطان مقترن بها، يسول له ذلك.

---

(١) لم أجد في ذلك إلا ما ذكره ابن حجر في فتح الباري (١/٥٢٨) عند شرح ما قاله البخاري: "باب من صلى وقدامه تنور أو نار أو شيء مما يعبد فأراد به الله" قال ابن حجر: "وإنما خصه بالذكر - أي التنور - مع كونه ذكر النار بعده اهتماما به لأن عبدة النار من المجوس لا يعبدونها إلا إذا كانت متوقدة بالجمر كالتي في التنور، وأشار به إلى ما ورد عن ابن سيرين أنه كره الصلاة إلى التنور، وقال هو بيت نار، أخرجه ابن أبي شيبة" اهـ.

(٢) يقول ابن قدامة في المغني (١/٥٨٦): "فأما شد الوسط في الصلاة فإن كان بمنطقة أو مئزر أو ثوب أو شد قباء فلا يكره رواية واحدة. . . وإن كان بخيط أو حبل مع سرته وفوقها فهل يكره؟ على روايتين: إحداهما: يكره لما فيه من التشبه بأهل الكتاب، وقد نهى النبي ﷺ عن التشبه بهم وقال: «لاتشتملوا اشتمال اليهود» رواه أبو داود. اهـ.

قلت: الحديث عند أبي داود في الصلاة، باب إذا كان الثوب ضيقا يتزر به. ولفظه: ". . . ولا يشتمل اشتمال اليهود".

(٣) في (أ): غير ملله، أو غير ملكه. ليست واضحة ومكانها بياض في (ش).

والمذوب: ماله طرف مرخي، وهي في الأصل: الضفيرة من الشعر. [انظر منال الطالب ص ١٤٨].

(٤) العمامة المقطعة التي لا ذؤابة لها ولا حنك يلبسها اليهود، وقد لبس النبي ﷺ العمامة ذات الذؤابة أي التي لها طرفان كما في حديث مسلم في الحج حديث ٤٥٣ عن عمرو بن حريث قال: كأني أنظر إلى رسول الله ﷺ على المنبر وعليه عمامة سوداء. قد أرخى طرفيها بين كتفيه" كما أخرج مسلم أيضا في الحج حديث ٤٥٢: أن النبي ﷺ خطب الناس وعليه عمامة سوداء" ولم يذكر أنها مذوبة. والذي قال بالنهي عن لبس العمامة غير المذوبة ليس له دليل غير أن اليهود يلبسونها. والله أعلم. [انظر زاد المعاد ١/ ١٣٥-١٣٦، ونيل الأوطار ٢/ ١٠٥-١٠٧].

قلت: ومثل هذه الإشارات كـثيرة في كلام العرب خصـوصا في كلام هذا النبي، فإنه كان أفصح العرب وأبلغها، فليس ينبغي لعلوج النصارى وأعاجمهم أن يناقشوه في ظواهر العبارات (١)، حتى يعلموا لغـته فيكونوا مثله فـيها (٢). والله أعلم.

قال: "وفي كـتاب مسلـم عن أبي هريرة قال رسول الله ـ صلـى الله عليه وسلم ـ (٣): « ما منكم من أحـد إلا وقد وكل به قريـنه من الجن. قالوا: وإياك يارسول الله (٤). قـال: وإياي إلا أن الله أعانني علـيه فـأسلم، فلا يأمـرني إلا بخير" (٥) وقال: "إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم" (٦).

---

(١) في (أ): العبادات.

(٢) فيها: ليست في (أ).

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م).

(٤) لفظ الجلالة: ليس في (م).

(٥) أخرجه مسلم بهذا اللفظ في صفـات المنافقين، باب تحريش الشيطان وأن مع كل إنسان قرين، حديث ٦٩، وأحمد في المسند (١/ ٢٥٧، ٣٨٥، ٤٠١، ٤٦٠) بألفاظ متقاربة.

(٦) طرف من حديث أخرجـه البخاري في الأحكام، باب الشهـادة تكون عند الحاكم...، وفي بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده، وفي الاعتكاف، باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه، وباب هل يدرأ المعتكف عن نفسه؟ ومسلم في السـلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية. وأخرجه أبو داود في الصوم باب المعتكف يدخل البيت لحـاجته، وفي السنة، باب في ذرارى المشركين، وفي الأدب، باب في حسن الظن، والترمـذي في الرضاع باب ١٧، وأخرجه ابن ماجـه في الصيام، باب في المعتكف يزور أهله في المسجد، وأحمد في المسند (٣/ ١٥٦، ٢٨٥، ٦/ ٣٣٧)

قلت: ومن سبب هذا الحديث ما رواه الترمذي من حديث مجالد [1] عن الشعبي [2] عن جابر [3] عن النبي ﷺ قال: « لا تلجوا على المغيبات فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم. قالوا: ومنك؟ قال: ومني. ولكن الله أعانني عليه فأسلم» [4].

---

(١) في (أ): مخالد. وهو أبو عمر مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني الكوفي، راوية للحديث والأخبار، اختلفوا في توثيقه في الرواية. قال البخاري: صدوق، وقال ابن حجر، لين الحديث من السادسة، روى عنه مسلم والأربعة، مات سنة أربع وأربعين ومائة من الهجرة.

[انظر تقريب التهذيب ٢/ ٢٢٩، والأعلام ٥/ ٢٧٧].

(٢) أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار الشعبي الحميري الكوفي مولدا ونشأة ووفاة. راوية من التابعين يضرب المثل بحفظه. قال: "ما كتبت سوداء في بيضاء، ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته" وهو من رواة الحديث الثقات، وهو جليس عبدالملك بن مروان وسميره ورسوله إلى ملك الروم، وكان قاضيا في خلافة عمر بن عبدالعزيز، فقيها شاعرا، اختلف في سنة وفاته. فقيل سنة ثلاث أو أربع ومائة من الهجرة وقيل: غير ذلك. [انظر تقريب التهذيب ١/ ٣٨٧، وسير أعلام النبلاء ٤/ ٢٩٤-٣١٩، والأعلام ٣/ ٢٥١].

(٣) أبو عبدالرحمن وأبو عبدالله جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام الأنصاري الخزرجي السلمي، من أهل بيعة الرضوان والعقبة الثانية مع أبيه وهو صغير، شهد بدرا فكان ينقل الماء للصحابة لصغره ثم شهد ثماني عشرة غزوة مع النبي ﷺ، كان من المكثرين في الرواية عن النبي ﷺ، فقد بصره في آخر عمره وكانت وفاته سنة ثمان وسبعين وقيل سبع وسبعين من الهجرة. [انظر الاستيعاب ١/ ٢١٩-٢٢٠، وسير أعلام النبلاء ٣/ ١٨٩-١٩٤].

(٤) أخرجه الترمذي بهذا اللفظ في الرضاع باب ١٧، وقال: "هذا حديث غريب من هذا الوجه، وقد تكلم بعضهم في مجالد بن سعيد من قبل حفظه" اهـ. وأخرجه الدارمي من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر في الرقاق، باب الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، بلفظ غير هذا اللفظ، وأحمد في المسند (٣/ ٣٠٩) بلفظ الترمذي من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر أيضا.

والمغيبات: اللاتي غاب عنهن أزواجهن. وفي لفظ لمسلم[١]: « لايبيتن أحد عند امرأة إلا أن يكون ناكحا أو ذا محرم »[٢].

قلت: ومستنده [٣] في إنكار هذا ما قدمه / من أن الشيطان بسيط مجرد ١٩١
عن المادة فلا يوصف بأنه يجري من ابن آدم مجرى الدم [٤]. لأن ذلك يوجب جسميته ونحن قد منعنا ذلك عليه في موضعه. وبينا قواطع الإنجيل في جسمية الشياطين لكنها أجسام لطيفة للطافة مادتها وبذلك يصح عليها أن تجري من ابن
آدم مجرى الدم وغيره، كالأرواح، والرياح، / فإنه قد قال بعض أهل العلم: "إن ٥١ش
الروح جسم لطيف سار في هذا الهيكل الكثيف على شكله [٥] والهوى يتخرق نواحي البدن، حتى قال بعضهم: الروح هو الهواء المتردد في مخاريق البدن [٦]، على أنه يجوز أن يكون أراد بالشيطان هنا: النفس الأمارة، أو الهوى، لأن هذين يوافقان الشيطان على ما يريده وإذا اتجه ما قلناه، واحتمل ما عليه[٧] حملناه، لم يبق للاعتراض به وجه.

وروى عبدالرزاق في تفسيره قال: أخبرنا معمر عن قتادة في قوله: «قال قرينه ربنا ما أطغيته» [٨] قال: "قرينه الشيطان" [٩].

---

(١) في كتاب السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها حديث: ١٩، عن أبي الزبير عن جابر.

(٢) في (أ): "أو ذو رحم محرم" والمعنى الا أن يكون الداخل أو البائت زوجا أو ذا محرم، أو أن تكون المرأة ذات زوج حاضر، أو ذات محرم حاضر. [انظر شرح صحيح مسلم ١٤/١٥٣].

(٣) في (أ): ومسنده.

(٤) عبارة (أ): "بأنه يجري مجرى من ابن آدم فجرى مجرى الدم".

(٥) ذكر ابن كثير ـ رحمه الله ـ في تفسيره (٣/ ٦١) عن السهيلي أنها: "ذات لطيفة كالهواء سارية في الجسد كسريان الماء في عروق الشجر" اهـ.

(٦) ذكر ابن القيم ـ رحمه الله ـ في كتابه الروح (ص: ٢٣٥) وما بعدها أقوال الناس فيها واختلافاتهم.

(٧) في (ش): على ماعليه.

(٨) سورة ق، آية: ٢٧.

(٩) قلت: وهذا مروي عن مجاهد. [انظر تفسير القرطبي ١٧/١٦].

قال: "وفي سورة غافر يصف الملائكة حيث يقول: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ... ⑦﴾[١]. [تجسم الملائكة]

قال ابن عطية في التفسير / : روى جابر بن عبدالله أن النبي[٢] قال: «أذن لي أن أحدّث عن ملك من حملة العرش: بين شحمة أذنه وعاتقه[٣] مسيرة سبعمائة سنة»[٤]. ٦٣م

قلت: إن كان إنكاره من هذا للإخبار بالعرش، أو لحملته أو لاستغفارهم للمؤمنين فهذا من الأسرار الإلهية التي لا يستقل العقل بدركها، كما سبق في المقدمة، فيجب تسلمها عن / أهل الشرائع كما تلقيتم عن المسيح[٥] أنه بعد بعثه ١٩٢أ

(١) سورة غافر، آية: ٧.

(٢) في: (ش) : النبي ﷺ.

(٣) في سنن أبي داود: إلى عاتقه.

(٤) في سنن أبي داود: عام. والحديث أخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب في الجهمية، ورجاله رجال الصحيح. والسيوطي في كتاب الحبائك في أخبار الملائك ص ٥٦-٥٧، بلفظ غير هذا اللفظ، وابن أبي الشيخ في كتاب العظمة كما سيأتي عند المؤلف (٣/ ٩٤٩)، وقد ذكر ابن كثير في تفسيره (٤/ ٤١٤) بسند ابن أبي حاتم وقال ابن كثير: "وهذا إسناد جيد، رجاله كلهم ثقات" اهـ. وذكره الذهبي في كتاب العلو، وقال: "إسناده صحيح" اهـ.

(٥) في (ش): عن المسيح قلت: تلقي النصارى عن المسيح ليس بمنزلة تلقينا عن محمد ﷺ لأنه ليس لهم سند صحيح من المسيح إلى هذا النصراني أو غيره، والإسناد من خصائص هذه الأمة المحمدية ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر٩) أما غيرها فلم يتكفل الله بحفظ كتابها فلم يكن لها إسناد يحفظ لها كتابها. ولعل قول المؤلف لهذا إنما هو على وجه التنزل لتقريرهم بكتابهم الذي يدعونه. والله أعلم.

من الأموات صعد فـجلس عن يمين أبيه. وأنه يأتي يوم القيامة في مـجد أبيه على السـحاب، وحـوله الملائكة. [1] وإن كان انـكاره لعظم خلقة هذا الملك المـذكور فنقول[2] له:

إن هذا حـديث لم نعرفـه إلا في كـتاب "العظمـة" [3] لأبي جـعفـر بن حيان[4]، وليس مثله مما تصادم [5] به الشريعة [6].

وثانيا: إن هذا أمـر ممكن قد أضيف إلى قـدرة الله، وأخبر به الصادق فـما ينكر من وقوعـه؟ ثم إن الجبال والبحار، بل كـرة الأرض، بل كرة العالَم جمـيعه بأفلاكـه ونجومه خلق عظيم من خلق الله فـلا فرق بينه وبين هذا الملك إلا الشكل والحياة.

على أن الفلاسفـة يرون الأفلاك ونجومها أحـياء ناطقة متحـركة بالإرادة فلا فرق إذن بينهـا وبين الملك المذكور، وهذه مشـاهدة لكل بصير متـبصر، فمـا وجه إحالة مثل هذا حتى يقدح به في كلام الأنبياء.

---

(١) انظر آخر إنجيل مرقس.

(٢) في (أ): فيقول.

(٣) ج٣ ص ٩٤٩، ط: الأولى. تحقيق رضاء الله بن محمد المبارك فوري.

(٤) انظر ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٨١-١٨٢.

(٥) في (ش)، (أ): "يصـادم"، قال الذهبي ـ رحـمه اللـه ـ عن أبي الشيخ: "... صـاحب سنة واتباع لولا ما يملأ تصانيفه بالواهيات".

(٦) قلت: الحديث أخرجه أبو داود كـما تقدم والسيوطي في الحبائك في أخـبار الملائك. وهو حجة ولو كان من الآحاد.

قال: "وفي سورة القصص [1]: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ ... (٨٨)﴾ يعني الله ـ سبحانه ـ [2] فجعل الفناء شاملا لما سوى الله تعالى من الملائكة والنفوس".

قلت: كأن وجه إيراده: أن الملائكة والنفوس مجردات عن المادة لا يتصور فناؤها بناء على ما قدم من ذلك. وقد سبق جوابه، وأن الهلاك ممكن في الجميع، ثم ينشئه الله تعالى ـ كما أخبر ـ.

ثانيا: أو نقول: ليس المراد بالهلاك العدم المحض، بل هلاك هذه الهيئة التركيبية، كما أن الوعاء من زجاج أو ذهب إذا انكسر فقد هلكت وعائيته، لا
١٩٣أ زجاجيته وذهبيته وهذان قولان مشهوران / للمتكلمين [3] وهو أن الأجساد تعدم عدما محضا ونفيا صرفا أو تتفرق مع بقاء أجزائها المفردة. والمسئلة مبنية على
٥٢ش مسئلة الجوهر الفرد، وهو الجزء / الذي لا يتجزأ [4]. وهي مشهورة بين الفلاسفة والمتكلمين.

---

(١) الآية: ٨٨.

(٢) عبر بالوجه عن الذات. [انظر تفسير ابن كثير ٣/٤٠٣].

(٣) ذكر ابن القيم ـ رحمه الله ـ خلاف الناس في موت الأرواح وتذوق الموت على قولين: إنها تموت وتذوق الموت لأنها نفس وكل نفس ذائقة الموت. . .، وإذا كانت الملائكة تموت فالنفوس من باب أولى وقال الآخرون: لا تموت وإنما الموت للأبدان، ولو ماتت الأرواح لانقطع عنها النعيم والعذاب كما دلت عليه الأحاديث والقرآن: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ...﴾ [سورة آل عمران: ١٦٩]، هذا مع القطع بأن الأرواح تفارق الأجساد، وتذوق الموت. والصواب أنها لا تعدم وتضمحل فتصير عدما محضا، بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو في عذاب، مع أنها تفارق الجسد وتذوق الموت.

[انظر الروح لابن القيم ص: ٤٥-٤٦].

(٤) لا بالفعل ولا بالقوة. [المبين في شرح معاني ألفاظ المتكلمين ص: ١١٠].

قال: "وفي أول سورة فاطر: ﴿...جَاعِلِ الْمَلائِكَةِ رُسُلاً أُوْلِي أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ ... ①﴾.

٦٤م قلت: كأنه ينكر الأجنحة للملائكة لاستلزامها الجسمية بناء / على ما سبق من تجردها عن المادة. وقد سبق جوابه كافيا. وقد دفع الله سبحانه [1] هذه الشبهة بقوله متصلا بالكلام المذكور: "يزيد في الخلق ما يشاء" أي لا تستغربوا ملكا له جماعة أجنحة فإن لله التصرف والقدرة على ما يشاء.

قال في سورة الزمر [2]: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَن شَاءَ اللَّهُ ... ٦٨﴾ وذكر قول ابن عطية عن السدي [3]: "استثنى جبريل وميكائيل وملك الموت ثم أماتهم بعد" [4].

قال: "فصرح في هذه المواضع: أن الملائكة مجسمة وأن لها أجنحة وهي كما يبرهن عند العلماء: عقول بسيطة مجردة. والموت مفارقة الروح الجسد، ولا أجساد للملائكة".

---

(١) كلمة: "سبحانه" ليست في: (م).

(٢) الآية: ٦٨.

(٣) التابعي أبو محمد إسماعيل بن عبدالرحمن بن أبي كريمة الإمام المفسر الحجازي ثم الكوفي الأعور السدي، أحد موالي قريش، وثقه أحمد بن حنبل، وقبل حديثه جمع آخر من العلماء، وضعفه يحيى بن معين وغيره. أخذ عن أنس بن مالك وابن عباس وغيرهما، وعنه سفيان الثوري وشعبة وغيرهما، مات سنة سبع وعشرين ومائة من الهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٦٤-٢٦٥، والنجوم الزاهرة ١/ ٣٠٨].

(٤) قلت: قد ذكر نحو هذا القول ابن جرير في تفسيره (٢٤/ ٢٩)، عن السدي، والقرطبي (١٥/ ٢٧٩) ولم يسنده القرطبي إلى السدي قلت: والله أعلم بمن استثنى الله من خلقه.

قلت: جواب هذا كله سبق عند أول مكان ادعى تجرد الملائكة والشياطين عن المادة [1]. وبينا أن ذلك لا مذهب للأنبياء ولا الفلاسفة.

ثم يقال له: التجرد عن المادة إن كان صفة نقص وجب تنزيه الملائكة عنها لأنهم أولى بالكمال فيلزم أن يكونوا ذوي مادة، وإن كان صفة كمال. فالله سبحانه إن لم يكن / متجردا عن المادة فقد جعلتم الملائكة أكمل منه، وإن كان ١٩٤أ
متجردا عن المادة فقد جوزتم عليه التلبس بالمادة حيث اعتقدتم اتحاد لاهوته بناسوت المسيح، أو جعلتم الثلاثة واحدا. وقد سبق جميع هذا وإنما أعدناه بيانا.

[الرد على النصارى في إنكار صفات الباري]

قال: "ومما روى عنه من أوصاف الله سبحانه".

وذكر حديث: « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا» [2] وحديث جهنم:

---

(١) انظر ص: ٤٠٩ من هذا الكتاب.

(٢) أخرجه بنحو هذا اللفظ البخاري في التهجد، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل، وفي كتاب الدعوات، باب الدعاء نصف الليل، وفي التوحيد، باب قول الله... ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥] عن أبي هريرة. وأخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب الترغيب في الدعاء والذكر في أخر الليل. حديث ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، بألفاظ مختلفة، وأخرجه أبو داود في السنة، باب في الرد علي الجهمية بهذا اللفظ. والترمذي بنحوه في الصلاة، باب ما جاء في نزول الرب...، وفي الدعوات، باب ٧٩، وابن ماجه في إقامة الصلاة...، باب مما جاء في أي ساعات الليل أفضل، والدرامي في الصلاة، باب ينزل الله إلى السماء الدنيا، وأحمد في المسند (٢/ ٢٦٤، ٢٦٧، ٢٨٢) وغيرها من المواضع. وكلهم أخرجوه عن أبي هريرة.

«فيضع الرب قدمه فيها فتقول: قط» [(١)] وحديث: « يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة» [(٢)] وحديث المعراج: «فدنا رب العزة حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى» [(٣)] وحديث: «رأيت ربي في أحسن صورة، ووضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثديّ» [(٤)] وحديث أم الطفيل [(٥)] امرأة أُبي بن كعب

---

(١) جزء من الحديث الذي أخرجه البخاري في تفسير سورة (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه: "يقال لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد؟ فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول قط قط" وأخرجه في مواضع أخرى بألفاظ غير هذا اللفظ وهي بمعناه. وأخرجه مسلم في الجنة، باب النار يدخلها الجبارون، والجنة يدخلها الضعفاء، بألفاظ بمعناه متقاربة. وأخرجه الترمذي بنحو هذا في تفسير سورة (ق)، وأحمد في المسند (٢/ ٣٦٩، ٥٠٧، ٣/ ١٣).

(٢) طرف الحديث الذي أخرجه البخاري في تفسير سورة ن والقلم.

(٣) أخرجه الطبري في تفسير سورة النجم (٢٧/ ٤٥) بسنده موقوفا على أنس بن مالك.

(٤) كلمة: "ثديّ" غير واضحة في النسخ الثلاث. وأثبتها من مراجع الحديث وفي بعض الألفاظ: "صدرى" وفى بعضها "نحرى" وقد أخرج الحديث الترمذى في تفسير سورة ص، من طرق بألفاظ متعددة منها عن معاذ رضي الله عنه وقال عن حديثه: "هذا حديث حسن صحيح، سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال: هذا حديث حسن صحيح" اهـ. وأخرجه الدرامي في الرؤيا، باب في رؤية الرب تعالى في النوم، عن عبدالرحمن بن عائش، وأخرجه أحمد في المسند(٥/ ٢٤٣)، قال ابن الجوزي في العلل (١/ ٣٥) وقد رواه أحمد في مسنده، بإسناد حسن" اهـ. وقد ذكر بعض العلماء أن في بعض ألفاظه غير المذكورة هنا زيادات شاذة وأن له طرقا بعضها منكرة. [انظر العلل المتناهية ١/ ٣٠ـ٣٣، وكشف الخفاء ١/ ٥٢٦ ـ ٥٢٧]. واستدل بالحديث من يقول أن محمدا ـ ﷺ رأى ربه ليلة المعراج ولكن ذلك مناما كما يتضح من سياق الحديث عند من أخرجه.

(٥) أم الطفيل: إحدى الصحابيات الجليلات، كنيت بابنها: الطفيل بن أبي بن كعب، وهي إحدى الراويات عن النبي ﷺ [انظر الإستيعاب ٤/ ١٩٤٤].

أنها سمعت النبي يذكر أنه رأى ربه في صورة شاب موقر في خَضِرٍ [(١)] على رأسه فراش من ذهب، وفي رجليه نعلان من ذهب» [(٢)].

قال: "فتقرر بهذا كله: أن الله جسم، وهذا مخالف للعقل ولمصاحف الأنبياء. ويمتنع أن يكون الله سبحانه جسما لوجهين:

أحدهما: لو كان جسما لكانت [(٣)] جملته معلولا لأجزائه ومفتقرة إليها، وما علل بغيره جاز عدمه عند عدم علته، وواجب الوجود هو ما لا يعدم لعدم / ٦٥م غيره، بل لعدم ذاته.

الثانية: أن الجسم مركب من الصورة [(٤)] والهيولى [(٥)]. فينعدم بانعدام كل

---

(١) هكذا في النسخ الثلاث، وفي بعض ألفاظ الحديث: "عليه حلة خضراء"، وفي بعضها: "في روضة خضراء" وفي بعضها: "عليه حلة حمراء".

(٢) هذا الحديث له طرق وألفاظ كلها غير صحيحة، ذكره ابن الجوزى في الأحاديث الواهية في كتابه العلل المتناهية (١/ ٢٩) والهيثمى في الزوائد (٧/ ١٧٩) والسيوطي في اللآلىء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (١/ ٢٨-٣٠) وقال عنه: إنه منكر.

(٣) كلمتا: "جسما لكانت" سقطتا من: (أ).

(٤) الصورة في اللغة: الشكل والهيئة والصفة. وفي اصطلاح المتكلمين: أحد جزئي الجسم، وهو حال في الجزء الآخر منه. وهي بمنزلة شكل السرير بالنسبة إلى السرير. [انظر المبين للآمدي ص ١٠٩، ١١٨، والمعجم الفلسفي ١/ ٧٤١-٧٤٥].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: "لفظ الصورة مشترك: يراد بالصورة الشكل والهيئة كصورة الخاتم والشمعة، والمادة الحاملة لهذه الصورة هي الجسم بعينه. ويراد بالصورة نفس الجسم المتصور، وهذا الجسم المتصور ليس له مادة تحمله، فإن الجسم القائم بنفسه لا يكون شائعا في جسم قائم بنفسه، لكن خلق من مادة كما خلق الإنسان من المني..." اهـ.

(٥) الهيولى لفظ يوناني بمعنى الأصل والمادة. وفي اصطلاح أهل الكلام: أحد جزئي الجسم، وهو محل الجزء الآخر منه. أو أجسام قائمة بنفسها أو جوهر في الجسم قابل لما يعرض لذلك الجسم من الاتصال والانفصال محل للصورتين الجسمية والنوعية" [انظر درء تعارض العقل والنقل ٣/ ٨٤، والمبين للآمدي ص: ١٠٩، والمعجم الفلسفي ٢/ ٥٣٦].

منهما. والواجب لا ينعدم لانعدام غيره. كما سبق.

وأما بيان ذلك في كتب الأنبياء فإن في الإنجيل: "الله روح".

قلت: هذا حاصل ما ذكر في هذا السؤال، وقرره به. ولعمري أن هذا مما [١] لا / يقضي منه العجب من هذا الشخص. فإن التوراة والانجيل مملوءان من ٩٥
التجسيم.

فإن في أول التوراة: "وكانت روح الله ترف على الماء" [٢] والروح فيما
نشاهده جسم. والحجج على جسميتها كثيرة [٣]، لكن نكتفي منها بحجة طبيعية/ ٥٣ش
ذكرها الأطباء، وهو اضطراب الصدر وحركته لها عند النزع.

فإن قال: إن روح الله ليست جسما، وإن كانت روح غيره جسما.

قلنا: فقد أجبت عنا. كذلك كل ما حكي في دين الإسلام من صفات الله تعالى ليست على المتعارف من صفات الآدميين، ويسقط هذا التشنيع خصوصا وقد ذكرت أنت في بيان ضرورة النبوة عن "أرسطو" وغيره ما ذكرت من أن الحقائق الإلهية لابد فيها من التوقيف الشرعي.

وفي التوراة: "قال الله[٤]: نخلق بشرا على شبهنا قد رسمنا فضله ليكون

---

(٤) في (م): مالا يقضى.

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح الأول.

(٣) ذكر ابن القيم رحمه الله شبه المنازعين في جسمية الروح والنفس ورد عليها في كتاب الروح ص ٢٦٧ـ٢٨٩.

(٤) «قال الله»: ليست في (ش).

كصورتنا ومثالنا وأسلطه على سمك البحار وطير السماء"[١] إلى أن قال: "وخلق الله آدم بصورته، صورة الله خلقه ذكرا وأنثى، خلقهما الله وبارك عليهما" [٢].

وفيها إن آدم وامرأته: "سمعا صوت الرب يمشي في الفردوس فاستترا من بين يدي الرب بين شجر الفردوس، وقال الله لآدم: أين أنت؟ فقال: سمعت صوتك تمشي في الفردوس ورأيت أني عريان فاستترت فقال الله الرب: ومن أدراك أنك عريان؟ لعلك أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها" [٣].

وهذا فيه تشانيع. منها: وصفه بالمشي حتى يسمع صوت مشيه في الفردوس، وهو من خواص الأجسام، وأصعب من النزول المذكور في السنة الإسلامية. / ومنها قوله أين أنت؟ ومنها: قوله: "من أراك أنك عريان؟ لعلك ١٩٦أ
أكلت من الشجرة" فإن ذلك ظاهر في أن الله سبحانه لم يعلم أين هو؟ ولا هل أكل من الشجرة أو لا حتى أعلمه آدم".

---

(١) لم يناقش الطوفي هذا القول في التوراة ويبين إساءة الأدب من اليهود والنصاري مع الله وإشراكهم معه غيره فأقول: يتضح من هذا النص أنهم جعلوا آدم عليه السلام إلها فقولهم: "على شبهنا" أي على مثلنا، وهذا باطل شرعا وعقلا أن يكون أحد من المخلوقات شبيها بالله ومماثلا له، وحاشا الله أن يكون له مثل أو شبيه. ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [سورة الشورى: ١١] وهذا من أكبر الأدلة على تحريفهم التوراة: ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم ممـا كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ﴾ [سورة البقرة: ٧٩].

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح الأول.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثالث.

وفيها: "وأكمل الله أعماله في اليوم السادس، واستراح في اليوم السابع"(١). والاستراحة من لواحق الأجسام(٢). وهذا في التوراة كثير(٣).

وأما في الإنجيل فقولكم: لما اعتمد / المسيح من يوحنا المعمداني ثم صعد ٦٦
من الماء جاءه روح القدس في جسد حمامة بين السماء والأرض وسمع قائلا يقول: هذا ابني الحبيب الذي به سررت"(٤).

ثم إنكم تقولون: "الآب والإبن وروح القدس: إله واحد" وهذا مستلزم للجسمية لوجهين:

أحدهما: أن الصوت لا يتصور عقلا وحسا إلا من جسم إذ هو عرض لا يقوم بنفسه(٥).

---

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني.

(٢) الاستراحة إنما تطلق على من يناله التعب، وأما من يقول للشيء: كن فيكون فإن ذلك ممتنع في حقه سبحانه وتعالى. قال الله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ**﴾ [سورة ق: ٣٨] أي ما مسنا من تعب.

(٣) انظر كتاب على التوراة للباجي فقد ناقش أهل التوراة فيما فيها من الانحراف الذي وضعوه بأيديهم.

(٤) انظر آخر الأصحاح الثالث من إنجيل متى

(٥) هذا على مذهب الفلاسفة وغيرهم من الفرق التي ضلت في هذا، كالأشعرية الذين يرون أن الله لم يتكلم بصوت لأن الأصوات من خواص الأجسام والله ليس بجسم، ولكن الصوت إذا سمع وفهم فإنه يدل على أن قائله نطق به أما أنه لا يتصور إلا من جسم ففي المخلوقات من يتكلم وليس له جوارح فالجلود والأرجل وغيرهم من المخلوقات تتكلم وستتكلم بغير جوارح جسمية تدل على قدرتها على الكلام. والله سبحانه وتعالى يتكلم بصوت مسموع دون أن يكون جسما مكونا من مادة وصورة كحال المخلوقات. والله أعلم.

الثاني: أن الآب والابن والروح في هذه الحال - أعني صعود المسيح من الماء - بعضهم منفصل عن بعض حسا وحقيقة وإنكاره مكابرة. فإن كان ذلك بعد اتحاد الروح والمسيح بالله فقد انفصل عنه جسمان، فيكون هو جسما لأن بعض الجسم جسم، وإن كان قبل الإتحاد، وأن إتحادهم حدث بعد ذلك فقد اتحد بذات الله جسمان: جسد الحمامة الذي هو الروح، وجسد الإبن الذي هو المسيح، ولا يتحد بالجسم إلا جسم هذا على قول من يقول منكم: إن المسيح ابن الله.

أما من [(١)] يقول: هو الله، فالأمر فيه واضح.

وقرر ذلك "ابن الأمثل" [(٢)] مطران "حمص" بأن قال: "إن الله لا يمكن ظهوره إلى العالم حتى يتأنس ويتحد بهم، وله مظاهر يظهر فيها، كما ظهر في ١٩٧،
حقيقة [النار لموسى في العليقة ولإبراهيم في حقيقة] [(٣)] / كبش فدى به ولده، ٥٤ش
وليعقوب في حقيقة رجل فصارعه فكذلك ظهر في حقيقة المسيح".

وفي الفصل الخامس من إنجيل متى: "لا [(٤)] تحلفوا بالسماء فإنها كرسي الله ولا بالأرض فإنها موطئ قدميه".

وفي السادس والخمسين منه [(٥)]: "من حلف بالسماء فهو يحلف بكرسي الله والجالس عليه" فوصفه بالقدمين والوطء بهما، وبالجلوس على الكرسي، والجلوس[(٦)]

---

(١) من: سقطت من (م).

(٢) في النسخ الثلاث: ابن الأشل. وقد سبق أن ذكرت بأن ابن الأمثل أو ابن الأشل لم أجد له ترجمة.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ).

(٤) في (م): "وذلك لا تحلفوا...".

(٥) في التراجم الحديثة: الأصحاح الثالث والعشرين من إنجيل متي.

(٦) في (ش)، (أ): "على الكرسي وذلك من خواص الأجسام".

من خواص الأجسام، وإن لم يكن هذا تجسيما، فما في الوجود تجسيم أصلا. فإذا كان هذا مضمون كتبكم المعتمدة، وتقرير أئمتكم وفضلائكم، فكيف تنكرون علينا ما هو دونه في ذلك بكثير. وعذرنا فيه أوسع من عذركم على ما سيأتي ولكن في المثل: "رمتني بدائها وانسلت" (١).

وفي الشعر:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله ** عار عليك إذا ا فعلت عظيم

فابدأ بنفسك فانهها عن غيها ** فإذا انتهت عنه فأنت حكيم(٢)

وأما الأحاديث التي ذكرت فصحيحة ثابتة إلا حديث أم الطفيل فإنه حديث موضوع (٣) لا أصل له حكم بذلك أئمة الحديث. ثم لو صح لكان محمولا على رؤية المنام كحديث: «رأيت ربي في أحسن صورة» فإنه كان مناما باتفاق علماء المسلمين. صرح الترمذي وغيره بأنه كان مناما (٤).

وأما حديث النزول والقدم / والساق وغيرها من أحاديث الصفات فلطوائف ٤٧
المسلمين فيها ثلاثة أقوال:

---

(١) هذا المثل لإحدى ضرائر رهم بنت الخزرج امرأة سعد بن زيد مناة، رمتها رهم بعيب كان فيها، فقالت الضرة" رمتني بدائها وانسلت" فصار يضرب لمن يعير صاحبه بعيب هو فيه. [انظر مجمع الأمثال ١/ ٢٨٦].

(٢) نسب البيت الأول إلى أبي الأسود الدؤلي مع مجموعة من الأبيات، ونسب للأخطل ونسب لحسان ونسب إلى المتوكل الكناني ونسب إلى سابق البربري، ونسب إلى الطرماح بن حكيم. [انظر شذور الذهب بتحقيق محمد محي الدين ص ٢٣٨، شرح التصريح على التوضيح ٢/ ٢٣٨، التبصرة والتذكرة للصيمري النحوي ١/ ٣٩٩] والبيتان فيهما مثل يضرب لمن ينهي غيره عن أمر سيء وهو يأتيه.

(٣) «موضوع» ليست في (ش).

(٤) انظر هامش ص: ٤٤٠ فقد نقلت أقوال العلماء فيه هناك.

أحدها: اعتقاد مفهومها المشاهد منها [١]. وهو قول المجسمة [٢] وهم عندنا في ذلك كالنصارى واليهود في ذلك.

والثاني: تأويلها [٣] على ما يصح في الشـاهد، ولو كان بعيـدا / كالنزول على نزول العلم أو الرحمـة، أو نزول ملك ينادي، أو فعل من أفعـال الله. والقدم على قوم يقدمهم إلى النار، والساق على شدة الأمر وكرب المحشر ودنو الله سبحانه على تعطفه، ورفقه [٤] بعبده ونحو ذلك وهو مذهب الأشعرية والمعتزلة ونحوهم. ١٩٨أ

---

(١) أي أن الله - على مـذهبـهم - له يد كـيـد المخلوق، ورجل كـرجل المخلوق، وسـاق كـسـاق المخلوق... الخ.

(٢) افي (ش): القسمة. والمجسمة: هم الذين يقولون إن الله جسم. واختلفوا في قدر الجسم وهل له لون أو طعم أو رائحة، إلى أقـوال كثيـرة ويسمون الممـثلة أيضا لأنهم يقولون إن أسـماء الله وصفاته كأسماء وصفات المخلوقين لا فرق في ذلك. وظنوا ألا حـقيقة لها إلا ما فهموا من ظاهر النصوص. ومن أول من أفرط في ذلك السبأئية - أتباع عبدالله بن سبأ من الشيعة.

[انظر لوامع الأنوار ١/ ٩١، ومـقـالات الإسـلامـيين ص ٢٠٧ ومـا بعـدهـا، والملل والنحل للشهرستاني ١/ ١٠٣ وما بعدها، والفرق بين الفرق ص ٢٢٥].

(٣) التأويل لغة: ما يؤل إليه الشيء. وفي الاصطلاح له ثلاثة معاني:

الأول: الحقيقة التي يؤول إليها الكلام، وهو ما وافق القرآن والسنة وهذا هو قول السلف.

الثاني: تفسيـر الكلام وبيان معناه سواء وافق ظاهره أو لم يوافقه. وهو اصطلاح المفـسرين فهذا يؤخذ حقه ويرد باطله.

الثالث: صرف اللفظ عن الاحتمـال الراجح إلى الاحتمال المرجوح، لدلالة توجب ذلك. وهذا في اصطلاح المتأخـرين. فالواجب فيـه قبول ما هو الحق منـه ورد الباطل. وتأويل هؤلاء هو من باطل هذا النوع وهو صرف اللفظ من معناه الظاهر إلى معناه المرجوح من غير قرينة توجب ذلك.

[انظر مـختـصر الصـواعق المرسلة ١/ ١٠، وما بـعدها، شـرح الطحاوية لابن أبي العـز ص ٢٣٢ ومابعدها].

(٤) في (أ): وروية بعبده، وفي (ش): رقته.

والثالث: اعتقاد ما يليق بـجلال الله ـ سبحانه ـ منها [١]، مع القطع بتنزيه الله ـ سبحانه ـ عن مـشابهة مخلوقاته أو بعضها، بوجه مـن الوجوه اعتمادا على قوله تعالى: ﴿ ...لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١١)﴾ [٢] فأول الآية تنزيه، والثاني إثبـات فهو أولى مـن الإثبات المفضي إلى التـمثيل، والتنـزيه المفضي إلى التعطيل وهذا هو الذي أقول به [٣]، ولي أن التزم القول قبله في هذا المقام، لأني وهذا الخصم، نبـحث في دينين متقابلين، لا في مـذهبي دين واحد، على أني أي القولين التزمت لا يلزمني من قبح التجسيم ما لزمك [٤].

وأما ما ذكـرت من الحجتين على نفي الجسـمية فقـد سبقك إليه الفـلاسفة والمتكلمون.

وقد قرر المسلمـون في ذلك براهين كثيرة، فلم تأت أنت بـغريبة ولا بشيء نازعناك فيه، بل نحن أحق به منك، فـإنا نحن يمكننا الجمع بينه وبين ما عندنا من آيات الصفـات وأخبارها بما قـدمناه من القولين المختـارين. وأنت لا يمكنك الجمع بينه وبين أن المسيح هو الله، أو القـول بالثالوث إن كنت نصرانيـا حقا. وإن كنت فيلسوفا فمالك ولمذهب النصارى. تكلم في رأي أرسطو ونحوه:

---

(١) اعتقاد أهل السنة والجماعة في نصوص الصفات: اعتقاد معانيها الصحيحة المعروفة في اللغة دون تحريف لها أو تأويلها بمعنى مرجوح.

(٢) سورة الشورى، آية: ١١.

(٣) هذا هو المذهب الحق الذي ذهب إليه أهل السنة والجماعة.

(٤) لعل المؤلف قال هذا على وجـه التنزل بأنه ولو كان يقول بما قالـه أصحاب القول الثانـي المتقدم على هذا فلا يلزم منه التجسيم والله أعلم.

ودع عنك الشرائع لست منها ** ولو غبرت وجهك بالتراب/ (١) ٥٥ش

فإنك رجل مذبذب بين الرأيين كالشاة العائرة (٢) بين / الغنمين. ١٩٩أ

وأما قوله: "إن هذا مخالف للعقل، ولمصاحف الأنبياء": فإن أراد أن المخالف لذلك كون الله جسما فهو صحيح ونحن نقول به، وإن أراد وصف الله سبحانه بنحو النزول والقدم والساق فباطل عن (٣) الأنبياء، فإن في أول الأصحاح الخامس عشر (٤) من كتاب أشعياء:

٦٨م "هذا اسم الرب جائي من بعيد، / يشتعل غضبه، ووجنه ماجد (٥)، شفتاه(٦) ممتلئتان غضبا، ولسانه كالنار المتقدة، وروحه كالوادي الذي يجر كلما تمر به تقطع بغضبه إلى العنق ليزجر الشعوب" (٧).

---

(١) لم أجد هذا البيت فيما اطلعت عليه من المراجع ولعل الطوفي نظمه على منوال قول أحد الشعراء:

حمار في الكتابة يدعيها ** كدعوى آل حرب في زياد

فدع عنك الكتابة لست منها ** ولو غرقت ثوبك بالمداد

[انظر العقد الفريد ٤/ ٥٣].

(٢) العائرة: السائرة الساقطة التي لا يعرف لها مالك. [انظر لسان العرب ٤/ ٦٢٢] ومنه ما أخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين حديث ١٧: «مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين. تعير إلى هذه مرة، وإلى هذه مرة" اهـ.

(٣) في (أ): من.

(٤) في التراجم الحديثة: في الأصحاح الثلاثين.

(٥) في (ش): وجيه ماجد، (م): "ووحيه ماخذ" وغير معجمة في (أ). وفي التراجم الحديثة "والحريق عظيم" ولعل ما أثبته موافق لنص المؤلف. والوجن: ما ارتفع من الخدين للشدق والماجد: الواسع. [انظر لسان العرب ١٣/ ٤٤٣، ٣/ ٣٩٥].

(٦) في (ش): شفتا.

(٧) النص في التراجم الحديثة هكذا: "هو ذا اسم الرب يأتي من بعيد غضبه مشتعل والحريق عظيم. شفتاه ممتلئتان سخطا ولسانه كنار آكلة، ونفخته كنهر غامر يبلغ الرقبة لغربلة الأمم بغربال السوء..." اهـ.

فإن قلت: هذه صفات اسم الرب، لا صفات الرب.

قلت: الاسم إن كان هو المسمى فهذه صفات الرب بلا شك، وإن كان غيره فالاسم معلوم الحقيقة [١]، وهو لا يتصف بهذه الصفات ويجب رجوعها إلى الرب [٢]. ويكون ذكر الاسم صلة كقول القائل:

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما [٣] **

وقول الآخر:

... ... ** تناديه باسم الماء وهو كثير [٤]

---

(١) في (م): للحقيقة.

(٢) هل الاسم عين المسمى أو غيره؟ هذه المسألة من الألفاظ المجملة التي يجب التفصيل فيها، وغلط فيها كثير من الناس، وجهلوا الصواب في ذلك: فالاسم يراد به المسمى تارة ويراد به اللفظ تارة أخرى. فإذا قلت: قال الله كذا، أو سمع الله لمن حمده، أو قال الرحمن كذا ونحو ذلك. فهذا المراد به المسمى نفسه. وإذا قلت: الله اسم عربي والرحمن اسم عربي، والرحيم من أسماء الله ونحو ذلك، فالاسم ههنا هو المراد لا المسمى ولا يقال: غيره لما في لفظ الغير من الاجمال، فإن أريد بالمغايرة أن اللفظ غير المعنى فحق، وإن أريد أن الله سبحانه كان ولا اسم له، حتى خلق لنفسه أسماء، أو حتى سماه خلقه بأسماء من صنعهم، فهذا أعظم الضلال والإلحاد في أسمائه سبحانه". [شرح العقيدة الطحاوية ص ١٣١ بتصريف بسيط].

(٣) هذا البيت من قصيدة للبيد بن ربيعة العامري أوصى بها ابنتيه ومنها:

تمنى ابنتاي أن يعيش أبوهما ** وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر

فقوما فنوحا بالذي تعلمانه ** ولا تخمشا وجها ولا تحلقا شعر

وقولا: هو المرء الذي لا صديقه ** أضاع ولا خان العهود ولا غدر

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ** ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

[انظر ديوان لبيد ص ٢١٣ ط الكويت ١٩٦٢م، ووفيات الأعيان ٤٨/٦].

(٤) لم أعرف قائله فيما رجعت إليه من مراجع.

وفي الأصحاح الثالث والعشرين منه [١] : "اسمع قولي يا يعقوب وإسرائيل الذي دعوت. أنا الأول وأنا الآخر، ويدي أصلحت أساس الأرض، ويميني بسطت السماء".

وفي الأصحاح التاسع عشر منه [٢] : "هذا الله الرب، يأتي بعزه وذراعه بقوة، ثوابه[٣] معه، وعمله بين يديه" إلى أن قال: "وشبر [٤] السماء بشبره، وكال تراب الأرض بكفه، ووزن الجبال بالمثقال والآكام بالميزان".

وهذا كثير في كتب الأنبياء لو تتبعته لطال. وهذه صفات ظاهرها المتعارف التجسيم، فجوابك عنها هو جوابنا [٥] عما ذكرت من الأحاديث. / ١٠٠أ

[القضاء والقدر، وأفعال العباد]

قال: "ومن هذه الأوصاف الواردة في حق الله تعالى عنها ما جاء في سورة البقرة: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (٦) خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ... (٧) ﴾ [٦] الآية.

وفي سورة النساء [٧]: ﴿ ...أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ... (٨٨) ﴾ الآية.

---

(١) في التراجم الحديثة: في الأصحاح الرابع والأربعين.

(٢) في التراجم الحديثة: في الأصحاح الأربعين.

(٣) في (ش): وابه.

(٤) في (أ): وسير.

(٥) في (أ): جوابها.

(٦) سورة البقرة، آية: ٦، ٧.

(٧) الآية: ٨٨.

وفي الاسراء [1]: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾.

وقال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٩٦)﴾ [2] وقال: ﴿كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ.. (٧٨)﴾ [3]، والقرآن مصرح في مواضع كثيرة غير هذه بأن أفعال الخلق خيرها وشرها هي بإرادة الله وخلقه، لا بإرادة الخلق وفعلهم".

ثم ذكر أحاديث القدر من الصحيحين وهي مشهورة. ثم قال: "فثبت بهذه الأحاديث ما ثبت بالآيات المذكورة آنفا: من أن الله سبحانه خالق جميع أفعال العباد من الخير والشر، كالقتل والكذب والزنا وغير ذلك، وهو الذي يعاقب ويثيب. وهذا مذهب أهل سنة الإسلام.

وحجتهم عليه: ما أوردناه من الآيات والأحاديث. وإذا تبين لهم فساد هذا المذهب وشناعته، وأن هذا الذي يصفون به الله لا يوصف به إلا الشيطان، لجأوا إلى التمسك بهذه الآية: ﴿لا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (٢٣)﴾ [4].

قال: "والدليل على فساد هذا المذهب: الحجة والتنزيل.

أما [5] الحجة فمن وجهين:

---

(١) الآية: ٦٠.

(٢) سورة الصافات، آية: ٩٦.

(٣) سورة النساء، آية: ٧٨.

(٤) سورة الأنبياء، آية: ٢٣.

(٥) عبارة: "الحجة والتنزيل. أما" سقطت من: (أ).

أحدهما: ما تقرر في المعقول / من أن مريد الخير خيرّ ومريد الشر شرير، / ٦٩م،
ومريد العدل عادل، ومريد الظلم ظالم، فلو كان الله سبحانه مريدا للشر والظلم لكان ٥٦ش
موصوفا بالخيرية والشرية، والعدل والظلم وذلك محال. وشنع في حق الله تعالى.

الوجه الثاني: أن كل آمر بشيء فهو مريد له، فيستحيل من الله تعالى / أن ١٠١أ
يأمر عبده بالطاعة ثم لايريدها. والجمع بين اقتضاء الطاعة وطلبها بالأمر بها، وبين كراهة وقوعها جمع بين نقيضين. وذلك بمثابة الأمر بالشيء والنهي عنه في حالة واحدة".

هذا تلخيص حجته. ثم ذكر كلاما بعده يرجع إليه.

وأما التنزيل: فقول الله في التوراة لقابيل [(١)]: "إن أحسنت جوزيت، وإن أسأت سيطلع على إساءتك لأنك مالك إرادتك، وأنت مسلط عليها بالاختيار" [(٢)].

وقول داود النبي في الزبور [(٣)]: «روحي في يدي أبدا" يعني: تحت قدرتي.

وقول سليمان: "إن الله صنع الإنسان مستقيما وهو أدخل نفسه في مسائل غير متناهية" [(٤)] يعني بإرادته المخصوصة.

ثم شنع بأن ضرب مثلا، وهو "من أوثق إنسانا شدا وكتافا، ثم ألقاه من

---

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح الرابع.

(٢) قلت: دليل هذا النصراني من التوراة فيه تناقض يدل على فساد ما اداعاه ففي النص ما يدل على أن قابيل يملك إرادته فلا إرادة لأحد عليه "لأنك مالك إرادتك" ثم آخر النص يدل على أن له اختيارا وأنه مسلط على إرداته" وأنت مسلط عليها بالاختيار" فإرادته تحت إرادة غيره.

(٣) لم أهتد إلى موضع هذا في التراجم الحديثة "مزامير داود".

(٤) لم أهتد إلى موضع هذا في التراجم الحديثة من الأمثال.

جبل. وقال له في حال هويه: إن لم تقف أو ترجع إليّ، وإلا فعلت بك وفعلت" فهذا سفه وحمق، وتكليف ما لا يطاق.

وحكى قول الزمخشري [(١)] في الكشاف: "إن كان الله ينهى عن الذنب ثم يلجئ إليه، ويعاقب عليه، فأنا أول من يقول: إنه شيطان وليس بإله" [(٢)].

هذا ملخص [(٣)] ما ذكره في هذا السؤال من غير إخلال بمهم.

والجواب من وجوه:

أحدها: أن هذا الخصم بصدد القدح في النبوة. وإيرادك هذا السؤال لا يحصل لك المقصود، لأنه ليس كل طوائف المسلمين يقولون بهذه المقالة. فلو ناظرت في هذا معتزليا لخالفك في الإسلام ووافقك في القول بالقدر فانقطعت في هذا المقام. وأنا الذي قد تصديت لمناقضتك لو التزمت مذهب القدرية في هذا، لساغ لي في حكم النظر، لأن البحث بين / مسلم ونصراني، لا بين قدري وسني. ١٠٢أ

---

(١) تقدمت ترجمته ص ١٧٤ من قسم الدراسة وهو من نفاة القدر. زعم أن العبد يخلق فعله بنفسه... ويقولون: كيف يخلق الله أفعال العباد ثم يعاقبهم عليها؟ وهذا مردود بأن الله خالق العباد وأفعالهم ولا يخرجون عن ملكه وسلطانه. لكنه جعل لهم اختيارا وقدرة لا تخرج عن قدرة الله وإرادته. يعاقبهم عليها. وله حكمة هو يعلمها فيما قدره على العبد. من خير أو شر.

(٢) النص ليس بهذا اللفظ عند الزمخشري وقد بالغ النصراني في تغليظ العبارة كما سيأتي في كلام الطوفي، ولكن له كلام قريب من هذا عند تفسيره لآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [سورة البقرة، آية: ٦, ٧].

(٣) في (أ): تلخيص.

الوجه الثاني: أن هذه مسئلة من فروع الشريعة (١) تثبت بثبوت أصلها وتنتفي بانتفائه (٢)، فهي تابع لا مقصود، فيغنيك عنها القدح في أصل الدين (٣) / إن يثبت (٤) لك. وإنما ذكرك لمسئلة القدر في هذا المقام كمن يقدح ٧٠م

---

(١) مسألة القدر هي من أصول الدين التي يجب على المسلم الإيمان بها، والقدر أحد أركان الإيمان فلا يصح الإيمان إلا به، كما قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: "من وحد الله وكذب بالقدر فقد نقض تكذيبه توحيده" لكن المؤلف ـ رحمه الله ـ يقصد بأن مسألة القدر فرع بالنسبة للأصل وهو شهادة ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله والتي هي أول واجب، كما هو مقرر في علم أصول الدين فلا يصح أن يتكلم الإنسان في القدر أو اعتقاد القدر قبل أن يشهد ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، فإذا أتى بالأصل وهو الإسلام فإنه يلزمه المرتبة الثانية من مراتب الدين وهو الإيمان الذي منه الإيمان بالقدر خيره وشره. يقول ابن تيمية ـ رحمه الله ـ في التدمرية ص ١٩٣: "والاقرار بالأمر والنهي والوعد والوعيد مع انكار القدر خير من الاقرار بالقدر مع انكار الأمر والنهي والوعد والوعيد" ثم يقول ـ رحمه الله ـ في الرد على من أخل بالنبوة وما جاء فيها من الأمر والنهي ص ١٩٩: "فهؤلاء المتصوفون الذين يشهدون الحقيقة الكونية مع إعراضهم عن الأمر والنهي شر من القدرية المعتزلة ونحوهم، أولئك يشبهون بالمجوس، وهؤلاء يشبهون بالمشركين الذين قالوا: ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ ﴾ [الانعام ١٤٨] والمشركون شر من المجوس، فهذا أصل عظيم على المسلم أن يعرفه، فإنه أصل الإسلام الذي يتميز به أهل الإيمان من أهل الكفر، وهو الإيمان بالوحدانية والرسالة: شهادة ألا إلا إلا الله، وأن محمدا رسول الله" اهـ.

(٢) في (أ): بانتفائها.

(٣) أي: القدح في النبوة التي لا يتحقق الإيمان بالقدر إلا بها ولا يعرف الإنسان الحق إلا بها.

(٤) في (م): "إن ثبت".

في دين النصرانية بقبح التعميد [١]، وبناء المذبح [٢]، وتقريب القربان، فإنك أنت كنت تقول له: تكلم فيما هو فوق هذا. ثم انزل إليه.

الوجه الثالث: أما الآيات والأحاديث فصحيحه. ونحن نقول بها على وجه نقرره، وهو أن المسلمين أجمعوا على أن القرآن حق وصدق، وأن بعضه يوافق بعضا، فما أوهم منه التعارض تلطفوا للجمع بينه بما أمكن من الأسباب الجائزة. ثم إنهم رأوا الآيات المتضمنة لأفعال العباد موهمة للتعارض. تارة تضاف الأفعال فيها إلى الله، نحو ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٩٦)﴾ [٣] وقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ...(٦٢)﴾ [٤]، ﴿...وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٣٣)﴾ [٥]، ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ

(١) التعميد عند النصارى تغطيس المرء في الماء مرة أو مرتين أو ثلاثا على اختلاف بين طوائفهم، فهم يفعلونه للذي يريد الدخول في دينهم، أو يتوب من المعاصي ويتقدم إلى القسيسين فيمنعونه من اللحم والخمر أياما ثم يعلمونه اعتقادهم وإيمانهم فإذا تعلم ذلك اجتمع له القسيسون فتكلم بعقيدة إيمانهم أمامهم ثم يغطسونه في ماء يغمره.

[انظر الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام ص ٤٠٣].

(٢) ما يذبحون فيه قرابينهم من العجول، والجزور، والخرفان، وهذا في شريعة التوراة على ما يقال، غير أن النصارى استثقلوا هذه الحيوانات لارتفاع ثمنها وبخلهم ولأنه لا يوجد فيها ما يوجد في الخمر من اللذة والطرب، فاستبدلوا الحيوانات المذكورة بالخمر زاعمين أن المسيح قال لهم: "من أكل لحمي وشرب دمي كان فيّ وأنا فيه" ولأن القسيس المنصوب من الله على زعمهم "ملكي صادق" أول من قرب الخمر والخبز.

(انظر الإعلام ص ٤٢٧-٤٢٩).

(٣) سورة الصافات، آية: ٩٦.

(٤) سورة الزمر، آية: ٦٢.

(٥) سورة الرعد، آية: ٣٣.

عِلْمٍ ﴿٢٣﴾﴾ [1] ونحوها.

وتارة تضاف إلى العباد نحو ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا ... ﴿٣٨﴾﴾ [2] ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾﴾ [3] - ﴿هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾﴾ [4]؟

ونحوها. وهي من الطرفين كثيرة. / ففي هذا المقام انقسم المسلمون إلى ثلاث ٥٧ش فرق، فرقة قالت بمقتضى القسم الأول، وألغت الثاني وهم الجبرية [5]: زعموا أن الله موجد أفعال خلقه استقلالا والعباد في وقوعها على جوارحهم مضطرون إليها كاضطرار السعفة إلى الحركة في الريح العاصف وسلبوهم الاختيار.

وفرقة قالت: بمقتضى القسم الثاني وهم القدرية [6] / زعموا أن العباد ١٠٣أ

---

(١) سورة الجاثية، آية: ٢٣.

(٢) سورة المائدة، آية: ٣٨.

(٣) سورة الواقعة، آية: ٢٤.

(٤) سورة المطففين، آية: ٣٦.

(٥) الجبرية: هم الذين يسندون فعل العبد إلى الله ويقولون إن العبد مجبور على فعله وهم صنفان: الجبرية الخالصة: وهي التي لا تثبت للعبد فعلا ولا قدرة على الفعل أصلا. كجهم بن صفوان وأصحابه. والجبرية المتوسطة: وهم الذين يثبتون للعبد قدرة ولكنها غير مؤثرة وتنسب الفعل إليه على جهة الكسب والمباشرة كالأشعرية.

[انظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٦٨، مجموعة فتاوى ابن تيمية ٨/ ١١٨، ١٣/ ٣٧].

(٦) هم الذين قالوا بأن لا قدر وأول من قال ذلك: معبد الجهني المتوفى سنة ٨٠هـ: فهو الذي قال: "لا قدر والأمر أنف" أي مستأنف لم يسبقه قدر. ثم تبعهم في ذلك المعتزلة أتباع واصل بن عطاء وغيرهم من الجهيمة.

[انظر منهاج السنة ١/ ٣٦٢، ومجموع فتاوى ابن تيمية ١٣/ ٣٦ - ٣٧].

موجـدون لأفـعالهـم اسـتقلالا وأن الـله ـ تعالى ـ [1] لا تعلق له بها بخلق ولا إرادة .

وفرقة توسطت الطرفـين المنحرفين، وقالت [2] بمقتـضى القسمين. فنسـبوا الأفعال إلى الله إرادة وخلقا، وإلى العباد اجتراحا وكسبا، وفسروا الكسب بأنه أثر القـدرة القديمة في مـحل القدرة الحـادثة، وسـاعدهم على ذلك ظواهر نصـوص الكتـاب والسنة من الطرفين [3]. وورد على كل واحـدة من الفرقتين الأولـيين ما قالـت به الأخرى، فاحـتاجت إلى تـأويله، والتعـسف في تبطيله، فلزم الجبـرية

---

(١) ـ تعالى ـ : زيادة من (ش).

(٢) في (أ): أو قالت.

(٣) هذا قول الأشعرية. ومن وافقهم من الفقهاء من أصحاب مالك والشافعي وأحمد الذين يقولون: إن قدرة العبد لا تأثيـر لها في الفعل. لكن الأشعرية يقولون: إن الله فاعل فـعل العبد وإن عمل العبد ليس فعلا للعبد بل كسب له وإنما هو فعل الله فـقط. وأما قول جمهور أهل السنة فغير هذا فهم يقولون: إن العبد فاعل حقيقة وإن له قدرة حقيـقية واستطاعة حقيقية، لها تأثير لفظا ومعنى كما قال تعالى: ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾، [يس: ١٢] وهذا التأثير هو تأثير الأسباب في مسبباتها فالله تعالى خالق الأسباب، والمسببات. يقول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦]. وخلقه لفـعل العبد لا يدل على أن العبد لا يفعل باخـتياره، وأنه لا قدرة له، وإلا فما الحـكمة من خلقه؟ إنه خلقه ليـعمل ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ﴾ [سورة الذاريات ٥٦] "اعملوا فكل ميسر لما خلق له" [صحيح البخاري تفسير سورة والليل إذا يغشى]. ولكن عـمل العـبـد وقـدرته تحت مـشيـئـة الله وقـدرته: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠].[من مراجع هذه الفقرة: منهـاج السنة ١/ ٣٥٨ ومابعدها، شفاء العليل ص ٢٤ ومابعدها، خلق أفعال العباد للبخاري ص ٣٩ وما بعدها].

التجوير (١) ، والقدرية تعجيز القدير، والإشراك معه في آثار المقادير. ولهذا سموا مجوس الأمة، تشبيها بالمجوس القائلين بخالقين.

إذا عرفت هذا فنقول: إنا إذا اشتققنا اسم فاعل من فعل أو صفة نحو شرير وظالم وضارب وقاتل، فتارة يراد به موجد ذلك الفعل وخالقه وعلة وجوده / ٧١م وتارة يراد به كاسبه وسببه. فقولك: لو كان الله مريدا للشر، والظلم لكان شريرا ظالما، إن عنيت بالشرير والظالم كاسب الشر، وسببه. فلا نسلم، إنما ذاك الآدمي (٢).

وإن عنيت خالقه وعلته فهو صحيح، لكن يكون في اطلاق لفظ (٣) الشرير عليه إساءة أدب. إذ لم ترد الشرائع بإطلاق مثل هذا عليه (٤).

---

(١) من الجور: وهو نقيض العدل. والميل عن القصد. ومنه قوله تعالى في سورة النحل ٩: ﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ أي عادل عن الحق فلا يهتدي به.

وقيل: عادل عنه فلا يهتدي إليه. والمقصود أهل الأهواء المختلفة ومنهم اليهود والنصارى (انظر لسان العرب ٤/١٥٣، تفسير القرطبي ١٠/٨١) والجبرية ينسبون الله بهذا إلى الجور ضد العدل، وسلكوا فيه غير القصد.

(٢) الله سبحانه خالق الإنسان وعمله كما تقدم والآدمي فاعل حقيقة فيضاف الفعل لله من حيث الخلق وللعبد من حيث أنه فاعل له حقيقة. وإضافته إلى الله إضافة خلق لا مباشرة واضافته إلى العبد إضافة مباشرة وتحصيل.

(٣) لفظ: ليست في (أ).

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ (الجن ١٠) فقد أضيف الخير إلى الله صراحة، وحذف فاعل الشر وبني الفعل للمجهول تأدبا مع الله تعالى. وإضافة مثل: الشر إلى الله تعالى ووصفه بذلك فهذا فيه نقص من وجه، ولا يليق ذلك بجلاله إلا في مقابلة مثلها، لأنها تدل على أن فاعلها ليس بعاجز عن =

والأشهر عندنا: أن أسماء الله توقيفية [1] لا قياسية وبهذا التفصيل يندفع ما ذكرته من المحال والتشنيع.

وأما قولك: "كل آمر بشيء فهو مريد له، فممنوع. فإن هذا محل وهم، ومزلة قدم. وذلك لأن الإرادة تستعمل تارة بمعنى الطلب وتارة بمعنى

١٠٤ رجحان [2] / وجود الممكن في نفس المرجح [3]. فالأول ترجيح طلبي بمعنى الأمر، والثاني: ترجيح وجودي، وهو: موضوع الإرادة في الأصل. وأحد الأمرين يشتبه بالآخر، لأن الأول أثر الثاني، فإنه إنما يصدر الطلب غالبا بعد

= مقابلة عدوه بمثل فعله، كما قال تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال ٣٠] وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ [الطارق ١٥-١٦]. وقال سبحانه: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النساء ١٤٢] إلى غير ذلك (انظر تفسير الكريم المنان للسعدي ٧/ ٤٩١، وشرح لمعة الاعتقاد للعثيمين ص ١٠).

(١) أي أن الله يسمى بما سمى به نفسه في كتبه المنزلة وبما سماه به أعلم الناس به وهم الأنبياء عليهم السلام.

(٢) في (أ): رجوح.

(٣) الإرادة في نصوص الشرع نوعان: قدرية كونية خلقية: أي شاملة لجميع المخلوقات قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ [سورة يس، آية: ٨٢]، وقال سبحانه: ﴿فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [سورة الأنعام، آية: ١٢٥].

والثانية: إرادة أمرية طلبية شرعية. قال الله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [سورة البقرة، آية: ١٨٥] وقال سبحانه: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [سورة النساء، آية: ٢٦].

رجحان الوجود في النفس [١]. وحينئذ نقول: ما تعني بقولك: "كل آمر بشيء فهو مريد له؟" الارادة الطلبية أو الوجودية؟ الأول: مسلم. لكن هذا يصير كقولك كل آمر بشيء فهو أمر به، لأن الإنسان قد يقول لصاحبه أو لعبده: أطلب منك، أو آمرك أن تفعل كذا. وأريد منك أن تفعل كذا بمعنى. والثاني: ممنوع، فلا يصح قولك: كل آمر بشيء فهو مريد له، أي: مرجح لوجوده.

وقد ضرب الأصوليون لهذا مثلا، وهو: من أمر عبده بما لا يريده منه تمهيدا لعذره عند من لامه[٢] على ضربه. فإن هذا جائز عقلا. وفيه حكمة مقصودة [٣]، فجاز أن يكون / لله سبحانه في الأمر بالشيء، وعدم إرادته [٤] حكمة، وإن لم ٥٨ش

(١) الفرق بين الارادة الكونية القدرية الخلقية والأمرية الشرعية: أن الأولى متعلقة بخلق فعل العبد إن شاء الله خلقه وإن لم يشأ لم يخلقه وإذا أراد الله خلق فعل العبد فلابد من وجود المراد ووقوعه. ولا يستلزم أن تتضمن المحبة والرضا فالله يريد الكفر والمعاصي كونا وقدرا ولا يرضاهما. أما الأمرية الشرعية فهي متعلقة بأمره سبحانه فهو يريد من العبد الفعل ولا يلزم إعانته عليه. ولا يستلزم وقوع مرادها إلا إذا تعلقت بالكونية، وهذه الأمرية متضمنة للمحبة والرضا والكونية والأمرية تجتمعان في حق المطيع المؤمن البر، وتنفرد الكونية في حق العاصي والكافر، فالأمرية خاصة بحزب الله وعباده الصالحين.

[انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٧، ١٣٧، ١٣٨].

(٢) في (ش): لانه.

(٣) قال الله تعالى: ﴿رُسُلاً مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [سورة النساء: ١٦٥] وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ...﴾[سورة النساء: ٦٤].

(٤) أي عدم محبة وقوعه، وتقدير ضده.

ندركها [(١)].

وقد ذكـر "بقطينوس الحكيم" [(٢)] ـ وهو من فضلاء النصـارى وعلمائهم ـ من شأن الله ـ سـبحانه ـ مع مـلائكته ما إن صح، صلح أن يكون حكمـة لهذا. وقد أشرت إليه في التعليق على الإنجيل. ولا يسهل عليّ الآن ذكره [(٣)].

---

(١) يقول شيخ الإسلام ابن تيـمية ـ رحمه الله ـ : "فالذي يفعلـه ـ أي الله ـ لحكمة اقتضت ذلك، كما أن الذي يمتنع من فـعله لحكمة تقتضي تنزيهه عنه، وعلى هذا فكل ما فـعله علمنا أن له فيه حكمة، وهذا يكفينا مـن حيث الجملة، وإن لم نعرف التفـاصيل، وعدم علمنا بتفصـيل حكمته بمنزلة علمنا بكيفية ذاته، وكـما أن ثبوت صفات الكمال له معلوم لنا، وأما كُنـه ذاته فغير معلوم لنا فلا نكذب بما علمناه وما لم نعلمه. وكذلك نحن نعلم أنه حكيم فيما يفعله ويأمر به، وعدم علمنا بالحكمة في بعض الجزئيات لا يقدح فيـما علمناه من أصل حكمته، فلا نكذب بما علمناه من حكمته ما لم نعلمه من تفصيلها..." اهـ.

[مجموع الفتاوى ٦/١٢٨].

(٢) لم أجد له ترجمة.

(٣) سئل بقطينوس الحكيم عن فـائدة ظهور المسيح إلى البشـر، فقال كلامـا معناه: "إن الله لما خلق الملائكة جعلوا يتقربون إليه بالعبادة، ويزيد هو في إكرامهم، وكان فيهم مقدم جاهل، قال لهم: إني أرى أن الله إنما يزيد في إكرامنا خشية أن نقهره على ملكه، فهو يصانعنا، فهلموا نغلبه على ملكه ونكون مكانه، فوافـقته فـرقة وخالفتـه فرقة، فالذين خـالفوا بقوا على ملكيـتهم، والذين وافقوه ركب اللـه سبحانه أرواحهم اللطـيفة النيرة في هذه الأجسـام الكثيفة المظلمـة، ثم كلفهم أنواع التكاليف، فمن أطاع هـهنا رفع بعد الموت إلى حيث كـان من الملائكة، ومن عصى أهبط إلى أسفـل، وجعل الله سـبحانـه مقدم الملائـكة الذين أشار عليـهم بذلك الرأي إبليس في دار التكليف، ومغويهم كمـا كان مغويهم في عالم السماء، ثم إن الله أدركته الـرحمة لملائكته فظهر للبشـر ليستـنقذهم من حبـائك شيطانهم ومـغويهم" هذا كلام بقطينوس الـذي ذكر الطوفي في التعليق على الأنـاجيل. وفيه مـا ترى من التخبـيط. [انظر تعاليق على الأناجـيل للمؤلف ص ٣٠-٣١ مخطوط].

وحينئذ لا يلزم التناقض بين اقتضاء الطاعة وطلبها وبين كراهة فعلها (١)، لأن اقتضاءها خطابي وكراهتها نفسية. وقد يوجد هذا من البخلاء كثيرا، حيث يقول أحدهم لصاحبه: إذن فكل معي، تجملا (٢) وهو يكره ذلك منه لآمة وبخلا،
٧٢م وبهذا يظهر الفرق بين هذا وبين / الأمر بالشيء والنهي عنه. لأن الأمر والنهي
١٠٥أ خطابان محلهما اللسان، نحو افعل. / لا تفعل. بخلاف الكراهة فان محلها النفس، فلا تناقض الأمر.

وأما ما ذكر من نصوص كتب الأنبياء فحق نقول به. وقد ورد به شرعنا. فإن الإنسان له قدرة واختيار يكتسب بهما، لكنهما تابعان لقدرة الله واختياره، فهما ناقصان نقص التبعية، وكون الشيء ناقصا لا يقدح في وجود مسماه، إنما يقدح في تمامه وكماله (٣).

---

(١) الله سبحانه لا يكره فعل الطاعة. بل يحب من العبد أن يفعلها، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ ﴿٤﴾﴾ [الصف: ٤][سورة الصف: ٤] وقال تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾﴾ [البقرة: ١٩٥] وقال سبحانه: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [سورة آل عمران: ٣١]. والآيات في هذا كثيرة تبين أن الله يحب فعل الطاعة وإن كان لا يعين المأمور بها أحيانا لحكمة يعلمها سبحانه ويعود إليه الأمر فيها.

(٢) التجمل: تكلف الجميل والحياء والمودة. [انظر لسان العرب ١١/١٢٦-١٢٧].

(٣) قلت: ذكر الفرق بين إرادة الخالق سبحانه وإرادة العبد يوضح هذا: فإرادة الله لا تعدم في وقت من الأوقات: ﴿فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ فإرادته وفعله متلازمان فما أراده كونا فعله وما فعله فقد أراده، أما العبد فإنه قد يريد شيئا ولا يفعله وقد يفعل شيئا ولا يريده وهذا يدل على أن إرادته تحت إرادة الله ومشيئته.

[انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٣٧-١٣٨، وشرح لمعة الاعتقاد للعثيمين ص ٥٤-٥٦].

وأما المثل الذي شنع به من ربط الشخص وإلقائه من جبل. ثم يقال له: ارجع وإلا عاقبتك، فليس نظير ما نحن فيه، لأن هذا [١] إلجاء محض، وقسر صرف، وصاحبه جائر قاسط، وتعالى الله وحاشاه أن يفعل هذا، وإنما الله سبحانه لطيف لما يشاء، فتلطف إلى بلوغ مراده من شقوة من أراد شقوته من خلقه على وجه لا يلجؤهم إلى مراده ولا يهملهم حتى يخرجوا من تحت قهره وقدرته، وسلط [٢] على عبده نفسا أمارة، وهوى داعيا، وشيطانا مزينا للشهوات، وفي مقابلة هذه روحا وعقلا ودينا، فالقبيلان كجيشين يصطدمان على فعل الشر وتركه، ويترجح أحدهما بالتوفيق أو الخذلان.

ثم قطع حجته بأن قال: ﴿أَلَمْ نَجْعَل لَّهُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٠﴾﴾ [٣] يعني طريق الخير والشر، ليجتلب ويجتنب، فإذا أراد الله سبحانه شقوة عبد خذله فيرجح جيش شيطانه، وإذا أراد إسعاده وفقه فيرجح جيش عقله، والتوفيق والخذلان للإنسان في مدة عمره، كالخفير وقاطع الطريق في مسافة سفره، فكما أنك إذا استرشدك من لك به عناية عن [٤] طريق أريته جهته،
ثم سيرت معه غلامك، أو سرت [٥] معه بنفسك، فخفرته فيها - / من أن يضل ١٠٦
عنها، أو يطأ فيها مهلكا، أو يقع في مغارة - حتى يقطعها إلى مقصده.

---

(١) في (ش): لانه إلجاء.

(٢) في (ش)، (م): فسلط.

(٣) سورة البلد، آية: ٨-١٠.

(٤) في (ش): من.

(٥) في (أ): أو شرب.

وإن لم يكن لك به عناية، قلت له: هذا الطريق. ثم تركته بلا تخفير، فمر على عماه [1]، فوقع على سبع فافترسه، أو لص فقتله، أو مهلك فتلف فيه، أو مغارة فمات عطشا، كذلك الله ـ سبحانه ـ إذا اعتنى بعبده جعل التوفيق له إلى الموت خفيرا، يمنعه من مفارقة الطاعات، ومقارفة المعاصي، وإذا غضب عليه لم يصحبه التوفيق وذلك هو خذلانه له، فقارف [2] المعاصي، وفارق الطاعات فكان شقيا.

فحقيقة القدر إذا حُقّقت وجدت عدمية، وهي كون الله سبحانه / لا ٧٢م
يتفضل على عبده[3] بالتوفيق العاصم من الهلاك، وليس عليه سبحانه ذلك بناء
على أصلنا/ في أنه لا يجب عليه رعاية الأصلح لخلقه، بل يتفضل به تفضلا [4]، ٥٩ش
فالله سبحانه لا يلجئ أحدا إلى شر، لكن يخلي بينه وبين الشر.

وفرق بين أنك تترك تخفير رجل في الطريق فيقتل وبين أن تقطع عليه الطريق فتقتله، وبين أنك تراه يريد أن يلقي نفسه من جبل فلا تمنعه، وبين أن تدفعه منه فيقع. فإن الأول ترك نفع، وهو عدم محض، والثاني: فعل ضرر محض، ولهذا أجمع الفقهاء على: أن من أخذ شخصا فغطه في الماء حتى اختنق

---

(١) من العمه وهو التحير والتردد في الطريق، فهو لا يدري أين يتوجه.
[انظر لسان العرب ١٣/ ٥١٩].

(٢) في (ش)، (أ): "فقارن" وقارف المعاصي: أي لزم فعلها وخالطها. [انظر منال المطالب ص ٣٠٠، ولسان العرب ٩/ ٢٧٩-٢٨٠، ومختار الصحاح ص ٥٣١].

(٣) في (ش): ضده.

(٤) انظر هامش ص: ٢٥٤ من هذا الكتاب.

يقاد به [١]، وعلى أن من رأى إنسانا في الماء قد كاد يغرق، وقدر على تخليصه فلم يخلصه حتى غرق، لا يقتل. لكن في ضمانه له بالدية خلاف. الأصح أيضا النفي، وما ذاك إلا لما ذكرنا من الفرق.

وأصل هذه المسئلة إذا حققت رعاية للأصلح [٢]. .

وقد أشير في نبوة ارمياء إلى حقيقة القدر، حيث يقول الرب سبحانه لعصاة
بني إسرائيل: "كما لا يقدر / الهندي أن يغير سواد جلده، والنمر تبقيعه، كذلك ١٠٧أ
أنتم لا تقدرون على الإحسان والخير، لأنكم قد تعودتم الشر" [٣].

وتقرير هذا: أن الباري ـ سبحانه ـ ركز في طباع العالم وجبلاتهم الميل إلى أفعالهم من خير وشر، كما ركز الإحراق في طبيعة النار، والإغراق في طبيعة الماء، وكما وضع السواد في الجسم [٤]، والتبقيع في النمر والفهد والغراب الأبقع، والسم في الحية والظلم والاستيلاء في طبع السبع، لكنه أجرى فعل تلك الطبائع على كسب أهلها. فعلى الكسب يترتب الجزاء، وعلى ركز الفعل في الطبع، وتحريك الداعي له ـ وهو خلقه، المنسوب إلى الله سبحانه ـ يترتب التسليم، والله بكل شيء عليم.

---

(١) هذا من أنواع القتل العمد. [انظر المغني لابن قدامة ٧/ ٦٤٠-٦٤١، والمقنع ٣/ ٣٣٣, ٣٣٤].

(٢) في (أ): الأصل. وفي (ش): الأصلح. وانظر هامش ص: ٢٥٤ من هذا الكتاب.

(٣) انظر نبوة ارمياء: الأصحاح الثالث عشر وهذا قول الله على زعمهم.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث، والأصح: في الجلد.

وقد استقصيت القول في مسألة "القدر" في كتاب مفرد، سميته: "درء القول القبيح بالتحسين والتقبيح" [1] على وجه بليغ لمن عقل الأسرار الإليهة. والله أعلم.

وأما ما حكى عن الزمخشري فهو صحيح. لكنه أسرف في تغليط العبارة [2] فإنا ننزه الله تعالى عن أن يعاقب على فعل ألجأ إليه كما بينا.

ثم نقول: إن الزمخشري رجل معتزلي غال في الاعتزال، / حرف القرآن ٧٤م
عن مواضعه، ليوافق مذهبه، واضطره ذلك فيما حكمى عنه السخاوي [3] - حتى حمل قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا ... (٢٨)﴾ [4] على معنى: أصبناه غافلا، كما يقال: أجبنت الرجل وأبخلته إذا وجدته كذلك [5]. وتشبث

---

(١) انظر عن الكتاب ص٧٧ من قسم الدراسة.

(٢) أسرف النصراني في تغليط عبارة الزمخشري لأن العبارة ليست بهذا اللفظ الشنيع. [انظر ص: ٤٥٤ من هذا الكتاب هامش:٢].

(٣) هو علم الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد الهمداني المصري الشافعي. عالم بالقراءات والتفسير والنحو، وله مصنفات كثيرة منها: المفضل شرح المفصل للزمخشري - خ في أربعة أجزاء، وله شعر كثير. قيل: إنه من أذكياء بني آدم. توفي في ثاني عشر من شهر جمادى الآخرة، سنة ثلاث وأربعين وستمائة.

[انظر طبقات الشافعية ٥/ ١٢٦-١٢٧، والأعلام ٤/ ٣٣٢].

(٤) سورة الكهف، آية: ٢٨.

(٥) عبارة الزمخشري في تفسيره (٢/ ٢٥٨): "من أغفلنا: من جعلنا قلبه غافلا عن الذكر بالخذلان، أو وجدناه غافلا عنه، كقولك: أجبنته وأفحمته وأبخلته إذا وجدته كذلك... وقرئ "أغفلنا قلبه" بإسناد الفعل إلى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين. من أغفلته إذا وجدته غافلا"، قلت: وهذا ضلال كبير، لأن الآية تدل على أن ما يعرض للعبد من غفلة ومعصية، إنما هو =

فيـه بما لا حاصل له على مـا بينته غـير ههنا" وأضله الله على علم" حـتى نسي قوله: ﴿اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ (١) الآية ونظائرها".

بقـي ههنا سـؤال إذا ضويق القـدرية فزعـوا إليه، وهو: أن اللـه سبحـانه وتعالى (٢) / إذا خلق الفعل، فإمـا أن يمكن العبد تركه، أولا، والأول: تعـجيز ١٠٨أ
للرب حيث لم يتم مراده، والثاني: إلجـاء للعبد، إذ لا يعني بالالجاء إلا اضطراره إلى الفعل على وجه لا يمكنه التخلص منه.

فنقول: إن الله سبحانه إنما يخلق أسباب الفـعل ودواعيه الأولية. ثم حقيقة الفعل توجد بكسب العبد مرتبة على تلك الأسباب. والالجاء لا نعرفه إلا بالمباشرة
كما مـثلتم في من / ربط شخصا، وألقـاه من جبل ثم توعده على السـقوط. أما ٦٠ش
حتم وقوع الفعل بفعل الأسباب والوسائط فلا نراه إلجـاء. فإن سميتموه إلجاء فهو نزاع في عبارة، ثم يلزمكم أن لا يستحق على الطاعة ثوابا لأن فاعلها ملجأ إليها، والثواب إنما هو لمن أطاع اختيارا. وذلك لأن الطـاعات مترتبة بكسب الآدمي على أسبابها المخلوقة لله، كما أن المعاصي كذلك.

والقدرية يجعلون ثواب الطاعة مستحقا عليها ومعلولا لها.

= بمشيئة الله إذ لا يقع شيء البتة كائنا مـا كان إلا بمشيئته الكونية القدرية. ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً﴾ [سورة الإنسان: ٣٠]، أمـا الزمخشري فيـزعم أن العبد بقدرته وإرادته بأفعاله، مستقل بها دون مـشيئة الله. وهذا لا يخفى على العاقل بطلانه. وقوله: "حسبنا قلبه غافلين" هذا على زعمه أن الله لا يعلم أفعال العباد قبل وجودها.

(١) سورة الأحقاف، آية: ٢٣.

(٢) وتعالى: ليست في (م) و (ش).

ثم يقال لهم: هل يلزم من خلق الفعل والعقوبة عليه غير القبح والتجوير؟ ثم هو لازم على قولكم في خلق القدرة على الفعل؟ فإن الله سبحانه يخلقها ويتسبب بها إلى إيقاع المعاصي من خلقه، ولو لم يخلق لهم قدرة عليها لم تقع منهم.

وأجمع العقلاء على أن التسبب إلى القبيح قبيح، وإذا لزم القبح على المذهبين لم يكن أحدهما أولى بالفساد من الآخر، ثم يرجع إلى نصوص الشرع وهي في طرفنا. والله أعلم.

[تكذيب النصراني للسنة]

قال: "نبذ من صحيح الحديث تنضم إلى ما نحن فيه" يعني من القدح في الصدق.

[كلام الأموات]

ذكر منها قوله ـ عليه السلام ـ: "إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على

١٠٩أ أعناقهم، فإن كانت صالحة قالت: قدموني، وإن كانت غير صالحة / قالت:

٧٥م ياويلها، أين تذهبون بها؟ [(١)] / يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعه لصعق" [(٢)].

---

(١) في النسخ الثلاث: " أين تذهبون بي؟ والمثبت من جميع ألفاظ الحديث.

(٢) أخرجه البخاري في الجنائز، باب حمل الرجال الجنازة دون النساء، وباب قول الميت وهو على الجنازة: قدموني، وباب كلام الميت على الجنازة، وأخرجه النسائي في الجنازة، باب السرعة بالجنازة، وأحمد في المسند (٣/ ٥٨,٤١) بألفاظ متقاربة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه - .

قال: "وهذا أبين من أن يتكلم على بطلانه، إذ كيف يكون لميت صوت تسمعه البهائم والجمادات دون الإنسان، لأن شرط المسموع أن يكون صوتا خارجا، يتموج به الهواء، فيقرع صماخ الأذن [1]، فهل للبهائم والجمادات أسماع فضلا عن أن تكون أفضل فيها [2] من الإنسان؟ ".

هذا حاصل ما قرر به [3] هذا السؤال، مع تشنيع ذكره يسير.

قلت: الجواب العام عن كل حديث ذكره في هذا الكتاب: أنه من أخبار الآحاد التي توجب العمل لا العلم، فلا يثبت بها أصل، ولا يقدح بها في أصل وإنما يقدح في الشرائع ما تثبت بمثله الشرائع، وقد قرر هذا في المقدمات [4]، وفي آخر شرط الصدق بعد هذا [5]. ولكنا نتبرع بالجواب[6].

وجوابه من وجهين:

أحدهما: أن الكلام في هذا وأمثاله من الحقائق الإلهية التي يقصر العقل عن

---

(١) الصماخ من الأذن: الخرق الباطن الذى يفضي إلى الرأس، ومنه حديث أبي داود في الطهارة، باب صفة وضوء النبي ﷺ- " وأدخل أصابعه في صماخ أذنيه" وهذا في لغة تميم، ويقال: السماخ بالسين المهملة، وهي لغة فيه، ويقال: أن الصماخ الأذن نفسها.

(انظر لسان العرب ٣/ ٣٤)

(٢) فيها: ساقطة من (أ).

(٣) في (أ): قررته هذا.

(٤) انظر ص: ٢٤١ من هذا الكتاب، وانظر ص: ١٤٧ وما بعدها من قسم الدراسة. ونحن لا نوافق الطوفي في قوله هذا كما سبق.

(٥) انظر ص: ٥١٩ من هذا الكتاب.

(٦) في (ش): الجواب.

ادراكها[1]، فرع على ثبوت النبوة وتابع لها، كمسألة القدر، فحق الكلام أن يكون في رتبة قبلها. وأنت فقد قدمت من كلام "أرسطو" وغيره، أن نسبة إدراكاتنا إلى المبادىء الأولى كنسبة الخفاش إلى ضوء الشمس، ثم إنك في الاعتراض على هذه الأخبار تناقض [2] ذلك. فأنت هناك مشرع جامد، وههنا فيلسوف محلول، وحالك لا ينضبط.

الثاني: أن العلماء نقلوا عن موسى، أنه لما ناجاه ربه أمر الريح فأخذت على أسماع الناس، ولولا ذلك لماتوا من صوته - تعالى [3]-، ونحن عندنا أن الكلام والادراكات ليس من شرطها الأدوات، بل يجوز أن يخلقها الله - تعالى - في الجمادات كما قال سبحانه: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ... (٤٤)﴾ [4]. ١١٠أ

وهو عند المحققين على حقيقته التي تليق بكل شيء بحسب قوته واستعداده وما يهيئه الله له، فكذلك يجوز أن ينطق الله تعالى الميت كما أحيى الموتى لعيسى/ ويحجب صوته عن الإنسان لئلا يصير إيمانه بهذه الحقائق الغائبة ضروريا، ٦١ش فتبطل فائدة التكليف بالإيمان بالغيب، ويسمع صوتها [5] غير الإنسان على حسب ما يليق بالأشياء، لأنها ليست مكلفة فلا محذور.

---

(١) قلت: هذا وجه من وجوه إلزام المؤلف بأن الآحاد الصحيحة التي تلقتها الأمة بالقبول حقائق إلهية يقصر العقل عن إدراك حقائقها، فيجب عليه التسليم بهذه الأحاديث وأنها تفيد العلم والعمل معا. وقد تناقض الأصوليون فى هذه المسألة مع أنفسهم فتارة ينكرون إفادة الآحاد العلم وذلك عند استدلالهم بها على شيء من مذاهبهم وتارة يقولون إنها تفيد العمل لا العلم وهذا تناقض واضح. مع أنهم لا يرفضون العمل بخبر الآحاد بل يوجبون العمل دون العلم.

(٢) كلمة "تناقض" ساقطة من (أ).

(٣) لم أجده بعد البحث الكثير.

(٤) سورة الإسراء، آية: ٤٤.

(٥) «صوتها»: ليست في (ش).

وإذا كان الله سبحانه هو خالق الذوات من حيوان ناطق وصامت وجماد فهو خالق / صفاتها وادراكاتها، وكما أخرج تلك القوى والادراكات من العدم إلى ٧٦م الوجود، كذلك هو قادر على أن يقوي ضعيفها ويضعف قويها، حتى يبلغ مراده، وهو بالغ أمره، وكل ما ينسب إلى قدرة الله - تعالى - من الممكنات لا ينبغي أن يصادم بالانكار، خصوصا إذا اقترن به أخبار أهل النواميس [(١)] الدالة على صدق أصحابها، وليس في هذا وأمثاله من الاستبعاد، إلا كونه غير مدرك لنا، ولو أدركناه لزال الاستبعاد، كما أننا لو لم تثبت عندنا معجزات الأنبياء كقلب العصا حية، وتفجير الماء من الحجر [(٢)]، وإخراج ناقة عظيمة من جبل [(٣)]،

(١) نواميس: جمع ناموس. وصاحب الناموس هو صاحب السر، وقيل: صاحب سر الخير. ومن معاني الناموس: وعاء العلم. وصاحب سر الملك، أو الرجل الذي يطلعه على سره وباطن أمره، ويخصه بما يستره عن غيره وجبريل عليه السلام يسمى الناموس والمقصود هنا: الذين أتاهم الوحي. والله أعلم. [انظر فتح الباري ١/ ٢٦، والروض الأنف ١/ ٢٧٣، ولسان العرب ٦/ ٢٤٣-٢٤٤].

(٢) وهاتين المعجزتين لموسى عليه السلام. قال الله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ﴿١٨﴾ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ﴾ [سورة طه ١٧-٢٠] وقد بين الله تعالى في نفس السورة أنها أصبحت تلقف ما يأفك سحرة فرعون وذلك في الآيات من ٦٤- ٧٠. وقال الله تعالى عن المعجزة الأخرى: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِب بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا...﴾ الآية [سورة البقرة: ٦٠].

(٣) هذه معجزة صالح في قومه ثمود فقد جعل الله لهم الناقة معجزة فقال لهم: ﴿هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ سورة الأعراف: ٧٣]، وأما أنها أخرجت من جبل أو هضبة أو صخرة تسمى الكاثبة وأنهم طلبوا من صالح ذلك، فهذا لم يرد فيه نص صريح بأنها من جبل أو صخرة أو هضبة ولكن ذكر ذلك المفسرون ومنهم الطبري في تفسيره (٨/ ٢٢٤) والقرطبي في تفسيره (٧/ ٢٣٨)، وابن كثير في تفسيره (٢/ ٢٢٨) وابن عطية في تفسيره (٧/ ٩٨) وابن الجوزي في زاد المسير (٣/ ٢٤).

وإحياء الموتى[1] ونحوه، لما صدقت به العقول بادىء الرأي، إلا بعد نظر دقيق واستدلال[2].

وهكذا ما نحن فيه، لمّا نظرنا فيه قد اتجه إمكانه، وأما وقوعه فيعتمد [على][3] خبر الصادق، وقد بينا صدقه، وسنبين.

ويجوز أن يحمل قوله: "سمع صوتها كل شيء إلا الإنسان" على السماع التقديري، أي لو كانت هذه الأشياء مما يسمع لسمعته، ويكون فائدة ذلك: الاخبار بصياح / الميت عن داع وحرقه[4]، تنبيها على أسفه وشدة ندمه[5] ليتعظ به ١١١أ
الأحياء، كما قال الشاعر في صفة الفرس:

... ... ** وشكى إليَّ بعبرة وتحمحم[6]

---

(١) هذه من معجزات عيسى ـ عليه السلام ـ التي أتى بها إلى بني إسرائيل وقال لهم ﴿ ورسولا إلى بني إسرائيل إني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله وأبرىء الأكمه والأبرص وأحي الموتى بإذن الله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين﴾ ﴿وَرَسُولاً إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾﴾ [سورة آل عمران: ٤٩].

(٢) في (ش): واستدلالي. (٣) كلمة [على] زدتها لستقيم العبارة.

(٤) الأولى الوقوف عند النص، وأنه يسمع الصوت الحقيقي كل شيء إلا الإنسان، ولا حاجة إلى هذا التأويل. والله أعلم بكيفية ذلك.

(٥) في (ش): وشدة نكبته.

(٦) قائله" عنترة في معلقته: وهذا عجز البيت وصدره:

فازورّ من وقع القنابلبانه ... ...

وقد فسر عنترة هذا البيت بالبيت الذي بعده:

لو كان يدري ما المحاورة اشتكى * ولكان لو علم الكلام مكلمي

[انظر تفسير القرطبي ١١/٢٦، وجمهرة أشعار العرب ٢/٥٠٢، شرح المعلقات السبع للزوزني ص ٢٥٦].

وقال في صفة الحوض:

امتلأ الحوض وقال: قطني ** مهلا [١] رويدًا، قد ملأت بطني [٢]

أي لو كان ممن يتكلم لقال ذلك، وأنتم تستبعدون هذا التقدير، لأن لغتكم وأذهانكم قلف [٣] مثلكم، مقصورة على إرادة الحقائق، وليس فيها توسع في المجاز، على أن المجازات في كتب الأنبياء كشعياء وغيره كثير [٤] جدا [٥]، وهو خفي بعيد حتى أنه في بعض المواضع رمز عقد بمرة [٦].

---

(١) في لسان العرب والمشوف المعلم" سلا رويدا" وسلا بمعنى أي ارفق بصب الماء لئلا يفيض.

(٢) حكى هذا البيت يعقوب بن إسحاق المشهور بابن السكيت في معنى القطن.

[انظر لسان العرب ١٣/ ٣٤٤، والمشوف المعلم ٢/ ٦٥١]

(٣) هكذا في (م) وفي(أ): قلفا. والقلف: قشر الشجرة ونحوها والرجل الأقلف الذي لم يختتن [لسان العرب ٩/ ٢٩٠] والذين لم يختتنوا هم: النصارى.

(٤) هكذا في النسخ الثلاث. والأصح: كثيرة.

(٥) قلت: لو ترك الطوفي هذا التقدير لكان أولى لأمور منها:

١- أنه أثبت المجاز في شريعة الأنبياء الذي معناه أن الألفاظ التي تكلم بها الأنبياء لا تدل على الحقيقة وإنما استعملت في غير معناها الحقيقي وهذا خطأ لا يقبل.

٢- أن الأنبياء منزهون من أن يخبروا الناس ويأمروهم بأمور، وهم لا يريدون حقيقة ماتدل عليه الألفاظ.

٣- أن كلام الله ووحيه للأنبياء يصير مجازا لا حقيقة وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. فنقول إن الإخبار بهذه الأحاديث إخبار عن حقيقة وإن لم يدرك العقل كنهها وكيفيتها وهذه من المغيبات التي يحتاج الناس فيها إلى وحي من الله لعدم قدرتهم على إدراك ذلك بعقولهم والله أعلم.

(٦) رمز عقد بمرة: مرة الحبل: طاقته وقيل حبل طويل دقيق أجيد فتله. وهذه العبارة كناية عن حسن المجاز وكثرته في لغة العرب. [انظر لسان العرب ٥/١٦٨-١٦٩].

[عـــذاب القـــبـــر ونعيمه]

ومنها قـوله في حديث ابن عـمر: «الميت يعذب ببكاء أهلـه عليه» وأنكرت ذلك عائشة [(١)] وقالت: "إنما قال: إن الله ليزيد الكافر عذابا ببكاء أهله عليه" [(٢)] قال: "وهذا باطل لأن الله تعالى لا يعذب أحدا بفعل غيره" [(٣)].

قلت: هذا اعتـراض صحيـح، لكنه ليس على النبي ﷺ، بل على الراوي الذي روى ذلك عنه [(٤)]. فـإن هذا الحكم على خـلاف نص القـرآن، وهو قـوله

---

(١) تقدمت ترجمتها في قسم الدراسة ص: ٩١.

(٢) أخرج الحديث الإمـام البخاري بألفـاظ مختلفة في(الجنائز، باب قـول النبي ﷺ: (يعذب الميت ببكاء أهله. . .) وفي (المغـازي، باب قتل أبي جـهل). ومسلم في (الجنائز باب الميـت يعذب ببكاء أهله عليه) بعدة ألـفاظ، والترمذي في (الجنائز، باب ما جـاء في الرخصة في البكاء على الميت) بثـلاثة ألفاظ، وابن مـاجه في (الجنائز، بـاب ما جـاء في الميت يعذب بمانيح عليـه)، وأحمد في المسند (١/ ٤١، ٢/ ٣١، ٣٨).

(٣) في (ش): الغير.

(٤) أخرج البخاري في الجنائز، باب قول النبي ﷺ: (يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه) ومسلم في الجنائز، حديث ٢٣: عن عبدالله بن عبيدالله بن أبي مليكة قال: "توفيت ابنة لعثمان ـ رضي الله عنه ـ بمكة وجئنا لنـشهدها، وحضـرها ابن عمر وابن عـباس ـ رضي الله عنهمـا ـ وإني لجالس بينهـما ـ أو قـال: جلست إلى أحدهما، ثم جاء الآخر فـجلس إلى جنبي فقال عبدالله بن عمر ـ رضى الله عنهما ـ لعمرو بن عثمان: ألا تنهى عن البكاء؟ فإن رسول الله ﷺ قال: (إن الميت يعذب ببكاء أهله علـيه) فقال ابن عـباس ـ رضي الله عنهمـا ـ: قد كان عـمر ـ رضي الله عنه ـ يقول بعض ذلك، ثم حدث قال: صدرت مع عمر رضي الله عنه من مكة، حتى إذا كنا بالبيداء إذا هو بركب تحت ظل سمرة، فقال: اذهب فـانظر من هؤلاء الركب قال: فنظرت فإذا صهيب، فأخبرته، فقال: ادعه لي. فرجعت إلى صـهيب فقلت: ارتحل فالحق بأمير المؤمنين. فلما أصيب عمر دخل صهيـب يبكي يقول: وأخاه وصاحباه. فقال عـمر ـ رضى الله عنه ـ يا صهيب أتبكي عليّ وقد قال رسول الله ﷺ: (إن الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه). قال ابن عباس ـ رضي=

تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ... (١٦٤)﴾ [1] ومن المحال عادة أن من يقرر ناموسا وشريعة يخالف ما يدعي أنه أنزل عليه بما يقوله، ونسبته في ذلك / إلى الغلط ٧٧م والوهم ممتنع عادة، لأن هذا مما لا يخفى عن عاقل، فضلا عن ذي ناموس.

فالحاصل: أن راوي هذا الحديث وهم في روايته، وقد صح عن عائشة أنها قالت: "وهل [2] أبوعبدالرحمن ـ تعني ابن عمر ـ؟ إنما مر رسول الله ﷺ /بقوم يبكون[3] ٦٢ش على يهودي، أو يهودية، فقال: «إنهم ليبكون عليها / وإنها تعذب في قبرها» [4]. ١١٢أ

= الله عنهما ـ "فلما مات عمر ـ رضي الله عنه ـ ذكرت ذلك لعائشة ـ رضي الله عنها ـ فقالت: "رحم الله عمر والله ما حدث رسول الله ﷺ أن الله ليعذب المؤمن ببكاء أهله عليه، ولكن رسول الله ﷺ قال: (إن الله ليزيد الكافر عذابا ببكاء أهله عليه)، وقالت: حسبكم القرآن ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ عند ذلك: والله قال ابن أبي مليكة: والله ﴿هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ﴾ ما قال ابن عمر رضي الله عنهما شيئا" اهـ. قلت: لقد صح من طرق عند البخاري ومسلم وغيرهما ما رواه عمر وابنه عن رسول الله ﷺ وصح قول عائشة ـ رضي الله عنها ـ أن ذلك يوهم معارضة الآية المذكورة، ولكن يمكن الجمع بينهما بما قاله الجمهور من العلماء والذي سيورده المؤلف قريبا وهو أن قوله ﷺ: (إن الميت يعذب ببكاء أهله أو ببكاء الحي) محمول على من وصى أن يناح عليه أو علم أنه سيناح عليه ولم ينه عن ذلك. وكان الأولى للطوفي الاقتصار على هذا في الحديث مع هذا النصراني. والله أعلم.

(١) سورة الأنعام، آية: ١٦٤، والإسراء، آية ١٥، وفاطر، آية، ١٨، والزمر، آية: ٧.

(٢) وهل: أي أخطأ ونسي وسها. [انظر لسان العرب ١١/ ٧٣٧، وشرح مسلم للنووي- ٦/ ٢٣٤] وهذه الكلمة جاءت في نص آخر غير هذا النص.

(٣) في (ش): وهم يبكون.

(٤) أخرجه مسلم في الجنائز، باب الميت يعذب ببكاء أهله، حديث رقم ٢٥، ٢٧ وأحدهما: (عن عمرة بنت عبدالرحمن، أنها سمعت عائشة، وذكر لها أن عبدالله بن عمر يقول: إن الميت ليعذب ببكاء الحي. فقالت عائشة: يغفر الله لأبي عبدالرحمن. أما إنه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ إنما مر رسول الله ﷺ على يهودية يبكى عليها فقال: (إنهم ليبكون عليها وإنها لتعذب في قبرها).

فالبكاء والعذاب في هذا ليس بينهما ارتباط سببي، بل هو اتفاقي اتفق أن بكاءهم عليها صادف وقت تعذيبها. هذا على أن لحديث ابن عمر وجها صحيحا في التأويل، وهو أنه محمول على من وصى أن يناح عليه (١)، أو علم من أهله أنهم ينوحون عليه فلم ينههم، وكان ذلك عادة العرب، وزجرهم عليها (٢) بهذا، لأن النوح على الميت يدل على التسخط بقضاء الله - سبحانه - فيكون الميت والحالة هذه متسببا إلى إيقاعه بوصيته به وإقراره عليه، والعذاب يترتب على التسبب كما يترتب على المباشرة، وقد قررت هذا الحكم في القواعد (٣).

ومنها: حديث عائشة أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر فسألت عائشة النبي ﷺ عن عذاب القبر، فقال لهم: «عذاب القبر حق» قالت عائشة: "فما رأيت النبي [صلى الله عليه وسلم] (٤) بعد (٥) صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر" (٦).

---

(١) هذا قول الجمهور [انظر شرح صحيح مسلم للنووي ٦/ ٢٢٨، وإثبات عذاب القبر للبيهقي ص ٩١].

(٢) في (ش)، (م): "فزجرهم عنها بهذا".

(٣) هذه المسألة تحدث عنها الإمام النووي رحمه الله في رياض الصالحين باب جواز البكاء على الميت بغير ندب ولا نياحة. وابن حجر رحمه الله في فتح الباري ٣/ ١٥٢ وما بعدها. ولم أجد كتاب الطوفي لأعرف موضع هذه المسألة منه.

(٤) "صلى الله عليه وسلم" ليست في النسخ الثلاث. وهي من ألفاظ الحديث في مظانه.

(٥) بعد: ساقطة من (أ).

(٦) أخرجه البخاري بألفاظ مختلفة في كتاب الكسوف، باب التعوذ من عذاب القبر، وباب صلاة الكسوف في المسجد، وفي كتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر...، وفي كتاب الدعوات باب التعوذ من عذاب القبر، وأخرجه مسلم، في كتاب المساجد، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر، من طرق بألفاظ مختلفة. وأخرجه النسائي في كتاب السهو، باب التعوذ في الصلاة. وأحمد في المسند (٦/ ١٧٤) ولفظ أحمد أقرب الألفاظ لهذا اللفظ الذي ذكر المؤلف.

وذكر حديث أنس في عذاب القبر، وسؤال الملكين للميت فيه إلى قوله في الكافر: "يضرب بمطرقة [من حديد] [(١)] ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين" [(٢)].

قال: فتأمل هذا الحديث المصرح بعذاب القبر، وكيف أثبت عليه هذه الأضحوكة من كلام اليهودية مع عائشة؟ وكيف يسمع صياح الميت من يليه [(٣)] إلا الثقلين؟ وكيف يسمع من لا يسمع، ولا يسمع من يسمع؟ ولا [(٤)] يحتاج من له أدنى مسكة من تمييز إلى أن نبين له ما في هذا من الافتراء".

قلت: هذان الحديثان صحيحان، وأجمعت الأمة المحمدية على إثبات عذاب القبر إلا قليلا منهم، وهم بعض المعتزلة [(٥)] الموافقون للنصارى / في ذلك وفي ١١٣أ
القدر ـ كما سبق ـ .

---

(١) ما بين المعكوفتين زيادة من صحيح البخاري.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب الميت يسمع خفق النعال. بهذا اللفظ. وفي باب ما جاء في عذاب القبر...، بلفظ آخر، وأخرجه ابن ماجه في كتاب السنة، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر. بلفظ طويل غير هذا اللفظ.

(٣) في (أ): يلائه.

(٤) لا: ساقطة من (م).

(٥) كضرار بن عمرو، وبشر المريسي ومن وافقهما، أما أكثر المعتزلة فعلى خلاف ذلك. ولكن بعضهم كالجبائي يرى عذاب القبر لأهل التخليد من الكفار والفساق دون المؤمنين، ويرى ابن حزم رحمه الله أن عذاب القبر على الروح دون الجسد، ومذهب السلف أن عذاب القبر على الروح والبدن جميعا. [انظر فتح الباري /٢٣٣، ولوامع الأنوار ٢/٢٣، والفصل في الملل والنحل ٤/١١٧، والروح لابن القيم ص ٦٨-٦٩، وشرح الطحاوية ص ٤٥١].

ويكفي أهل السنة من المسلمين فضلية: أن كلام أعداء الإسلام إنما يتجه معهم [(١)] ،وعلى رأيهم، وأن أهل البدع لا يتجه عليهم لموافقتهم أعداء الدين [(٢)] فإن هذا العلج لما قدح في النبوة، إنما وجه شبهه إلى أهل الحديث. / ٧٨م

قلت: والجواب على هذا من وجوه [(٣)]:

أحدها [(٤)]: أنك لو ناظرت في هذا معتزليا لسلمه لك، وخالفك [(٥)] في دعوى الإسلام، فيكون قد أجابك بالقول بالموجب فتنقطع في هذا المقام. ولنا أن نلتزم مذهبه في جدالك، لأنه على كل حال من فرق الإسلام [(٦)]، وإن كان مسلما نجسا [(٧)]، كما أنك أنت نصراني نجس، لأنك تارة تثبت الشرائع وتارة توغل في الفلسفة والتعطيل، العائدة على النبوات بالتبطيل.

الثاني: أن هذا الحكم من فروع الشريعة، ولهذا يذكره الفقهاء في كتب الفقه عند ذكر مشروعية التلقين، فهو تبع لا مقصود.

---

(١) بنى المؤلف هذا على موافقة اليهودية ـ ومن على مذهبها من اليهود ـ لأهل السنة في الإيمان بعذاب القبر.

(٢) أي لا يتجه كلام أهل البدع المعتزلة وغيرهم على المسلمين لموافقة المبتدعة أعداء الدين ـ مثل هذا النصراني ـ في إنكار عذاب القبر.

(٣) في: (م): من أوجه.

(٤) في (أ): إحداهما.

(٥) في (م): وخالف.

(٦) لو عبر المؤلف ـ رحمه الله ـ بتعبير غير هذا لكان أولى، لأن الإسلام ليس فرقا فلو قال: "من إحدى فرق الأمة الإسلامية" أو "من إحدى فرق أهل القبلة".

(٧) نجاسة معنوية.

الثالث: أن جوابه التفصيلي هو جواب تكلم الجنازة بعينه من حيث التوجيه، ثم نجيب عن كلماته التي أساء بها أدبه.

قوله: "أثبت هذه الأضحوكة بكلام يهودية" قلنا: هذه أضحوكة عند عقلك. لأن الله - سبحانه - يريد ضلالك[1]، حتى يوقعك فيها، وما ينفعك السيد المسيح. ثم إنه لم يثبتها بقول يهودية، بل بالوحي الصادق النازل على سبب إخبار اليهودية. / والقرآن والوحي كان ينزل على أسباب ووقائع[2] تقتضيه. ٦٣ش

ودليل عذاب القبر في القرآن نحو قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا﴾[3] ﴿سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ﴾[4]: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ ١١٤أ

---

(١) في (ش): صلاحك.

(٢) في (ش): «وقائع».

(٣) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ﴾ [سورة طه، آية: ١٢٤] ، والمعنى: أن الله يضيق على العاصي قبره حتى تختلف أضلاعه وهذا قول أبوسعيد الخدري وعبدالله بن مسعود - رضي الله عنهما - ورواه أبوهريرة عن النبي ﷺ «فإن له معيشة ضنكا» قال "عذاب القبر" وسنده جيد، وقيل: إن المراد بالمعيشة الضنك في الدنيا، وقيل: شدة عيشه في النار.

[انظر تفسير القرطبي ١١/٢٥٩، وزاد المسير ٥/ ٣٣٠-٣٣٢، وتفسير ابن كثير ٣/١٦٨-١٦٩].

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾[سورة التوبة: ١٠١]، فالآية فيها دليل على وقوع العذاب على المنافقين مرتين قبل عذاب يوم القيامة. فقيل: العذاب الأول في الدنيا بفضحهم بالنفاق والثاني: عذاب القبر. وقيل: الأول: ضرب الملائكة لوجوههم ولأدبارهم عند الموت. والثاني: في القبر بمنكر ونكير. وقيل غير ذلك. وأغلب المفسرين على أن عذاب القبر أحد العذابين قبل عذاب اليوم العظيم.

[انظر تفسير ابن عطية ٨/ ٢٦٢-٢٦٣، وتفسير القرطبي ٨/ ٢٤١، وتفسير ابن الجوزي ٣/ ٤٩٢- ٤٩٣، وتفسير ابن كثير ٢/ ٣٨٥].

﴿فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾﴾ (١).

قوله: "كيف يسمع صياح الميت (٢) من يليه إلا الثقلين؟" قلنا: كما وجهناه فيما سبق.

قوله: "كيف يسمع من لا يسمع؟". قلنا: يخلق الله قوة السمع فيه.

قوله: "وكيف لا يسمع من يسمع؟".

قلنا: يخلق الحجاب المانع للسمع على سمعه، كما سبق في مناجاة موسى(٣).

قوله: "لا يحتاج من له أدنى تمييز إلى أن يتبين له أن هذا افتراء".

[قلنا: أما هذا فلا يشك عاقل أنه ممكن. وقد أخبر به الصادق.

وأما ما يدعيه من إلهية المسيح أو بنوته، واتحاد الأقانيم، ونحو ذلك فلا يشك عاقل أنه افتراء] (٤)، على الله ورسله، وأول خصم يكون لك يوم القيامة: المسيح. على ذلك. وأنت شخص متحير متردد، لا مسيحي ولا فيلسوف. بل كما قال (٥) القائل:

حدا باسمك الحادي وناحت حمامة ** فلم أدر أي الداعيين أجيب؟(٦)

---

(١) سورة غافر، آية: ٤٦.

(٢) في (أ): صياح الديك.

(٣) انظر ص: ٤٧١ من هذا البحث وقد سبق أن بينا أن ما نقله الطوفي من أن الله أمر الريح فأخذت على أسماع الناس عند مناجاة الله لموسى ولولا ذلك لماتوا من صوت الله تعالى. لم أجد له أصل فالله أعلم بصحة ذلك.

(٤) مابين المعكوفتين ساقط من (م).

(٥) قال: ساقطة من (أ).

(٤) لم أعرف قائل هذا البيت رغم البحث الطويل. وحدا من الحدو وهو: سوق الإبل والغناء لها. والحادي سائق الإبل. ونوح الحمامة ما تبديه من سجعها على شكل النوح الذي هو البكاء بصوت حزن يبكي غيره.

[انظر لسان العرب ١٤/١٦٨-١٦٩، ٢/٦٢٧].

ومنها: في كتاب الزكاة [1]:

حديث أبي هريرة: « ما من صاحب ذهب، ولا فضـة، لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة / صفحت له صـفائح من نار فأحمي عليها في نار جهنم، ٧٩م فيكوى بها جنبه وجبينه » [2].

وفي الحديث الآخر: « من آتاه الله مالا، فلم يؤد زكـاته مثل له يوم القيامة شجـاعا [3] يأخذ بلهـزمته [4] ثم يقول له: أنا مـالك. أنا كنزك. ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ [5] الآية [6].

---

(١) أي مما يدخل في باب الزكاة. أو المروي في كتاب الزكاة.

(٢) أخرجه مسلم بهذا اللفظ في كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، حديث ٢٤.

(٣) الشجاع: ضرب من الحيات لطيف دقيق، وهو- كـما زعموا- أجرؤها. وهو الذكر منها. وقيل: هو الحية مطلقـا. وقيل: الذي يقوم على ذنبه ويواثب الفارس. وقيل: الأقـرع من الحيات الذي ابيض رأسه من السم. [انظر فتح الباري ٣/ ٢٧٠، ولسان العرب ٨/ ١٧٤]

(٤) في صحـيح البخاري ومسند أحـمد والموطأ: (شجاعـا له زبيبتـان يطوقه يوم القيامـة ثم يأخذ بلهزمتيه) يعني شدقيه. والزبيتان: : زبدتان في الشدقين أو نقطتان سوداوان فوق عينيها. [انظر لسان العرب ١/ ٤٤٥، فتح البارى ٣/ ٢٧٠].

(٥) سورة آل عـمران: ١٨٠، وتمامـها: ﴿هُوَ خَيْرًا لَّهُم بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

(٦) أخرجه البخـاري في كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، وفي تفسيـر سورة آل عمران، باب ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله... " والنسائي في كـتاب الزكاة، باب مانع زكاة ماله. وابن ماجه في كتاب الزكاة، باب ماجـاء في منع الزكاة، ومالك في الموطأ في الزكاة، باب ماجاء في الكنز، وأحمد في المسند (٢/ ٩٨) وغيرها من المواضع. وهذا لفظ البخاري.

وفي حديث أبي ذر: «ما من صاحب إبل ولا بقـر ولا غنم، لا يؤدي حقها إلا بطح لها يوم القـيامة بقاع قـرقر [1]، تطؤه بأخفـافها، وتنطحه بقـرونها حتى يقضى بين الناس » [2]. وحديث أبي سـعيد [3]: « تكون / الأرض يوم القيـامة ١١٥أ خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده، كما يتكفأ [4] أحدكم خبزته في السفر نزلا لأهل الجنة. فأتى رجل مـن اليهود. فـقال: بارك الرحمن عليـك يا أبا القاسم [5]. ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القـيامة؟ قال: بلى. قال: تكون الأرض خـبزة واحدة،

---

(١) القاع: المستوي الواسع من الأرض، والقرقر: كذلك المستوي من الأرض [انظر شـرح صـحـيح مـسلم ٧/ ٦٤، ومنـال الطالب ص ٣١٤، ولسـان العـرب ٨/ ٣٠٤، ٥/ ٨٥].

(٢) أخرجه مسلم عن جابر في كتـاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، وهو طرف من حديث عند أبي داود في الزكاة، باب في حقوق المال، عن أبي هريرة. وأخـرجه النسائي عن أبي ذر أيضا بنحو لفظ النسـائي في كـتـاب الزكـاة، باب مـاجـاء فـي منع الزكـاة، وأحـمـد في المسـند بمعناه (٢/ ٦٢, ٣٨٣) وغيرهما.

(٣) أبو سعـيد الإمام المجاهد مـفتي المدينة: سعـد بن مالك بن سنان بن ثعلبة الأنصـاري الخزرجي الخـدري مشـهور بكنيتـه، أول مشاهده الخـندق، وشهد بيـعة الرضوان ، وكـان ممن حفظ من الرسول ﷺ-سننا كثيرة، وروى عنه علما جما. وكـان من نجباء الأنصار وعلمائهم وفضلائهم، عرضــه أبوه يوم أحد وهو ابن ثلاث عشرة فرده النبي ﷺ، واستشهد أبوه فيها. توفي أبوسعيد - رضي الله عنه - سنة أربع وسـبعين من الهـجرة على أصح الأقوال. [انظر الاسـتيـعاب ص ٦٠٢، وسير أعلام النبلاء ٣/ ١٦٨-١٧٢].

(٤) يتكفؤها: أي يميلها الجبار بيده، من كفأت الإناء إذا قلبته. كما يكفؤ المسافر خبزته أي يميلها من يد إلى يد حتـى تجتمع وتسـتوي لأنهـا ليست منبسطة كـالرقاقـة ونحوها. [انظر فـتح الباري ١١/ ٣٧٣، وشرح صحيح مسلم للنووي ١٧/ ١٣٥، ولسان العرب ١/ ١٤١].

(٥) في (م) : القسم.

كـما قـال النبي ﷺ، فنظر النبي - صلى الله عليـه وسلم [1] - إلينا وضحك [2] حـتى بدت نواجـذه ثم ذكـر أن إدامـهم بالام ونون[3] وهمـا ثور ونون يأكل من زائدة[4] كبدهما سبعون ألفا» [5].

وحديث: «يحشـر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين [6]، واثنان على بعيـر، وثلاثة على بعير، وأربعـة على بعير، وعـشرة على بعيـر، وتحشر بقيـتهم النار، تقيل معهم حيث قالوا، وتمسى [7] معهم حيث أمسوا » [8] وفيه: "يقتص للشاة الجماء [9] من القرناء [10]، والعود لم خدش العود؟" [11].

---

(١) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (م)، (ش). (٢) في صحيح البخاري: ثم ضحك.

(٣) في (ش): نور.

(٤) في صحيح البخاري: "حتى بدت نواجذه ثم قال: ألا أخبرك بإدامهم؟ قال: إدامهم بالام ونون. وقالوا وما هذا؟ قال: ثور ونون يأكل . . . " ولفظ مسلم نحوه. وبالام: لفظ عبري معناه: الثور الوحشي. والنون: الحوت. وزائدة كبدها: هي القطعة المنفـردة المتعلقة في الكبد، وهي أطيبها. [انظر فتح الباري ١١/ ٣٧٤، شرح صحيح مسلم ١٧/ ١٣٥- ١٣٦].

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب يقبض الله الأرض يوم القيامة. ومسلم في كتاب صفات المنافقين، باب نزل أهل الجنة، حديث ٣٠.

(٦) في صحيح البخارى: وراهبين.

(٧) في الصحيحين: "حيث قـالوا، وتبيت معهم حيث باتوا، وتصبح معـهم حيث أصبحوا، وتمسي معهم. . . ".

(٨) إلى هنا لفظ البخارى في كـتاب الرقاق، باب الحشر، حديث ٦٥٢٢، ومـسلم في كتاب الجنة، باب فناء الدنيا وبيان الحـشر يوم القيامة، حديث ٥٩، والنسائي في كـتاب الجنائز، باب البعث. كلهم عن أبي هريرة.

(٩) في صحيح مسلم وسنن الترمذي: الجلحاء. وهما متراد فتان ومعناهما: التي لا قرون لها.

(١٠) القرناء: التي لها قرون.

(١١) أخرج مسلم في كتاب البر، باب تحريم الظلم، والترمذي في كـتاب صفة القيامة، باب ماجاء في =

وحديث ابن عباس وعائشة: « يحشر الناس [١] حفاة عراة غرلا » [٢] وحديث أبي هريرة: «إذا كان يوم القيامة دفع الله [٣] إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك [٤] من النار » [٥].

ثم قال: "فانظر إلى هذه الأحاديث، وما تضمنته من الأخبار بأن مال الإنسان الذي يبخل به يصير صفائح من نار، ويصير أيضا شجاعا أقرع. وكيف أخبر عن حشر الحشرات والبهائم والعيدان، وأن الله يقضي [٦] بينهن. وكيف تمشي الجمال والبقر على الناس؟ وكيف يحشر الناس[٧] على الجمال ركابا؟" .

=شأن الحساب والقصاص، وأحمد في المسند (٢/ ٢٣٥) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: « لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء » وهذا لفظ مسلم، وله ألفاظ كثيرة عند أحمد. أما قوله: "والعود لم خدش العود" فلم أجده في روايات الحديث.

(١) في سنن الترمذي وسنن النسائي: "يحشر الناس يوم القيامة حفاة...".

(٢) هذا طرف من الحديث الذي أخرجه الترمذي في كتاب صفة القيامة، باب ماجاء في شأن الحشر، والنسائي في كتاب الجنائز، باب البعث. وله ألفاظ أخرى عند الإمام البخاري في أحاديث الأنبياء، باب قول الله: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً﴾ [النساء: ١٢٥] وغيره من المواضع. وعند مسلم في كتاب الجنة، باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة. وغرلا: جمع أغرل وهو الأقلف الذي بقيت غرلته، وهي الجلدة التي يقطعها الخاتن من الذكر. [انظر فتح الباري ١١/ ٣٨٤، ولسان العرب ١١/ ٤٩٠].

(٣) لفظ الجلالة: "الله" غير موجود في: (أ)، وفي صحيح مسلم: (دفع الله عز وجل إلى كل...).

(٤) فداؤك: في ألفاظ أحمد، ولفظ مسلم: فكاكك.

(٥) أخرجه مسلم في كتاب التوبة، باب قبول توبة القاتل...، حديث(٤٩) بهذا اللفظ، وأخرجه أحمد في المسند (٤/ ٤٠٢، ٤٠٧) بألفاظ غير هذا اللفظ.

(٦) في (أ): يقتضى.

(٧) «الناس» ليست في (ش).

٦٤ش قلت: والجواب عن هذا / من وجوه:

أحدها: أن كل هذا ممكن، لا شك في إمكانه وقد أخبر به الصادق فيجب قبوله.

١١٦أ الثاني: أنه ليس عندك في إنكاره إلا كونه لم يذكر في كتابك / ونحوه وقد قدمنا: أن هذا استناد إلى الجهالة، واعتماد على الضلالة، ونحن عندنا أن محمدا ﷺ أكمل الأنبياء وأشرفهم، فلا يمتنع أن يختص من العلم بما لم يعلموه، على أن أصول دين الإسلام مشتركة بين سائر الأديان لقوله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ
٨٠م أَقِيمُوا/ الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ (١).

ولكن ذلك بدّل وغير في كتبكم لتطاول العهد، واعتوار (٢) اللغات والألسنة عليه (٣).

---

(١) سورة الشورى، آية: ١٣.

(٢) من التعوير، والعوار مصدر عور الشيء أفسده، بالتداول. [انظر إكمال الإعلام بتثليث الكلام ٢/ ٤٥٦، والمصباح المنير ٢/ ٥٢٣].

(٣) لأن الله لم يتكفل بحفظها كما تكفل بحفظ القرآن الكريم وسنة محمد-ﷺ-. قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [سورة الحجر: ٩] ولأن الله أكرم أمة محمد ﷺ بحفظ شريعة الله بالسند المتصل من محمد ﷺ أما اليهود والنصارى فليس عندهم مايروونه بالسند المتصل الصحيح عن أنبيائهم، ثم إن أمة محمد ﷺ لم تغير لسان شريعتها وخاصة القرآن الكريم لأن نقل الكلام من لغة إلى لغة بمفهومات مختلفة سبب في ضياع معناه الأصلي. فهي الأمة الوحيدة التي حافظت على شريعتها حتى في رسم الكلمات وهيئتها والحمد لله الذي أكرمها بذلك ووفقها إليه.

الثالث: أن هذا من الأمور الإلهيـة التي اعترفت أنت وحكيت عن أرسطو: "أن قوتنا بالنسبة إلى ادراكها، كإبصار الخفاش إلى الشمس" [١] وأن فائدة النبوات تعريف مـثل ذلك، فليس لك أن تعترف بقـصور عقلك عن أمر تعـود فتنكره بناء على أن عقلك لا يدركـه، بل إن اعترفت بأن الشرائع وردت بما يقصـر عنه العقل البـشري، لزمك تسليم مـثل هذا إذا أخبـر به صادق، ولا يبـقى لك نزاع إلا في صدقه وعـلينا بيانه، وإن أنكرت ذلك فلست من أهل الشرائع حـتى نتكلم معك، لأن أهل الشرائع أجمعوا على خلافك[٢].

الرابع: أن العـالم بأسـره لما أنكر عليكم دعـواكم: أن الله هو المسـيح وأنه عبـارة عن ثلاثة أقانيم: الآب والابن وروح القدس، إله واحـد، لجأتم إلى إمكان ذلك في قدرة الله، مع أن دعـواكم إذا حققت كانت باطلة قطعـا عند كل عاقل، وتمحلتم [٢] لاثباتها بتشبـيهه بالشمس المتحدة في نفسهـا المشتملة على جرم وضوء وشعاع، وبالزبرة [٣] المحماة المشتملة / مع وحدتها على حديد ونار وشرر، وأشباه ١١٧أ
هذا من الأشياء التي لا حاصل لها واستروحتم [٤] إلى ذلك، مع أنه مكابرة جبناء فنحن أولى أن نلجأ في هذه الأمـور الغائبة عنا، الممكنة في نفسـها بلا خوف إلى قدرة الله سبحانه.

---

(١) انظر ص:٢٣٧ وما بعدها من هذا الكتاب.

(٢) في (ش): خلاف ذلك.

(٣) من تمحل: أي احتـال. [انظر لسان العـرب ١١/٦١٩، ومختـار الصحـاح ص٦١٧، والمعجم الوسيط ٢/٨٥٦].

(٤) الزبرة: القطعة من الحديد. [انظر لسان العرب ٤/٣١٦، ومختار الصحاح ص٢٦٧].

(٥) أي سررتم به ونشطتم، من راح الإنسان إلى الشيء يراح ويستـروح إليه، وإليه سكن واطمأن". [انظر لسان العرب ٢/ ٤٦٠، والمعجم الوسيط ١/ ٣٨٠].

الخامس: أن هذه الأحاديث ممكنة، وفيها فوائد وحكم، ومن أتى بشيء ممكن فيه حكمة وفائدة وجب قبوله منه، نبيا كان أو غيره، ما لم يقم دليل على[1] بطلانه.

أما امكانها فظاهر.

وأما فائدتها:

أما في حديث الصفائح والشجاع الأقرع، فتخويف الناس وحضهم على أداء حقوق الفقراء من أموالهم [2].

وفيها: حق لله، وهو تعبدهم بإخراج المال المحبوب، ووجه الجمع بينهما: إما بأن يحمل على أن بعض الناس يكوى بماله، وبعضهم يمثل له شجاعا، أو بأن مال الإنسان الواحد يكوى به تارة، ويمثل له شجاعا أخرى، ومعنى تمثيله له شجاعا: أن الله ـ سبحانه ـ يرسل عليه حية يعاقبه بها على ترك الزكاة.

وقوله: "أنا مالك، أنا كنزك" أي عقاب مالك، وجزاء منع حق ٨١م
كنزك. أو أن الله يخلق من الذهب والفضة شكل حية، ثم ينفخ فيها الروح / فتفعل ذلك [3]، كما أنه نفخ الروح في خشبة بيد موسى، فصارت حية تلقف ما

---

(١) في (أ): " إلى بطلانه".

(٢) هذه حقائق ثابتة يجب الأيمان بها، فذكرها في السنة تخويف وإخبار بما سيكون لبعض الناس يوم القيامة.

(٣) هذا تكلف لا حاجة إليه.

صنعوا [١].

وأما بطح صاحب الأنعام لها حتى تطأه وتنطحه فظاهر الامكان وفائدته: ما ذكر.

وأما حديث « تكون الأرض خبزة » فـهو شيء قد أخبر به النبي - صلى الله عليه وسلم - [٢] ووافقـه عليه حبـر من أحبار اليـهود، ولهذا فـرح النبي - عليه السلام - بموافقـته لئلا يستـبعد ذلك منه جلف مثلك، وذلك يدل عـلى أن اليهود يجدون ذلك في التوراة/ وهي حجة عليك. ٦٥ش

١١٨أ فإن قلت: لم نجد / هذا في التوراة عندنا الآن، ثم يجوز أن اليهودي واطأه على ذلك، أو خاف من مخالفته لئلا يقتله.

قلت: الجواب عن الأول: أن التوراة حرفت عمـا كانت في ذلك العصر فلا يلزم من عدم وجدانكم له عدمه حينئذ.

وعن الثاني: بأن اليهود [٣] كانوا يوردون عليه المسائل ويمتحنونه، ويصدقونه في شيء ويكذبونه في أشياء، وما نقل عنه: أنه قتل منهم على ذلك أحدا، بل إنما كان يقـتلهم في المحاربة[٤]، ولو كان قـاتلا أحدا منهم على شيء من ذلـك لقتل

---

(١) قال الله تعالى عن عصا موسى - عليه السلام -: ﴿ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ ﴾ [سورة طه: ٦٩].

(٢) صلى الله عليه وسلم : ليست في (م)، (ش).

(٣) في (أ): "بأن اليهود بأن اليهود" .

(٤) «المحاربة» ليست في (ش).

"ابن صـياد" (١) لما قـال له: "أتشهـد (٢) أني رسـول الله؟" قال أنت رسـول الأميين. ثم قـال لـه ابـن صيـاد: أتشهـد أني رسول الله؟" فقال: "آمنت بالله ورسله" فقـال لـه عمر بن الخطاب: دعني أقـتله يا رسول الله ـ وكـانوا يرونه الدجـال ـ فقـال: "لا" إنه إن يك هو فلن (٣) تسلط عليـه، وإن لم يكن هو فلا

(١) صبي اسمه صاف بن صياد أو ابن صائد. يهودي ادعى النبوة في عهد النبي ﷺ فخاف الصحابة أن يكون الدجال فذهب إليه النبي ﷺ وكـان قد خبأ له آية: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ﴾ [سورة الدخان: ١٠] فقال له النبي ﷺ قد خبأت لك خبـأ فقال: ابن صياد: هو الدخ. فقال النبي ﷺ اخسأ فلن تعدو قـدرك، يعني إنما أنت كاهن، وقال ابن صياد يأتيني صـادق وكاذب وأرى عرشا على الماء. فـقال النبي ﷺ هو عرش الشـيطان. وقد أخـرج قصـته الإمام البـخاري وغـيره في المواضع التي سأشـير إليها في تخريـج الحديث إن شاء الله، وقد ادعى الإسلام وسـافر إلى مكة يقول أبوسعيد الخدري ـ رضي الله عنه ـ: " صحـبت ابن صائد إلى مكة فقال لي: أما قد لقيت من الناس يزعمون أني الدجال. ألست سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنه لا يولد له؟ قال: قلت بلى. قال فقد ولد لي، أوليس سـمعت رسول الله ﷺ يقول لا يدخل المدينة ولا مكة. قلت: بلى. قال: فقد ولدت بالمدينة، وهذا أنا أريد مكة، قـال: ثم قال لي في آخر قوله أما والله إني لأعلم مـولده ومكانه وأين هو. قـال فلبسنـي" وفي بعض ألفاظ الحـديث قـال ابن صيـاد عن الدجال: هو كافر وأنا مسلم، وقد أورد الأحاديث في ذلك مسلم في كتاب الفتن، باب ذكر ابن صياد، واخـتلف العلماء في صحة إسـلامه وحجه وجهـاده واقلاعه عما كـان عليه وهو صبي. والله أعلم.

[انظر شرح صحيح مسلم ٤٦/١٨ وما بعدها].

(٢) في (م): أشهد.

(٣) في (ش)، (م) : لن.

خير في قتله"[1].

ولقتل "لبيد بن الأعصم" الذي سحره حتى اضطرب حالة السحر[2]، ثم لما ظهر عليه عفا عنه[3]، وكم بلغه السب والشتم من اليهود وغيرهم فعفا عنهم عن قدرة.

وأما حشر الناس على الإبل والدواب، واقتصاص بعضها من بعض فتحقيقا لإقامة العدل، في كل شيء من خلقه، والآخرة لا تقلب الحقائق، فكما يركب الناس الدواب الآن يركبونها هناك. وهذا يكون في الأرض لأن الله ـ سبحانه ـ يطوي السموات والأرض بيمينه[4] ويبدل الأرض غير الأرض[5].

---

(١) أخرج القصة الإمام البخاري في كتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فمات... وهل يعرض على الصبي الإسلام؟، وفي كتاب الجهاد، باب كيف يعرض الإسلام على الصبي؟، ومسلم في كتاب الفتن، باب ذكر ابن صياد، والترمذي في كتاب الفتن، باب ماجاء في ذكر ابن صائد.

(٢) في (ش): حاله لسحره. قلت: كان ﷺ يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولا يفعله. وفي بعض روايات الحديث في هذا" حتى كان يخيل إليه أنه يأتي النساء ولا يأتيهن". ولم يتأثر في حالة السحر في أمر النبوة والوحي والعبادات كما أنه لا يليق إطلاق لفظ الأضطراب على رسول الله ﷺ، أما أنه يخيل إليه فهذا صحيح وهو ما ورد في الصحيح من الحديث.

(٣) انظر ص ٤٠٢ من هذا الكتاب.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾[سورة الزمر: ٦٧].

(٥) قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [سورة إبراهيم: ٤٨].

وأما حشر الناس حفاة غرلا، فتحقيقا لقوله تعالى: ﴿ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا ﴾ (١).

١١٩أ وأما كونه يدفع إلى كل / مسلم يهودي أو نصراني، يكون فداءه من النار، فلأن اليهود قتلوا الأنبياء وكذبوهم (٢)، وصلبوا إلهكم المسيح بعد ظهور الخوارق على يده (٣)، والنصارى (٤) ادعوا إلهيته وإنما هو نبي كريم(٥). فأولئك فرطوا فيه
٨٢م وهؤلاء أفرطوا فيه(٦)، / وكفرتم جميعا بمحمد - صلى الله عليه وسلم -(٧) بعد مجيئه بالبينات والهدى (٨) وما جزاء من يفعل ذلك إلا النار. وأنا أرجوا أن تكون أيها العلج فدائي من النار، لما حصل بيني وبينك من النظر والجدال في الله فنحن خصمان اختصموا في ربهم إن شاء الله تعالى(٩).

---

(١) سورة الأنبياء، آية: ١٠٤.

(٢) قال الله تعالى في اليهود: ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ [سورة البقرة: ٨٧]

(٣) هذا على زعم اليهود والنصارى. (٤) كلمة: "والنصارى" مكررة في: (أ).

(٥) قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ ﴿٧٢﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ...﴾ إلى قوله تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ...﴾ [سورة المائدة: ٧٢-٧٥].

(٦) «أفرطوا فيه»: ليست في (ش).

(٧) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (م)، (ش).

(٨) قال الله تعالى عن عيسى عليه السلام: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾. [سورة الصف: ٦]

(٩) كلمة «تعالى» ليست في (ش).

ومنها: حديث: «الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون، والغريق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله»[(١)].

وفي سورة آل عمران[(٢)]: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾﴾. وذكر عن تفسير ابن عطية[(٣)]، حديث: «إن أرواح الشهداء على باب الجنة في أجواف طير خضر»[(٤)] في أشياء مما يتعلق بهذا.

قلت: وذلك مما لا إشكال فيه. فإن الأرواح عندنا أجسام لطيفة فلا يمتنع أن يكرم الله الشهداء بأن يعلقها بأشكال الطيور[(٥)]، ليدوم نعيمها حتى القيامة جزاء على جودهم بأنفسهم في سبيل الله.

---

(١) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الأذان، باب فضل التهجير إلى الظهر، وفي كتاب الجهاد، باب الشهادة سبع سوى القتل. وأخرجه مسلم في كتاب الإمارة، باب فضل الرباط في سبيل الله، والترمذي في كتاب الجنائز، باب ماجاء في الشهداء من هم؟، وأحمد في المسند (٢/ ٣٢٥، ٥٣٣).

(٢) سورة آل عمران ،الآية: ١٦٩.

(٣) انظر تفسير ابن عطية ٣/ ٢٩٣.

(٤) أخرجه بألفاظ غير هذا اللفظ: مسلم في كتاب الإمارة، باب فضل الشهادة، والترمذي في تفسير سورة آل عمران، وابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر، والدرامي في كتاب الجهاد، باب أرواح الشهداء، وأحمد في المسند (٦/ ٣٨٦).

(٥) هذا رأى بعض العلماء، مستدلين بإحدى روايات الحديث السابق" أرواحهم كطير خضر" وأنه يطابق الحديث الذي أخرجه النسائي في الجنائز باب أرواح المؤمنين، وغيره: "إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يبعثه الله يوم القيامة".

رد هذا الرأي الإمام ابن القيم في كتاب الروح ص١٥٠ وما بعدها، وقال إنها في أجواف طير خضر أي أرواح وطير، هي في أجوافها تطير وتروح إلى قناديل مستقرة تحت العرش هي مأوى لتلك الطير. مستدلا بحديث: «إن أرواح الشهداء...في أجواف طير خضر» وهو أصح من الحديث السابق ومن الرواية الأخرى للحديث نفسه. والله أعلم.

وأما بقية الشهداء، فهم شهداء تسمية: إما باعتبار أن لهم كأجر الشهداء في سبيل الله تفضلا [(١)] ، أو لأن ملائكة شهداء المعركـة تشهدهم [أو غير ذلك. لا حكما. بدليل أحكام شرعية افترق فيها القبيلان [(٢)] ، كالغسل والصلاة [(٣)] ومغفرة الذنب بأول قطرة من دم] [(٤)] ، حتى الدّيـن يعفى له عنه على مـقتضـى حديث ٦٦ش
روي في ذلك [(٥)] ، دون بقية الشهداء/ .

---

(١) انظر شرح صحيح مسلم ١٣/٦٣، وفتح الباري ٦/ ٤٣-٤٤.

(٢) القبـيلان أو القتيـلان: المقتول في سـبيل الله - أي في الجهـاد - والميت أو المقتول بغـير ذلك ممن جاءت النصوص الشرعية بالاخبار بأنهم شهـداء ويسمون شهداء الآخرة. أما المقتولون في حرب الكفار فهم شهداء الدنيا والأخرة.

(٣) المقتول في حرب الكفار هو الذي لا يصلى عليه ولا يغسل، فيدفن بثياب المعركة.

(٤) مابين المعكوفتين ساقط من (م).

(٥) ورد في صحيح مـسلم في كتاب الإمارة، باب من قتل في سبـيل الله كفرت خطاياه إلا الدين، عدة روايات عن قـتادة وعبـدالله بن عمرو، أن من قـتل في سبيل الله كـفرت خطاياه إلا الدين منها: قـوله ﷺ: «القتل في سبيل الله يكـفر كل شيء إلا الدين» ويشير المؤلف - رحـمه الله - بقوله: "حـديث روي في ذلك" إلى ما أخـرجه ابن ماجـه في كتاب الجـهاد، باب فـضل غزو البحـر. قال: حدثنا عبـيد الله بن يوسف الجبـيرى، ثنا قيس بن مـحمد الكندي، ثنا عفـير بن معدان الشافعي، عن سليم بن عامر [الكلاعي] قال: سمعت أبا أمامة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «شهيد البحر مثل شهيدي البر، والمائد في البحر كالمتشحط في دمه في البر، وما بين الموجتين كـقاطع الدنيـا في طاعة الله. وإن الله عز وجل وكل مـلك الموت بقبض الأرواح، إلا شهيـد البحر فإنه يتولى قـبضّ أرواحهم، ويغفر لشهـيد البر الذنوب كلها إلا الدين، ولشـهيد البحر الذنوب والدين" قلت: في سنده عفير بن معدان وهو ضعيف جدا ضعفه ابن حجر وغيره فيكون الحـديث بهذا الإسناد ضعيـفا وإن كان الألبانى قـال عنه: " موضوع بهذا التـمام" [انظر سلسة الأحـاديث الضعيفـة للألباني ٢/ ٢٢٢] ولو صح هذا الحديث لخصص حـديث مسلم في شهيد البحر. والله أعلم.

١٢٠أ ومنهـا: حديث المعـراج والبراق [١]، وما جـرى فيـه / من العجـائب، وخلاف النـاس في دخوله بيت المقـدس أم لا؟ وأن المعراج هل كـان بشخـصه أم بروحه مناما؟

قلت: حديث المعراج أجمع المسلمون على صحته. والمعتمد عليه منهم على أنه كان بروحـه مناما مرة، ثم كـان بشخصـه يقظة أخرى. وكانت الأولى تمهـيدا للثانية، وأنه عليه السلام دخل بيت المقدس [٢].

---

(١) انظر صـحيح مـسلم كـتاب الإيمان، بـاب الإسراء برسـول الله ﷺ، إلى السـماوات وفـرض الصلوات. فقد روى ثـلاثة عشر حديثا فـيها وما جرى في الإسـراء. وصحيح البخـاري كتاب بدىء الخلق، الباب السابع: "إذا قال أحدكم آمين..." . وكتـاب التوحيد باب ٣٧: "ماجاء في قوله تعالى: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ وغيرهما. وأحاديث الإسراء كـثيرة ورد الصحيح منها في صحيحي البخاري ومسلم والسنن وغيرها.

(٢) بناء على الروايات التي وردت فيها قـصة الإسراء، وما فيها مما يوهم الخلاف بينهـا، فقد اختلف العلماء: هل كانت الإسراء مناما أم يقظة؟ أوبروح النبي ﷺ دون جسده أم بجسده وروحه معا؟ على أربعة أقوال:

الأول: أنها كـانت بروحه وجسده مـعا من المسجد الحـرام إلى بيت المقدس ثم إلى السمـاء بعد البعثة وقبل الهجرة بسنة مرة واحدة يقظة لا مناما.

الثاني: أنها كانت بروحه دون جسده. ونسب هذا إلى عائشة ومعاوية رضي الله عنهما.

الثالث: أنها كانت مناما وأنه رأى أنه عرج به إلى السماء.

الرابع: أنها كانت مرتين مرة مناما بروحه ومرة يقظة بروحه وجسده، وأن الأولى تمهيد للثانية.

وهذا ما سـار عليه المؤلف رحمـه الله تعالى وحجـتهم في ذلك الجمع بين حـديث شريك عند البخاري وفيه: « ثم استيقظت» وبين الروايات. ولكن الراجح القول الأول للأحاديث الصحيحة التي تشهـد بذلك، ولأن شريكاً رضي الله عنه قد غلط في الألفاظ وقـدم وأخر وزاد ونقص. كما قـال مسلم رحمه الله ـ. [انظر شرح الـعقيدة الطحاوية ص ٢٤٥ـ٢٤٩، وصـحيح مسلم كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ... وفرض الصلوات].

وحديث المعراج، وما جرى فيه مما [١] يجب تسلمه عن[٢] صاحب الشريعة إذ لا طريق إليه إلا من جهته، كما كان يخبر موسى بما يجري له مع ربه على الطور [٣]، وكما أخبر المسيح أنه يصعد إلى أبيه فيكون عن يمينه، وأنه في آخر الزمان يأتي في مجد أبيه والأملاك حوله [٤].

ومنها: الآيات والأحاديث المتضمنة لذكر مافي الجنة من مأكول ومشروب ومنكوح. وذكر من الأحاديث ما هو صحيح وباطل وأنكر ذلك واستعظمه بناء على شبه:

إحداهن: ما نقل عن الإنجيل: أن المسيح قال في القيامة: "لا يتزوجون ولا يأكلون ولا يشربون، ولكنهم مثل ملائكة الله في السموات" [٥] وذكر عن جماعة
٨٣م من الأنبياء / أنهم سألوا الابتهاج بوجه الله ـ يعني فلا يكون بغيره.

الثانية: أن الطعام والشراب في الدنيا لضرورة بقاء الأبدان، لأنها بدونهما تلهك، وهناك يصيرون كالملائكة لا يخشى عليهم الهلاك، لأنها دار السعادة الكاملة.

---

(١) في (م): من ما.

(٢) في (ش): من.

(٣) ذكر في سفر الخروج الأصحاح الثالث. والطور: هو الجبل الذي كان عنده موسى عليه السلام عندما كلمه الله سبحانه، وأنزل عليه فيه التوراة، واختلف في معناه. فقيل: الطور: الجبل بالسريانية. وهو طور سيناء، وطور سينين على خلاف في معنى: سيناء، وسنين. [انظر تفسير القرطبي ١/ ٤٣٦، ١٢/ ١١٤ـ١١٥، ٢٠/ ١١٢، وزاد المسير ١/ ٩٣، ٥/ ٤٦٦-٤٦٧، ومراصد الاطلاع ٢/ ٨٩٦].

(٤) ذكر ذلك في إنجيل متى الأصحاح الخامس والعشرين.

(٥) انظر إنجيل متى الأصحاح الثاني والعشرين.

الثالثة: ما ذكره أبو علي ابن سينا [١] في "التنبيهات" حيث تكلم في: "البهجة والسعادة" وحاصله: أن اللذة ليست منحصرة في الحسيات [٢] بل الإنسان قد / يترك الحسيات [٣] لتحصيل لذة الغلبة، ولو في أمر ما خسيس كالشطرنج، ١٢١أ
أو في تحصيل ذكر جميل بعده، يقتحم لأجله الأخطار، وليس ذلك من اللذات العقلية، فما ظنك بالعقلية؟" [٤].

هذا حاصل ما ذكره في هذا[٥] السؤال، وان كان قد أسهب[٦] فيه وأطال.

والجواب: أما اللذات الحسية من مأكل ومشرب ومنكح، وكل ما يشتهيه الإنسان من اللذات الممكنة التي لا تغذي فيها، فهو مجمع على حصوله في الآخرة بين المسلمين.

وأما شبه هذا الخصم على بطلان ذلك:

---

(١) الحسين بن عبدالله بن سيناء أبوعلي الفيلسوف الرئيس الطبيب المشهور بالفلسفة والمناظرات. تقلد الوزارة في همذان وثار عليه عسكرها ونهبوا بيته فتوارى ثم صار إلى أصفهان، ورجع إلى همذان في آخر حياته فمرض في الطريق ومات بها سنة ٤٢٨هـ يقول عن نفسه: "أنا وأبي من أهل دعوة الحاكم" أي من القرامطة الباطنية، الذين لا يؤمنون بمبدأ ولا معاد، ولا بخالق، ولا رسول مبعوث جاء من عند الله، وكتبه تشهد بإلحاده.

[انظر الأعلام ٢/ ٢٤١ـ٢٤٢، وإغاثة اللهفان من مصائد الشيطان ٢/ ٢٦٦].

(٢) في (أ): في الحيات.

(٣) في (أ): الحيات.

(٤) انظر كتاب الإشارات والتنبيهات لابن سينا: القسمان الثالث والرابع ص ٧٤٩ـ٧٥١.

(٥) «هذا» ليست في (ش).

(٦) في (أ): "قد انتهب".

أما الأولى: فلا شك أنهم نقلوا في الإنجيل عن المسيح: أن الزنادقة المنكرين للقيامة سألوه عن سبعة إخوة تزوجوا امرأة واحدا بعد واحد، ويموتون عنها، فلمن تكون في الآخرة؟ [١] فأجابهم بما ذكر ههنا، وهو: أن الناس في الآخرة كالملائكة لا يأكلون ولا يتزوجون، لكن هـذا ينافيه ما في الفصل التـاسع والعشرين [٢] من إنجيل مـرقس: أن المسيح قال لـرجل: "بع كلما لك واعطه للمـساكين واكنزه في السـماء" فـصـعب على الرجل، فـقـال له بطرس: ها نحن قـد تركنا كل شيء وتبـعناك، فقـال يسوع: "الحق أقـول لكم: إنه ليس أحـد ترك بيوتا أو إخـوة أو أخوات أو أبا أو أمـا أو امرأة أو بنين أو حقـلا لأجلي ولأجل بشارتي [٣] إلا وهو يأخذ مـائة ضعف الآن في هذا الزمان: منازل وإخـوة وأخوات وأب وأم وبنين في الشـدائد وفي الدهر الآتي في الحـيـاة المؤبدة، أولون كـثيـرون يكونون آخـرين، وآخرون أولين".

قلت: فهذا نص في أن الناس في نعيمهم في[٤] الآخرة، كهم في الدنيا،/ ٦٧ش
وصرح بذكر المرأة. وفائدتها: النكاح، وبالحقل. وفائدته: / الأكل، وكذا [٥] قال ١٢٢أ
في آخر الفصل التـاسع والعشرين [٦] من إنجيل مرقس: "من ترك شـيئا لي أخذ
أضعافه في الحياة الدائمة".

(١) انظر إنجيل متى الأصحاح الثاني والعشرين.

(٢) في التراجم الحديثة: الأصحاح العاشر.

(٣) في (أ): " ولأجل بشا إلا وهو".

(٤) (في) ليست في (ش).

(٥) في (أ): وكذى.

(٦) في التراجم الحديثـة: الأصحاح العاشر. وانظر إنجـيل متى آخر الأصحاح التاسع عـشر، وإنجيل لوقا الأصحاح الثامن عشر.

وهو عام في كل ما ترك من الدنيا، فيتناول المطعم / والمشرب والمنكح [1]. ٨٤م
فهذا نص المسيح، على خلاف ما ذكرتم عنه في جواب الزنادقة، فأحد النصين كذب قطعا، وحينئذ يسقط الوثوق بالانجيل لوقوع الكذب فيه.

وأما جوابه للزنادقة بما ذكرتم، فإن صح فهو محمول على قيامة الموت لأن قيامة كل أحد موته، لأنه أول منازل القيامة فكأنه [2] يقول: إذا مات الشخص تجرّ [3] روحه من بدنه، فكان كالملائكة، حتى يبعث جسده يوم القيامة فيعطى أضعاف ما ترك لأجلي في الدنيا، جمعا بين نصيه، وإلا فالحكاية موضوعة مختلقة، ويدل على ذلك: أن سؤال الزنادقة له إنما هو على جهة الإيراد على دينه، والإلزام له على ما أشار إليه سياق الإنجيل ولا يتم لهم ذلك إلا بعد علمهم بأن من دين موسى والمسيح ثبوت النعيم الحسي في الآخرة، فجوابه لهم بما ذكرتم عنه يكون موافقة ومساعدة لهم.

وقد استوفيت الكلام على ذلك في: "التعليق على الإنجيل" [4].

---

(١) قلت: بل في الأناجيل التى بأيديهم إثبات للأكل والشرب في الآخرة منها ما في إنجيل متى الأصحاح السادس والعشرين: "وأقول لكم إني من الآن لا أشرب من نتاج الكرمة - أي الخمر - هذا إلى ذلك اليوم حينما أشربه معكم جديدا في ملكوت أبي" ، وفي إنجيلهم أيضا أن المسيح قال لتلاميذه في وصية وصاهم بها: " لتطعمن ولتشربن في مائدتي في ملك الله" [انظر الإعلام بما في دين النصارى من الفساد. . .ص٤٣٥].

(٢) في (أ): مكانة وفي (ش): حكاية.

(٣) في (ش)، (أ): تجرد روحه.

(٤) أي في كتابه تعاليق على الأناجيل ص٢٩-٣٠ مخطوط. وكلام الطوفي هنا تلخيص لما قاله فيه.

[رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة]

وأما سؤال الأنبياء للابتهاج [١] بوجه الله سبحانه فلا يبقى ما يدعيه، لجواز أن تكون البهجة بالأمرين، أعني النظر إلى وجه الله، والتمتع باللذات الحسية، وهذا عين ما نقوله. وقد سأل النبي ﷺ في دعائه التمتع بالنظر إلى وجه الله الكريم [٢]، وأجمع على جوازه ووجوبه المسلمون.

وفي القرآن الكريم: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [٣] وأجمع المفسرون / ١١٢٣
على أن المراد بالزيادة: النظر إلى وجه الله سبحانه [٤].

وأما الثانية: فمثبتة على التي قبلها وقد بطلت، ثم لا نسلم: أن الطعام

---

(١) في (ش)، (م): الابتهاج.

(٢) أخرج النسائي في كتاب السهو، باب نوع آخر من الدعاء، من طريقين عن عمار بن ياسر... فقد دعوت فيها بدعوات سمعتهن من رسول الله ﷺ "وأسألك لذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقائك..." والحديث صحيح.

(٣) سورة يونس، آية: ٢٦.

(٤) أخرج مسلم في كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه. حديث ٢٩٧، والترمذي في كتاب الجنة، باب ماجاء في رؤية الرب تبارك وتعالى، وفي تفسير سورة يونس، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، وأحمد في المسند (٤/ ٣٣٢، ٣٣٣) عن صهيب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال يقول الله تبارك وتعالى: « تريدون شيئا أزيدكم» فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل، ثم تلا هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس ٢٦] وهذا لفظ مسلم.

والشراب في الدنيا لضـرورة بقاء الأبدان على الاطلاق، لأن ذلك إنما تصح دعواه فيمـا يقيم الرمق [١] ويحفظ البنية، فـما قولك فيمـا زاد على ذلك كأنواع المآكل والمشـارب من الـلحـوم والحـلاوات وأنواع الأشـربة، ولهـــذا من ترهب [٢] من النصارى والمسلمين يقتـصر على البلغة [٣]، ويدع ما سواها مما يتناول للتنعم [٤]. وإذا كانت الدنيـا مع أنها دار فناء ونفاد، فـيها هذا النعـيم، فالدار الآخرة الباقـية الدائمـة المأمونة الزوال أولى بذلـك. ثم هب أن المأكول والمشـروب لضرورة بقـاء البـدن، فما تقـول في النكاح مع أن البـدن يبقى بدونه؟ فـهو من باب النعـيم لا محالة.

وأما الثالثة: فـهي مبنية على رأي "أبي علي" [٥] في أن المعاد لا يكون إلا روحانيا، فـلا تتصور [٦] اللذات الحسـية. إذ شرط ادراكهـا / تعلق النفس بالبدن ٨٥م
وحجته على ذلك [٧]، ما حكاه الإمام فخر الدين [٨] في المباحث المشرقية: "أن

---

(١) الرمق: بقية الحياة، وفي الصحاح: بقية الروح، وقيل آخر النفس. والعيش الرمق: أي الضيق. [انظر لسان العرب ١٠/ ١٢٥، ومنال الطالب ص٢٣].

(٢) في (أ): يذهب.

(٣) البلغة: الشيء اليسير، الذى يتوصل به إلى الغرض. [منال الطالب ص٣٦١].

(٤) في (ش)، (م): مما يتناول المتنعم.

(٥) ابن سينا. وتقدمت ترجمته.

(٦) في (أ): يتصور.

(٧) في (أ): " علي ذلك علي ما حكاه".

(٨) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص١٧٤.

البدن لو أعيد لكان إما أن يعاد في زمن ابتدائه، أو في غيره. فإن أعيد في زمن ابتدائه، لزم اتحاد الزمنين، مع ما بينهما من الفواصل الكثيرة والأزمنة المتعددة، وهو [1] محال. وإن أعيد في غيره لم يكن المعاد هو عين المبتدأ" [2].

قلت: وهذا وهم قبيح من مثل ذلك الفاضل العلامة. لأنه كأنه يوهم أن الزمان داخل في حقيقة البدن، أو أن اتحاد الزمن شرط في صحة الإعادة. وليس كذلك، ولا دليل عليه.

١٢٤أ ومذهب المسلمين/ قاطبة: القول بالمعاد البدني، / وإدراك اللذات الحسية

٦٨ش والعقلية. ولذلك مناسبة حسنة، وهي: أن العالم على ثلاثة أضرب. عقل محض كالملائكة، وشهوة محضة كالبهائم، ومركب من الأمرين وهما الثقلان. فالطرفان لا مشقة عليهم. أما البهائم فلعدم التكليف وأما الملائكة فلعدم الشهوة المعارضة لعقولهم، والثقلان واسطة، عليها المشقة لتنازع العقل والشهوة في مراديهما. فيتعب[3] الإنسان بينهما كالمخلص بين متخاصمين. فلا جرم أن الملائكة لما عبدوا الله بالعقل المجرد الخالي عن معارضة الشهوة كانت لهم اللذة العقلية، والبهجة

---

(١) في (م): وهي محال.

(٢) الذي وجدته في المباحث المشرقية للرازي بمعنى هذا وهو: " إنه لو صح إعادة المعدوم لصح إعادة الوقت الذي وقع فيه ابتداء، فيصح أن يعاد هو في ذلك الوقت بعينه فيكون وقت إعادته هو بعينه وقت ابتدائه فيكون مبتدأ من حيث أنه معاد. هذا خلف" اهـ.

[المباحث المشرقية ١/ ٤٧ـ٤٨]

(٣) في (أ): فيبعث.

الروحانية. والبهائم لما خلت عن عقل تعبد الله به تمتعت باللذات الحسية الشهوانية مدة بقائها في استعمال المكلفين لها ثم يوم القيامة، تصير ترابا بعد أن يقتص لبعضها من بعض [١]، لأنه لا عبادة لها تستحق بها يوم القيامة لذة عقلية ولا حسية.

وعند مصيرها ترابا يقول الكافر: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا ﴿٤٠﴾﴾ [٢] وبنو آدم لما تعبدوا فيما بين العقل والشهوة وجب بمقتضى هذه المناسبة أن يجمع لهم في الآخرة بين اللذتين العقلية بمقتضى العقل الذي عبدوا الله وعرفوه به، والحسية بمقتضى الشهوة التي صبروا على خلافها في طاعة الله ـ سبحانه ـ ولو في التوحيد وهذا معنى قوله تعالى: ﴿وَجَزَاهُم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾﴾ [٣] أي بما صبروا على الطاعات وعن الشهوات [٤].

هذا آخر الجواب عما يستحق أن يجاب عنه من هذا السؤال من الآيات والأخبار الصحيحة، فأما ما ذكره من ضعيف الأخبار. وكلام "أبي حامد" [٥]

١٢٥أ وغيره: فلا يلزمنا / الجواب عنه، ولا هو ممن يستحق ذلك".

---

(١) أخرج الطبري في تفسيره (٣٠/٢٦) من طرق عن عبدالله بن عمرو وأبي هريرة ـ رضي الله عنهما ـ من عدة طرق أحدهما مرفوع من طريق أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «يقضي الله بين خلقه الجن والانس والبهائم، وإنه ليقيد يومئذ الجماء من القرنا، حتى إذا لم يبق تبعة عند واحدة لأخرى، قال الله: (كونوا ترابا) فعند ذلك يقول الكافر: ياليتني كنت ترابا". وفي سنده راو غير مصرح به. وذكر الشوكاني ـ رحمه الله ـ أن ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث والنشور: أخرجوه عن أبي هريرة.

[انظر تفسير الشوكاني ٥/ ٣٧١].

(٢) آخر سورة النبأ.

(٣) سورة الإنسان، آية: ١٢.

(٤) انظر تفسير الطبري ٢٩/٢١٣، وتفسير القرطبي ١٩/ ١٣٦، وتفسير ابن كثير ٤/ ٤٥٥.

(٥) هكذا في النسخ الثلاث "أبي حامد" ولعل لأبي حامد الغزالي كلام نقله هذا النصراني فأشار إليه الطوفي بهذه الإشارة. ولو كان المقصود أبي علي ابن سينا. لكان الجواب عن كلامه حاصل أولا.

٨٦م [اعتراض النصراني على خلق السموات والأرض في ستة أيام]

قال: وفي سورة الأعراف [١]: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ...﴾.

وقال في سورة السجدة [٢]: ﴿قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ إلى قوله: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا... ﴿١٢﴾﴾ [٣].

فمقتضى هذه الآية الثانية أن السموات والأرض خلقتا [٤] في ثمانية أيام ألا ترى أنك لو قلت:

بنيت بيتا وأسسته في يومين، وأقمت حيطانه في أربعة أيام، وسقفته في يومين، لم يشك عاقل، يسمع قولك في [٥] أن مدة إقامتك البيت بجملته ثمانية أيام. ولهذا يلزم محمدًا ـ صلى الله عليه وسلم ـ [٦] إن كان صادق الإخبار في الآية [٧] الأولى فالثانية بالضرورة كاذبة. وبالعكس. وذلك مطلوبنا.

---

(١) الآية: ٥٤.

(٢) هي: حم السجدة، وهي: فصلت.

(٣) قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [سورة فصلت: ٩-١٢].

(٤) في النسخ الثلاث: خلقت.

(٥) "في" ليست في (م).

(٦) جملة: صلى الله عليه وسلم: ليست في (م) و(ش).

(٧) كلمة "الآية" ليست في (أ).

قلت: الجـواب عن هذا: أن الآيـتين لا تناقض فـيـهـمـا [1]، ولكن هذا الشخص لم تكن له معـرفة بالقرآن ولا لغة العرب وتنزيل الألفـاظ منازلها وجدير بمن يتكلم فيما لا يعلم أن يخطىء ويتلعثم.

وبيـان ذلك: أن القرآن مـصـرح في أكثـر من ستـة مـواضع بأن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام [2]. فهذه نصوص لا تحتمل التأويل. وهذه الآيات التي في سورة السجدة [3]. فيها نوع اجمـال. والمراد بها ما في تلك النصوص، ولا يبين ذلك إلا بالتـأويل، والتوفـيق بين الكل، ومن قواعـد الأصوليين حـمل المجمل على المبين،/ والظاهر على النص، والمطلق على المقيد، والعام على الخاص ٦٩ش
فهذا مجمل، أو محتمل نحمله على ذلك النص الصريح.

وبيانه: أن اليومين المـذكورين في قوله: ﴿قُلْ أَئِنَّـكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّـذِي خَـلَقَ ١٢٦أ
الأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾؟ داخلان في الأربعة المذكورة في قوله: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾﴾ والدليل على ذلك من وجوه:

أحدها: أن الله سبحانه يقول في سجدة "الم" [4] وغيرها: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ... ﴿٤﴾﴾ ثم ثبت بهذه الآية المتنازع فيها أنه خلق السـموات في يومين، فتـعين أنه خلق الأرض بما فيـها من الجـبال والشـجر

---

(١) في (ش)، (أ): فيها.

(٢) ذكر الله ذلك في سبعة مواضع هي في سـورة الأعراف الآية ٥٤، وفي يونس: ٣، وفي هود: ٧، وفي الفرقان: ٥٩، وفي السجدة: ٤، وفي ق: ٣٨، وفي الحديد: ٤.

(٣) هي سورة فصلت.

(٤) الآية: ٤.

والبحار والأقوات وغيرها في أربعة أيام، لأن هذه الأشياء إما من حقيقة [1] الأرض، أو مما بينها وبين السماء. فتعين بما ذكرناه أنها داخلة فيما خلق في أربعة أيام التي منها اليومان الأولان [2].

الوجه الثاني: أن قوله: ﴿ في أربعة أيام ﴾ إما أن نعلقه بتقدير الأقوات فقط، أو به وبما قبله من خلق الأرض وجبالها، والبركة فيها. والأول باطل، لأنه
٨٧م يلزم[3] / أن يكون فعل ما قبل ذلك، لا في زمان، وهو محال. فتعين الثاني، وهو أن أربعة الأيام متعلقة بجميع ما تقدم، من قوله: ﴿ خلق الأرض ﴾ إلى قوله: ﴿أقواتها﴾ [4] وعلى هذا اعتراض لا يخفى.

الوجه الثالث: أن محمداً ـ عليه السلام ـ لم يشك أحد في حكمته وفصاحته ولهذا نسبه الأعداء إلى أنه إنما أقام ناموسه بالحكمة والسيف. ومن يكون من الحكمة في هذه الرتبة لا يناقض ما صرح به في ستة مواضع بما يقوله في موضع، ولا يخفى عليه ذلك. فدل هذا على أنه أراد بما في هذه الآية ما في تلك
١٢٧أ الآيات. وذلك إنما يصح بجعل اليومين الأولين داخلين في الأربعة الثانية ويصير / هذا كما لو قلت: سرت من القاهرة[5] إلى بيت المقدس[6] في عشرة أيام، وإلى

---

(١) كلمة: "حقيقة" ليست في (م).

(٢) وهذا ما ذهب إليه ابن كثير في تفسيره للآية ٤/ ٩٣، ولا اعتراض على هذا التفسير فهو الصحيح.

(٣) في (ش): لزم.

(٤) ذكر هذا بمعناه الإمام الطبري في تفسيره (٢٤/ ٩٥-٩٧).

(٥) القاهرة: مدينة بجنب الفسطاط يجمعها سور واحد، وهي اليوم المدينة الكبيرة التي تجمع عدة محافظات وهي عاصمة جمهورية مصر العربية، وتعرف قديما باسم القاهرة المعزية لأنها عمرت أيام المعز العلوي فصارت مدينة أعظم من مصر الذي أصبح معها مدينة واحدة الآن.
[انظر مراصد الاطلاع ٣/ ١٠٦٠].

(٦) من أسمائها: أورشليم، وايليا. انظر التعريف بها في هامش ص: ٣١٧ و ٤١٥ من هذا الكتاب.

دمشق [١] في عشرين [٢]. فإن [٣] العشرة داخلة في العشرين.

أما ما ذكرته من أن [٤] قول القائل: بنيت بيتا فأسسته في يومين وأقمت حيطانه في أربعة أيام، وسقفته في يومين: يفيد أن الجملة ثمانية أيام. فجوابه أن فرضك لهذه الصورة مع تقدير تقدم النص من القائل بأنه [٥] أقام جملة البيت في ستة أيام، أو مع عدم تقدير ذلك؟.

فإن قلت: مع[٦] تقدير تقدم النص المذكور كان كمسئلتنا. فلا نسلم استفادة ثمانية أيام من القول المذكور [٧]، بل ستة كالمنصوص. ويكون ذلك النص قرينة في هذا التأويل، أعني حمل الثمانية الظاهرة على الستة المنصوصة.

وإن قلت: مع عدم النص فليس ذلك مثل مسئلتنا، إذ لا نص معنا يكون قرينة نحمل بها الظاهر عليه، وحينئذ لا يلزم ما ذكره من كذب إحدى الآيتين ولا يحصل له مطلوب.

---

(١) دمشق: البلدة المشهورة. وهي قصبة الشام، ويقال لها قديما جنة الشام، لحسن عمارتها وبقعتها وكثرة أشجارها وفواكهها، ومياهها المتدفقة في مساكنها وأسواقها وجامعها ومدارسها. قيل: سميت بذلك: لأنهم دمشقوا في بنائها. أي: أسرعوا. وقيل: اسم واضعها دمشق بن كنعان. وقيل: غير ذلك. [انظر مراصد الاطلاع ٢/ ٥٣٤].

(٢) من الأولى أن يقول في بداية المثال: "سافرت عشرين يوما، فسرت من القاهرة..." ليكون أكثر دقة.

(٣) في النسخ الثلاث: "في أن العشرة".

(٤) «أن» ليست في (ش).

(٥) في (ش): فإنه.

(٦) مع: ساقطة من (أ).

(٧) في (أ): المذكورة.

ومنهـا: مـا رواه مـالك (١) في "مـوطئـه" بسنـده إلى أبي بكر (٢) في كـتـاب "الجنائز" قـال: سمعت رسـول الله ﷺ يقول: « مـا دفن نبي قط إلا في مكانه الذي توفي فيه » فحفر له فيه (٣). [مكان دفن الأنبياء]

قال: "وهذا افتراء وقول باطل. فإن "يعقوب" توفي بمصر، وحمل إلى (٤) مقبرة أبيه إبراهيم" فدفن فيها (٥)، وكذلك "إبراهيم" و "إسحاق" دفنا هناك ولم
٧٠ش يدفنا في مكانيهما من داريهما، وكـذلك "داود" و "سليمان" / إلى غيرهما من الأنبياء ماتوا بأماكنهم، ودفنوا في غيرها.

٨٨م وبالجملة: مـا دفن نبي من الأنبيـاء في مكانه الذي توفي فيه، / فـضلا أن يكونوا أجمعون دفنوا حيث ماتوا".

قلت: الجواب عن هذا من وجوه:

١٢٨أ أحدها: أن مـا ذكره من دفن يعقوب فـي غير / موضع مـوته، مأثور عن التوراة، والتوراة فيـها من التحريف والتهافت والتناقض مـا يمنع الوثوق بها ـ كما سبق ـ.

---

(١) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٠٦.

(٢) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ٨٨.

(٣) أخرجه مـالك في الجنائز، باب ما جاء في دفن الميت، وهو من بلاغاته ـ رحمـه الله ـ وسيأتي بقية لتخريجه عند غير مالك.

(٤) إلى: سقطت من (أ).

(٥) في (م): بها.

الثاني: أنه [١] ذكر في التوراة أن يعقوب بقي بمصر يبكي عليه سبعين يوما [٢]. ولو بقي ذلك القدر غير مدفون لأنتن وأراح [٣] إذ هو بشر على كل حال وذلك إهانة للميت.

ولهذا جاء في شرعنا: أن من إكرام الميت أن يبادر بدفنه، فدل على أنهم دفنوه حتى انقضت مناحتهم [٤]، ثم استخرجوه فنقلوه إلى آبائه. وحينئذ لا يكون نقله منافيا لدفنه حيث مات.

فإن قيل: لعلهم صبروه [٥] حتى مكث تلك المدة ولم يحتج إلى دفن.

قلنا: هذا لم ينقل في التوراة ولا غيرها ومجرد احتماله لا يكفي في التصديق به. وما ذكر فيها من تحنيطه لا يدل على تصبيره، إذ كل الموتى يحنطون عند الإمكان [٦].

---

(١) أنه: سقطت من (أ).

(٢) القصة في سفر التكوين آخر اصحاح منه حسب التراجم الحديثة، وفيها أنه بقي يبكي عليه أربعين يوما. وهذا دليل على تحريفهم التوراة بعد زمن المؤلف أيضا.

(٣) أراح: من راح: أي وجد ريحه. [انظر مختار الصحاح ص ٢٦٢].

(٤) المناحة: الاجتماع للحزن. [انظر لسان العرب ٢/ ٦٢٧، ومختار الصحاح ص ٦٨٤].

(٥) هو من التصبير: وهو وضع الصَّبر: أو الصبِّر، على جسد الميت لتجفيف الرطوبات وتنشيفها. والصبّر: نبات كثير الماء في خضرته غبرة... ويقال: إن ثمود لما استيقنوا بالعذاب تكفنوا بالأنطاع - نوع من الأدم - وتحنطوا بالصَّبر لئلا يجيفوا وينتنوا، وتضمد به العينان. [انظر لسان العرب ٤/ ٤٤٢، ٧/ ٢٧٨، وشرح صحيح مسلم ٨/ ١٢٤].

(٦) التحنيط: وضع الحنوط على جسد الميت: والحنوط: طيب يخلط للميت خاصة، وقيل: الكافور. استدل بعض العلماء على تحنيط الميت بمفهوم الحديث الذي أخرجه البخاري في الجنائز، باب الحنوط للميت، ومسلم في الحج حديث ٩٤ وغيرهما في قصة المحرم الذي سقط =

الثالث: أنك ناف ونحن مثبتون، والإثبات مقدم على النفي، إذا استوى المخبران، فكيف والمخبر بالإثبات ذو ناموس عظيم. وأنت فيلسوف علج.

الرابع: ـ وهو المختار عندي في الجواب ـ منع صحة الحديث [1]، فإني كشفت عنه في كتاب "الجنائز" من الموطأ فلم أجده [2]، ولم أعلم أحدا رواه إلا أحمد قال: ثنا عبدالرزاق [3] قال: أنا [4] ابن جريج [5]، قال: أخبرني أبي [6]:

= من فوق دابته فقال النبي ﷺ: «اغسلوه بماء وسدر، وكفنوه في ثوبين ولا تحنطوه، ولا تخمروا رأسه، فإن الله يبعثه يوم القيامة ملبيا» وبصريح الحديث الذي أخرجه ابن ماجه في الجنائز، باب ما جاء في غسل الميت حديث ١٤٦٢ "من غسل ميتا وكفنه وحنطه وحمله وصلى عليه ولم يفش عليه ما رأى خرج من خطيئته مثل يوم ولدته أمه" وإسناده ضعيف.

[انظر فتح الباري ٣/ ١٣٦، وما قال صاحب الزوائد على سنن ابن ماجه في الموضع المتقدم].

(١) أرى أن درجة الحديث والاعتماد عليه أقوى من درجة ما يدعونه من التوراة والإنجيل. وأن صحة أو ضعف هذا الحديث لا يهمنا ما دام اعتمادهم على ما هو أضعف كما بينه المؤلف في الوجه الأول.

(٢) الحديث رواه مالك في الموضع المشار إليه والترمذي وابن ماجه كما سيأتي قريبا.

(٣) عبدالرزاق بن همام ثقة تقدمت ترجمته ص: ١٧٤ من قسم الدراسة.

(٤) في المسند: أخبرني.

(٥) عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج، أبو الوليد وأبو خالد: فقيه المسجد الحرام، كان إمام أهل الحجاز في عصره. وهو أول من صنف التصانيف في العلم بمكة، رومي الأصل، من موالي قريش، مكي المولد والوفاة. كان ثبتا لكنه يدلس ويرسل، روى له أصحاب الكتب الستة توفي سنة خمسين ومائة من الهجرة، وقد جاوز السبعين.

[انظر تقريب التهذيب ١/ ٥٢٠، وتاريخ بغداد ١٠/ ٤٠٠-٤٠٧].

(٦) أبوه هو: عبدالعزيز بن جريج، مولى قريش، قال البخاري: لا يتابع في حديثه، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال العجلي: لم يسمع من عائشة. وقال الدارقطني: مجهول. وقال العقيلي: لا يتابع على حديثه. وقال ابن حجر: لين.

[انظر تهذيب التهذيب ٦/ ٣٣٣، والتقريب ١/ ٥٠٨، وتاريخ الثقات ص ٣٠٤].

أن أصحاب النبي ﷺ لـم يدروا أين يقبروه؟ [١] حتى قال أبوبكر سـمعت رسول الله ﷺ يقول: «لم يقـبر نبي إلا حيث يموت» [٢] فأخروا فـراشه [٣] وحفروا له تحته» [٤].

قلت: وفي هذا الحديث جـهالة وإرسال، لأن أبا ابن جـريج لا يعلم حاله في الرواية، وقد أرسله عن الصـحابة، فلا نعلم هل سـمعه منهم أو من غـيرهم عنهم؟.

١٢٩أ وهاتان / علتان لا يبنى [٥] على ما كانتا فيه من الحديث فرع فضلا عن أن نلتزم تسليمه، والجواب عنه فيما يقدح في أصل الشريعة.

ورواه ابن هشام [٦] في السيرة من وجه لا يسكن إليه أيضا. وروى الترمذي من حديث عائشة قالت: لما قبض رسـول الله ﷺ اختلفوا في دفنه. فقال أبوبكر سمعت من [٧] رسول الله ﷺ شـيئا مـا نسيته قـال: "ما قبض الله نبـيا إلا في

---

(١) في المسند: "أين يقبرون النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى . . . .

(٢) في (أ): "الا خبث بموت" وهذا تصحيف.

(٣) في (م): فرشه.

(٤) أخرجه أحمد في المسند (١/ ٧) بسند منقطع. [انظر الفتح الرباني ٢١/ ٢٥٥].

(٥) في (أ): "لايبنا" بالممدودة.

(٦) انظر الجزء الأخيـر من سيرة ابن هشام بتحـقيق السقا والأبيـاري وشلبي ص ٦٦٣، وقد تقدمت ترجمة ابن هشام في الدراسة ص:١٧٨ .

(٧) من: سقطت من (أ).

٨٩م الموضع الذي يجب أن يدفن فيه" ادفنوه / في موضع فراشه [١]، وهو حديث غريب. وفي إسناده عبدالرحمن بن أبي بكر المليكي [٢] وهو يضعف [٣]. كيف وقد روى ابن مكة [٤] في "أماليه" والسهيلي [٥] في "الروض": أن النبي ﷺ لما مات قالوا له: كيف نصلي عليك؟ قال: «إذا وضعتموني على شفير قبري في بيتي فاخرجوا عني، فإن الملائكة تصلي عليّ أولا» [٦]. وساق الحديث. فمع هذا النص كيف يكون الخلاف في موضع دفنه؟ فهذا مما يدل على ضعف ذلك الحديث.

---

(١) أخرجه الترمذي في كتاب الجنائز، باب ٣٣ حديث ١٠١٨.

(٢) في (ش): الملكي، وعبد الرحمن بن أبي بكر بن عبيد الله بن أبي ملكية المدني. ضعيف. [انظر تقريب التهذيب ١/ ٤٧٤].

(٣) قال الترمذي: "هذا حديث غريب، وعبدالرحمن بن أبي بكر المليكي يضعف من قبل حفظه. وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه. فرواه ابن عباس عن أبي بكر الصديق، عن النبي ﷺ أيضا" اهـ. قلت: أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ من طريق ابن عباس عن أبي بكر. قال في الزوائد في نفس الموضع" وفي إسناده الحسين بن عبدالله بن عبيد الله بن عباس الهاشمي تركه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني والنسائي، وقال البخاري: "يقال: أنه كان يتهم بالزندقة" وقواه ابن عدي، وباقي رجال الإسناد ثقات" اهـ. وأخرجه ابن سعد في الطبقات (٢/ ٢٩٢) من طرق منها ما هو موقوف على أبي بكر، وطريق مرفوع وفيه محمد بن عمر شيخ ابن سعد: متروك وإبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة: ضعيف.

قلت: ولعله بمجموع طرقه يكون حسنا لغيره. والله أعلم.

(٤) لم أجد له ترجمة.

(٥) انظر ص ١٧٨ من هذا البحث..

(٦) انظر الروض الأنف للسهيلي ٤/ ٢٧٤. وهو بنحو هذا اللفظ.

الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية

تأليف
سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصري الحنبلي
ت ٧١٦هـ

دراسة وتحقيق
د. سالم بن محمد القرني
الأستاذ المشارك بكلية الشريعة وأصول الدين بالجنوب
عميد الكلية سابقاً

الجزء الثاني

مكتبة العبيكان

ⓒ مكتبة العبيكان، ١٤١٩هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الحنبلي، سليمان عبد القوي الطوفي

الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية/ تحقيق سالم محمد القرني. - الرياض.

٤٥٣ ص ؛ ١٧ × ٢٤سم

ردمك ٨-٥٢٥-٢٠-٩٩٦٠ (مجموعة)

٤-٥٢٧-٢٠-٩٩٦٠ (ج٢)

أ- الإسلام والمسيحية ٢- الإسلام - دفع مطاعن

أ- القرني، سالم محمد (محقق) ب- العنوان

ديوي ٢١٤،٢٧ ١٩/٢٧٣٧

رقم الإيداع: ١٩/٢٧٣٧ ردمك ٨-٥٢٥-٢٠-٩٩٦٠ (مجموعة)

٤-٥٢٧-٢٠-٩٩٦٠ (ج٢)

الطبعة الأولى

١٤١٩هـ/ ١٩٩٩م

الناشر

مكتبة العبيكان

الرياض - العليا - طريق الملك فهد مع تقاطع العروبة

ص. ب ٦٢٨٠٧ الرمز ١١٥٩٥

هاتف ٤٦٥٤٤٢٤ فاكس ٤٦٥٠١٢٩

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ
وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ
أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا
هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾

[علامات الساعة] قال: ومن هذا القبيل من الأخبار عما يستقبل ما خرّجه مسلم عن أبي سعيد عنه (1) قال: "لا تأتي مـائة سنة وعلى الأرض نفس منفوسـة [اليوم]" (2) وهذا باطل للعيـان، وها نحن على وجه الأرض أكثر من العالـم في ذلك الزمان. وقد أتت المائة سنة التي ذكر، وبعدها مئون"/ . ٧١ش

قلت: هذا جـهل بمراد هذا الحديث، وإنمـا المراد به ما تبين في حـديث أبي سفيـان عـن جابـر قـال: قـال رســول الله ﷺ : « ما على الأرض نفس منفوسة ـ يعني اليوم (3) ـ تأتي عليها مائة سنة» / رواه مسلم (4) والترمذي (5). ١٣٠أ

وعن ابن عمر قال: صلى بنا رسول الله ﷺ ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته فلمـا سلم قال: «أرأيتم ليلتكم هذه؟ على رأس مائة سنة منـها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد».

---

(1) أي عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ .

(2) كلمة: "اليوم" زيادة من صحـيح مسلم. والحديث في صحيح مسلم: كتاب فـضائل الصحابة، باب قوله: لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض. . .، حديث ٢١٩.

(3) الجملة التفسيرية: "يعني اليوم". عند الترمذي، وفي ألفاظ مسلم الأخرى كلمة اليوم من صلب كلام الرسول ﷺ.

وهي توضيح ما يريد الطوفي الوصول إليه في إيراد هذه الأحاديث.

(4) في كتـاب فضائل الصـحابة، باب قوله: لا تأتي مـائة سنة وعلى الأرض. . .، حديث ٢١٨، بلفظ غير هذا.

(5) في الفتن، باب ٦٤ بتـحقيق إبراهيم عطـوة، بهذا اللفظ وقال التـرمذي: "هذا حـديث حسن" وبنحو لفظ مسلم أخرجه أحمد في المسند (٣/ ٣٤٥) وبلفظ آخر في (٣/ ٣٧٩).

قـال ابن عمـر: فـوهل [١] الناس في ذلك فـيمـا [٢] يتحـدثونه من هذه الأحـاديث عن مـائة سنة، وإنما قـال رسول الـله ـ صلى الله عليـه وسلم ـ [٣]: «لايبـقى ممن هـو اليـوم على ظهـر الأرض أحد» يريد أن[٤] ينخرم ذلك القرن". أخرجاه فـي الصحيحـين [٥]، ورواه أبـوداود [٦] والنسائي [٧] والترمذي [٨]. وقال حديث حسن [٩] صحـيح. فحديث أبي سعـيد إن لم يكن فيه هذا التـقييد فـهو محمول عليه بهذين النصين [١٠].

---

(١) انظر هامش ص: ٤٧٦ من هذا الكتاب.

(٢) في م: "فوهل الناس في الناس فيـما يتحدثونه..." وفي صحيح البـخاري: "فوهل الناس في مقالة رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ إلى ما يتحدثون من هذه..." وفي صحيح مسلم نحوه.

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ)، (ش).

(٤) في مواطن الحديث من الصحاح والسنن: "يريد بذلك.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب السمـر في العلم، وفي مواقيت الصلاة، باب ذكر العشاء والعتمة... وباب السمر في الفقه والخير بعـد العشاء، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ: « لا تأتي مائة سنة وعلى الأرض... » حديث ٢١٧.

(٦) في كتاب الملاحم، باب قيام الساعة.

(٧) لم أجده في سنن النسائي ولعله في الكبرى.

(٨) فـي الفـتـن، بـاب ٦٤ بتحـقيق إبراهيم عطوة ٤/ ٥٢٠. وأخـرجه أحمـد في المسند (٢/٨٨، ١٢١).

(٩) كلمة "حسن" ليست في جامع الترمذي. نشر المكتبة الإسلامية.

(١٠) قلت: والحديث مقـيد بهذا التقيـيد بحمد الله فيكون أصـرح الأحاديث. وأظن أن الطوفي لم يطلع على التقييد الذي زدته من صحيح مسلم، أو سها عنه.

قال العلماء: وفائدة إخبارهم بذلك: أن يبادروا بالعمل ويغتنموا مدة المهل.

ولعمري إن هذا النصراني معذور في سوء فهمه لهذا الحديث، إذ كان بعض الصحابة وهم فيه. ثم العجب ممن يفهم من هذا الحديث غير ما ذكرناه مع أنه - عليه السلام - وعد بأشياء تكون عند اقتراب الساعة كالدجال ويأجوج ونحوها [(١)] من نفخ الصعق، والقواطع الدالة على بقاء العالم، لكن الوهم لم يسقط عن أحد. والله أعلم.

قال / : وفي كتاب "الطلاق" [(٢)] من البخاري [(٣)] عن سهل بن سعد ٩٠م
الساعدي [(٤)] قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - [(٥)]: «بعثت أنا

---

(١) أخرج مسلم في صحيحه (كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، حديث ٣٩، ٤٠) عن حذيفة بن أسيد الأنصاري - رضي الله عنه - قال: اطلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر. فقال: «وما تذاكرون؟» قالوا: نذكر الساعة. قال: «إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات». فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم - صلى الله عليه وسلم - ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم.

(٢) باب اللعان...

(٣) من البخاري: مكررة في (أ).

(٤) أبوالعباس سهل بن سعد بن مالك بن خالد الخزرجي الأنصاري، الساعدي من بني ساعدة الصحابي المعمر بقية أصحاب رسول الله ﷺ توفي أبوه - رضي الله عنهما - في حياة النبي ﷺ وسهل له من الرواية في كتب الأحاديث ثمانية وثمانون ومائة حديث. وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة سنة إحدى وتسعين على الأشهر.

[انظر الإصابة ٢/ ٨٨ ت ٣٥٣٣، وسير أعلام النبلاء ٣/ ٤٢٢ - ٤٢٤].

(٥) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (أ).

والساعة كهاتين» مشيرا بالسبابة والوسطى [١]. ومن باب قرب الساعة من البخاري ومسلم عن عائشة: أن رجالا من الأعراب كانوا يأتون النبي - صلى الله عليه وسلم - [٢] فيسألونه عن الساعة فكان ينظر إلى أصغرهم / فيقول: «إن يعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم» [٣]. ١٣١أ

قلت: أما الحديث الأول فصحيح المعنى، إذ معناه أنه بعث قريبا من قيام الساعة، لكن البعد والقرب إضافيان، فقد يكون الشيء قريبا بالنسبة إلى أبعد منه، بعيدا بالنسبة إلى أقرب منه، والتفاوت بين الوسطى والسبابة نحو سبعها تقريبا، ومنذ بعث [٤] آدم إلى حينئذ نحو سبعة آلاف سنة - على خلاف في ذلك - [٥].

---

(١) في الموضع السابق من صحيح البخاري: "... كهذه من هذه، أوكهاتين وقرن بين السبابة والوسطى". وقد أخرج الحديث أيضا في تفسير سورة النازعات، وفي كتاب الرقاق، باب قول النبي ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين» بألفاظ متقاربة. وأخرجه مسلم في كتاب الفتن، باب قرب الساعة. بعدة ألفاظ، وفي كتاب الجمعة... حديث ٤٣، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب اجتناب البدع والجدل، وفي كتاب الفتن، باب أشراط الساعة. والدارمي في كتاب الرقاق، باب قول النبي ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين»، وأحمد في مواضع من المسند منها (٤/٣٠٩).

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٣) قال هشام أحد رواة الحديث: "يعني موتهم" والحديث في صحيح البخاري في كتاب الرقاق باب سكرات الموت، وفي كتاب الأدب، باب قول الرجل ويلك. بنحوه عن أنس. وفي صحيح مسلم عن عائشة في كتاب الفتن، باب قرب الساعة، حديث ١٣٦، وأخرجه أحمد في المسند في مواضع منها (٣/٢٢٨) عن أنس.

(٤) أي: خلق.

(٥) روي عن ابن عباس سبعة آلاف سنة، وعن وهب بن منبه ستة آلاف سنة. وقال الطبري: والصحيح من ذلك ما دل على صحته الخبر الذي رواه ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «أجلكم في أجل من كان قبلكم من صلاة العصر إلى مغرب الشمس» وقد أورد ابن حجر في الفتح أقوالا كثيرة في هذا الموضوع. وأخرج ابن الأثير في منال الطالب في شرح طوال الغرائب في=

ومن عهد النبـوة إلى الآن قريب من ألف سنة [1]، فهذا تقـريب صحيح. ووقت القدح فـي هذا الحديث لم يأت بعـد. فإن تمادي العالم نحـو ألف أو ألفي سنة أخرى قـد يتجه [2] للقادح أن يقـدح أو نجيب نحن [3] بجواب آخـر. وأما الحديث فصحيح أيضًـا، والمراد بقيام ساعتهم فيه مـوتهم لأن من مات فقد قامت قيامته، لأنه يصير إلى أوائل أوقات القيامة، إذ "القبر أول منازل الآخرة" [4]. ثم هذا معـارض بما في آخر الفصل الرابع والعـشرين [5] من إنجيل مـرقس. والتاسع والعشرين [6] من إنجيل لوقـا: حيث يقول المسـيح: "إن ههنا قوما من القـيام لا يموتون [7] حتى يعاينوا ملكوت الله" [8].

= حديث ابن زمل الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «فالدنيا سبعة آلاف سنة، أنا في آخرها ألفا» قـال ابـن الأثيـر: هـذا حديث حسن، شامي الإسناد، وقد أخـرجه الأئمة في كتبهم..." (انظر فتح الباري ١١/ ٣٥٠-٣٥٢، والكامل في التاريخ ١/ ١١، ومنال الطالب ص: ٢٤٩-٢٥٠).

(١) المؤلف يقول هذا في سنة سبع وسبعمائة من الهجـرة. فيكون التقريب نحو ثمانمائة سنة من عهد النبوة، وما قاله فيه مبالغة.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث، ولعل الصواب: "قد لا يتجه" والله أعلم.

(٣) نحن: ليست في (أ).

(٤) هذا طرف من حديث الترمـذي في كتاب الزهد، باب ٥، وابن ماجه في كـتاب الزهد باب ذكر القبـر والبلى، وقـال الترمذي: "هـذا حديث حسن غـريب لا نعرفـه إلا من حديث هـشام بن يوسف" قلت: وهو ثقة، وبقية السندين ثقات. والله أعلم.

(٥) في الثالث عشر في التراجم الحديثة.

(٦) في الواحد والعشرين من التراجم الحديثة.

(٧) في (م): فيموتون.

(٨) نص مرقس في التراجم الحديثة بعد أن أخبر عن أمر الساعة قال: "الحق أقول لكم لا يمضي هذا الجيل حتى يكون هذا كله" اهـ. وفي لوقا: "فاعلموا أن ملكوت الله قريب، الحق أقول لكم إنه لا يمضي هذا الجيل حتى يكون الكل..." اهـ.

ومراده بملكوت الرب: القيامة، كما في سائر المواضع من الإنجيل ولا يصح حمل ملكوت الله ههنا على الآيات والمعجزات، لأنهم كانوا قد عاينوها.

قال: وفي تفسير ابن عطية لسورة القمر، قال أنس: خطب رسول الله/ وقد ٧٢ش
كادت الشمس تغيب فقال: «ما بقي من الدنيا فيما مضى إلا كمثل ما بقى من هذا
اليوم فيما مضى» (١) وقال: « إني لأرجو أن / يؤخر الله أمتي نصف يوم»(٢). ١٣٢أ

قلت: هذا حديث له أصل في الرواية لكنا لا نحقق صحته كغيره، لكن قد(٣) رواه النسائيّ وابن ماجه (٤) والترمذي وحسنه، فلا يلزمنا الجواب عنه، بل

---

(١) أخرجه الترمذي في كتاب الفتن، باب ما أخبر النبي ﷺ أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة، عن أبي سعيد بلفظ نحو هذا اللفظ ثم قال: "وفي الباب عن حذيفة وأبي مريم، وأبي زيد بن أخطب، والمغيرة بن شعبة، وذكروا أن النبي ﷺ حدثهم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة. وهذا حديث حسن صحيح" اهـ. وأخرجه ابن كثير في تفسير سورة القمر عن البزار. وقال ابن كثير: "مداره على خلف بن موسى بن خلف عن أبيه، وقد ذكره ابن حبان في الثقات" وقال: "ربما أخطأ" وقال الهيثمي عنه وعن أبيه: "وقد وثقا". قلت: وهذا سند غير سند الترمذي. وأخرجه أحمد في المسند (٣/ ١٩) عن أبي سعيد بسند رجاله رجال الصحيح. [انظر مجمع الزوائد ١٠/ ٣١٤].

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الملاحم، باب قيام الساعة، عن سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ قال: «إني لأرجو أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم» قيل لسعد وكم نصف ذلك اليوم؟ قال: خمسمائة سنة. قال ابن حجر: "ورواته موثوقون إلا أن فيها انقطاعا" [فتح الباري ١١/ ٣٥١] وأخرجه أحمد في المسند (١/ ١٧٠) من طريق آخر عن سعد بنحو لفظ أبي داود. بسند موصول فيه أبوبكر بن عبدالله بن أبي مريم: ضعيف.

(٣) قد: ليست في (أ).

(٤) لم أجد الحديثين في غير المواضع السابقة من الكتب المشهورة. وقد جعلهما المؤلف عفا الله عنه حديثا واحدا، وهما حديثان.

الأحاديث الثابتة في الرواية كأحاديث البخاري ومسلم لا يلزمنا الجواب عنها في هذا المقام، لأنها آحاد، والآحاد غايتها أن تثبت بها أحكام الفروع لا أن تورد نقضا على أصول / الشرائع[1] . ولهذا قال أكثر طوائف المسلمين: "لا تثبت بأخبار ٩١م
الآحاد صفة لله، لأن مسائل الأصول القطعية لا تثبت إلا بقاطع" [2] وإنما نحن تبرعنا بالجواب عن تفاصيل هذه الأحاديث تبرعا.

وهذه قاعدة نافعة في هذا الباب ـ وقد سبقت في أول الكتاب ـ ثم إن [3] تبرعنا بالجواب عن هذا كما تبرعنا به عن غيره [4]. فمعنى قوله: "ما بقي من الدنيا فيما مضى إلا كمثل ما بقي [5] من هذا اليوم فيما مضى" هو قريب من قوله: « بعثت أنا والساعة كهاتين ».

والمعنى الجامع بين الحديثين تقليل[6] ما بقي من الدنيا بالإضافة إلى ما مضى منها، وهذا صحيح، فإنه ـ عليه السلام ـ أخبر بجملة من أشراط الساعة وقد ظهر

---

(١) سبق الكلام عن حجية حديث الآحاد والرد على من أنكر ذلك ورد قول الطوفي في هذه المسألة ص: ١٤٧ - ١٥٣. وليس له حاجة هنا إلى ما ذهب إليه في خبر الآحاد، وهو في العمل به على غير ما قاله. بل يستند أحيانا إلى حديث ضعيف ويدافع عنه. كما في قصة الغرانيق وغيرها.

(٢) القائلون بذلك هم: الجهمية والمعتزلة والشيعة، وبعض الطوائف التي لا يعتد بقولها. وإلا فإن جمهور المسلمين: إذا صح الحديث تلقوه بالقبول، وإن كان آحادا، ويثبتون به صفات الله تعالى وأسماءه وليس المخالفون لهم بأكثر طوائف المسلمين إلا في بعض العصور التي كثرت فيها الفتن وترأس فيه أهل البدع والضلال، كما حدث في عصر الطوفي. ثم إن الأمر لا يلزمه هذه التنازلات للنصراني، والله الموفق.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث. والأصح: "إنا تبرعنا".

(٤) لا نوافق الطوفي ومن وافقه من الأصوليين على هذه القاعدة كما تقدم في الدراسة.

(٥) ما بقي: سقطت من: (أ).

(٦) في (أ): بقليل.

كثير منها، فما عادت تتأخر، ولو عاش هذا الخصم لأبصر.

وأما قوله: « إني [1] لأرجو أن يؤخر الله أمتي نصف يوم » فالمراد باليوم من أيام الآخرة [2] وهو ألف سنة لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٤٧﴾﴾ [3] ولا شك أن علم وقت الساعة من كنوز الغيب الذي استبد [4] الله بعلمه لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ...﴿٣٤﴾﴾ [5] وقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي لا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلاَّ هُوَ... ﴿١٨٧﴾﴾ [6].

١٣٣أ فالنبي ـ صلى / الله عليه وسلم ـ ما كان يعلم عين وقت الساعة، لأنا لم نعتقده إلها، كما اعتقدتم إلهية المسيح، بل هو رسول كريم يعلم ما أعلمه [7] الله سبحانه كما قال: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلاَّ مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ ...﴿٢٧﴾﴾ [8] فكان يعلم أمارات الساعة وقد أخبر بها ووقع بعضها ونحن ننتظر الباقي لا عين وقتها، ولذلك قال: « اني لأرجو أن يؤخر الله أمتي نصف يوم » يعني خمسمائة [9] ، وها قد أعطاه الله رجاءه وزيادة فهذا اليوم سبعمائة سنة وسبع سنين". وفي الزمان تراخي.

---

(١) في (م): واني.

(٢) هذا مروي عن عكرمة، وقال ابن عباس ومجاهد: يعني من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض. ورواه الطبري في تاريخه والسهيلي بسند ضعيف وللعلماء في ذلك أقوال ليس عليها أدلة. [انظر فتح الباري ١١/ ٣٥١، وتفسير القرطبي ١٢/ ٧٨].

(٣) سورة الحج، آية: ٤٧.

(٤) الاستبداد بالشيء: الانفراد به، والاختصاص. [انظر منال الطالب ص ٤٠٢، ومختار الصحاح ص ٤٣].

(٥) سورة لقمان، آية: ٣٤.

(٦) سورة الأعراف، آية: ١٨٧.

(٧) في (أ): "ما علمه" بدون همزة.

(٨) سورة الجن، آية: ٢٦-٢٧.

(٩) أي خمسمائة سنة.

[منافع الحبة السوداء]

قال: وفي كتاب الطب من البخاري [(١)] عن عائشة قالت: سمعت النبي يقول: « إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام » [(٢)].

قلت: هذا الحديث صحيح متفق عليه [(٣)]، وفي لفظ البخاري عن ابن أبي عتيق[(٤)] قال: (عليكم بهذه الحبة السوداء، خذوا [(٥)] منها خمسا أو سبعا فاسحقوها ثم اقطروها في أنفه - يعني المريض - بقطرات زيت في هذا الجانب وفي هذا الجانب [(٦)] فإن عائشة حدثتني أنها سمعت النبي ﷺ يقول: . . . الحديث [(٧)].

---

(١) باب الحبة السوداء: عن عائشة وعن أبي هريرة - رضي الله عنهما -.

(٢) وتكملته: "قلت: وما السام؟ قال: الموت" وفي الرواية الأخرى عن أبي هريرة: "قال ابن شهاب: والسام الموت، والحبة السوداء الشونيز".

(٣) أخرجه البخاري في الموضع السابق، ومسلم في كتاب السلام، باب التداوي بالحبة السوداء حديث ٨٨، عن أبي هريرة، وأخرجه الترمذي في كتاب الطب، باب ما جاء في الحبة السوداء عنه، وابن ماجه في الطب، باب الحبة السوداء، وأحمد في المسند بعدة روايات في مواضع منها (٢/٢٤١، ٢٦١، ٢٦٨).

(٤) هو عبدالله بن محمد بن عبدالرحمن بن أبي بكر الصديق، المعروف بابن أبي عتيق، ويكنى بأبي بكر روى عن عمة أبيه عائشة - رضي الله عنهما - وعن ابن عمر. اشتهر بالمزاح، وقيل: إنه معدود في الصحابة لأنه ولد في عهد النبي ﷺ وأبوه وجده وجد أبيه صحابة مشهورون.

[انظر تهذيب التهذيب ٦/ ١١، وفتح الباري ١٠/ ١٤٤].

(٥) في صحيح البخاري: فخذوا.

(٦) وفي هذا الجانب: سقطت من (أ).

(٧) وهذا أيضا في لفظ ابن ماجه في المواضع السابقة.

وعن قتادة قال: حدثت / أن أبا هريرة قال: "الشونيز [(١)] دواء من كل داء ٩٢م
إلا السام" قال قتادة: يأخذ كل يوم إحدى وعشرين حبة، فيجعلهن في خرقة، فلينقعه، فليستعط به كل يوم في منخره الأيمن قطرتين، وفي الأيسر قطرة،
والثاني: في الأيسر قطرتين وفي الأيمن قطرة./ والثالث: في الأيمن قطرتين وفي ٧٣ش
الأيسر قطرة [(٢)].

قلت: فالظاهر أن هذا عن توقيف فلا ينبغي أن يقدح في هذا الخبر حتى يجرب على هذه الصفة، فإن صح فقد حصل المقصود، وإلا أمكن الجواب من وجوه:

أحدها: أن أثر الشيء / قد يتخلف لمانع، فربما تخلف أثر الشونيز لعدم ١٣٤أ
خلوص نية المستشفي به في تلقي خبر الشارع [(٣)]، ولا شك أن الشارع لم يبعث طبائعيا[(٤)] ولا طبيبا، وإنما يصف ما يصف من هذا على جهة التبرك باختياره فيصير كالأدعية التي أمر بها، وقد صح عنه أنه قال: "إذا دعوتم [(٥)] الله فادعوه وأنتم

---

(١) الشونيز: لفظ فارسي. وهو الحبة السوداء، وهي الكمون الأسود، وتسمى الكمون الهندي. وقيل فيها غير ذلك. والصحيح ما ذكر.

[انظر زاد المعاد ٤/٢٩٧، وفتح الباري ١٠/١٤٥].

(٢) لم أهتد إلى موضع قول قتادة هذا، رغم البحث عنه.

(٣) يمكن استشفاء الكافر به، ويشفى بإذن الله الذي وسعت رحمته كل شيء كما في قصة اللذيغ، ولكن مقصود الطوفي على جهة التبرك كما اتضح من كلامه بعد هذه العبارة.

(٤) أي: لم يكن ذلك طبيعة أو سجية له، ولم تكن صنعته، ولا تعلمها. [انظر لسان العرب ٨/ ٢٣٢].

(٥) في (ش)، (أ): دعيتم.

موقنون بالإجابة، فإن الله لا يسمع دعاء من قلب غافل لاه" [1] أو لغير ذلك من الموانع.

الثاني: حمل الخبر على التقييد بما إذا كان المعالج به النبي ﷺ كرامة له وإعجازا.

الثالث: تقييده بما إذا ركب مع أدوية خاصة [2] تركيبا خاصا أو في زمن خاص أو في مزاج خاص. وليس هذا بأول لفظ قيد من ألفاظ الأنبياء، فإن الاطلاقات في كلامهم كثيرة والعلماء يقيدونها. ثم ماذا ينكر من الخبر. وقد ذكر الأطباء للشونيز منافع كثيرة؟.

قال ابن جزلة [3] في المنهاج [4]:

---

(١) في النسخ الثلاث: لاهي. والحديث. أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب ٦٦، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه » قال أبوعيسى: "هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، سمعت عباسا العنبري يقول: اكتبوا عن عبدالله بن معاوية الجمحي فإنه ثقة" اهـ. قلت: وثقه ابن حجر في التقريب. ولكن ضعف شيخه "صالح المري". وأخرج أحمد في المسند (٢/ ١٧٧) عن عبدالله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ قال: « القلوب أوعية بعضها أوعى من بعض فإذا سألتم الله عز وجل أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة فإن الله لا يستجيب لعبد دعاه عن ظهر قلب غافل ». ويقول المنذري في الترغيب والترهيب (٣/ ٢٩٤): "إسناده حسن" ويقول الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠/ ١٥١): "رواه أحمد وإسناده حسن" اهـ.

(٢) في: (أ) "أدوية خاصا تركيبا خاصا".

(٣) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨٢.

(٤) حسب ما في الأعلام للزركلي (٨/ ٦١) أن الكتاب مايزال مخطوطا.

« الشونيز حار يابس في الثالثة مقطع للبلغم، جلاّء، محلل للرياح والنفخ ويقطع الثاليل[1] والخيلان [2] والبهق [3] والبرص [4] والجرب [5] ، وينفع من الزكام البارد، وخصوصا مقلوا مجموعا على [6] خرقة كتان ويطلى به جبهة من به صداع بارد ويفتح السدد، والسعوط به ينفع ابتداء الماء، وشربه ينفع من انتصاب النفس [7] ويقتل الديدان، ولو طلي على السرة، وبذر الحيض، والماء والعسل للحصاة، ويحل الحميات البلغمية والسوداوية، ودخانه يطرد [8] الهوام، وهو ينفع من لسع الرتيلا [9] ، وقدر ما يؤخذ منه إلى درهم [10]» .

---

(١) الثآليل: حمع ثؤلول، وهو داء يشبه الجنون. وقيل داء يـأخذ الغنم كالجنوب يلتوي منه عنقها أو ما نبت في الجلد من المشاهد الآن [المصباح المنير ١/ ١٠٨ولسان العرب١١/ ٩٥].

(٢) الخيلان: جمع خال، وهي الشامة في الجسد. [منال الطالب ص ٣٥٢].

(٣) البهق: بياض في الجسم مخالف للونه. دون البرص. [المصباح المنير ١/ ٨٠، ولسان العرب ٢٩/١٠].

(٤) البرص: داء معروف نسأل الله العافية منه، وهو بياض يقع في الجسد. [لسان العرب ٧/ ٥، وانظر مختار الصحاح ص ٤٨].

(٥) الجرب: خلط غليظ يحدث تحت الجلد من مخالطة البلغم الملحم للدم يكون معه بثور على جلد الإنسان والإبل والماعز من الغنم وربما حصل معه هزال لكثرته.
[انظر المصباح المنير ١/ ١١٦، ولسان العرب ١/ ٢٥٩].

(٦) في (م): "في خرقة كتان" .

(٧) انتصاب: من نصب: أي تعب. [انظر مختار الصحاح ص ٦٦١، والمشوف المعلم ٢/ ٧٧٢] وفي زاد المعاد (٤/ ٢٩٨): أن شربه ينفع من ضيق النفس. فيكون المعنى مقارب.

(٨) في (أ): مطرد.

(٩) الرتيلا: عدها الجاحظ في الحيوان (٢/ ٢٣٧، ٤/ ٢٢٦) من العناكب التي لها سموم في خراطيمها وفيها ما يقتل.

(١٠) ذكر هذا وأكثر منه الإمام ابن القيم في زاد المعاد ٤/ ٢٩٦-٣٠٠.

وذكر غـيره له غيـر ذلك من المنافع. ثم إنه إذا كان حـارا يابسا في الثـالثة فاتجـاه مضمـون الحديث منه مـعقول. وذلك لأنه مـتمكن في طبع الحـياة/ وهو ١٣٥أ
الحرارة. فـهذا أصل يبنى عليـه، ثم المرض ينقسم بانقـسام العناصـر/ الأربعة في ٩٣م
كيفياته، وهي معروفة.

وتقرر أن العلاج قـمع الشيء بضده، فإن كان المرض باردا رطبا، فـالشونيز مضاد له فيـصلح دواء له. وإن كان باردا يابسا فقد تضادا في الحرارة واشتـراكهما في اليبوسة يعدل بالمرطبات، وكـذلك إن كان المرض حارا رطبا أو يابسا تضادا في الحرارة. وما اشتركا فيه يعدل على ماشرحته الصناعة.

وبهذا التقرير يصح [1]أن فيه دواء من كل داء.

بقي أن يقال: فعلى هذا تبطل فائدة التخصيص بالشونيز، لأن هذا متجه في كل حار يابس أو رطب فيقال: يجوز أنه خـصه بالذكر لما اختص به من خواص لا يشارك فـيهـا، أو أنه كان [2] أعم وجودا عندهم أو أن هذا مـفهوم لقب [3] فلا يكون حجة على انتفاء الحكم في غيره [4].

---

(١) في (ش): نص.

(٢) في (م): "أو إذا كان . . ." .

(٣) مكان: "مفهوم لقب" بياض في (م).

(٤) لوكان قوله: «مـفهوم لقب فلا يكون حـجة على انتفاء الحكم في غـيره» بياض في (ش). ولو اقتصر المؤلف في هذا على أنه قد يكون هناك أشيـاء لـم يهتد الناس إليها حتى الآن لكان أولى. والله أعلم.

[طهـ مـحـ ﷺ] قال: " وإذا قد فرغنا من امتحان الشرط الأول وهو الصدق. وحصلنا من[1] ذلك على ما اتضح [2] وظهر. فلندخل إلى امتحان الشرط الثاني وهو: الطهارة فنتأمل ماصح عنه من ذلك".

قلت: "قوله: وحصلنا من ذلك على ما اتضح وظهر" يوهم أنه / حصل على مطلوب. ولم يحصل مع [3] ما أجبنا به على شيء فليجمع خاطره [4]. ٧٤ش

قال: "فمن ذلك حديث البخاري عن أنس قال: كان النبي يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار وهن إحدى عشرة [5] قيل له [6]: وكان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين [7]".

---

(١) في (ش): في.

(٢) في (أ): يصح.

(٣) مع: سقطت من (أ).

(٤) أي يجعل الأمر في نفسه ولا ينشره لأنه ليس بشيء. قال ابن منظور: "يقال: أجمع أمرك ولا تدعه منتشرا".

[انظر لسان العرب ٨/ ٥٧].

(٥) في بعض الروايات عند البخاري: "وهن يومئذ تسع نسوة".

(٦) في صحيح البخاري: قال قلت لأنس: وكان يطيقه؟.

(٧) أخرجه البخاري في كتاب الغسل، باب إذا جامع ثم عاد. ومن دار على نسائه... وطرف منه في باب الجنب يخرج ويمشي في السوق... من نفس الكتاب. وفي كتاب النكاح باب كثرة النساء، وباب من طاف على نسائه في غسل واحد، وأخرجه أحمد في المسند (٣/ ٢٣٩) بلفظ: (كان النبي ﷺ يطوف على تسع نسوة في ضحوه".

ثم ساق أحاديث عشـرة النبي ـ عليه السلام ـ لنسائه واستمـتاعه بهن، نحو
١٣٦أ ماروت عـائشة: " أن رسول الله ـ صلى الـله عليه وسلم ـ [(١)] كان يقـبلها/ وهو صائم ويمـص لسانها [(٢)] "، وقولها: " خالـط ريقي ريقه في آخر أيام الدنيـا " [(٣)]، " وكان يأمرني وأنا حائـض فأتزر ويباشرني [(٤)] " وقصة تزوجه زينب [(٥)]. وقوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا ...(٣٧) ﴾ [(٦)].

---

(١) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ)، (ش).

(٢) أخرجه بهذا اللفظ أبوداود في كتاب الصوم، باب الصائم يبلع الريق، وقال ابن الأعرابي في هذا الموضع من سنن أبي داود: "بلـغني عن أبي داود أنه قـال: هذا الإسناد ليس بصـحـيح" اهـ. وأخرجه أحمد في المسند (٦/ ١٢٣، ٢٣٤) والتـقى في إسناديه مع أبي داود في محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدع عن عائشة. قلت: وتقبيله ﷺ لنسائه ـ وهو صائم ـ صحيح ورد في أحاديث صحيحـة غير هذا. أما قوله: "ويمص لسانها" فيقـول ابن القيم رحمه الله: "وقال عبدالحق: لا تصح هذه الزيادة في مص اللـسان لأنها من حديث محمـد بن دينار عن سعد بن أوس، ولا يحتج بهما" اهـ. وبنحوه هذا قال الخطابي. [انظر مـختصر سنن أبي داود، ومعالم السنن، وتهذيبه لابن القيم ٣/ ٢٦٣-٢٦٤].

(٣) هذا طرف من حديث أخـرجه البخاري بألفـاظ ومن طرق في كتاب المغـازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته، وفي كتاب النكاح، باب إذا استأذن الرجل نساءه في أن يمرض في بيت بعضهن...

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الحيض، باب مـباشرة الحائض، ومسلم بمعناه في أول كتاب الحيض، والترمذي في كـتاب الطهارة، باب ما جاء فـي مباشرة الحائض، والدارمي في كـتاب الوضوء، باب مباشرة الحائض.

(٥) زينب بنت جحش الأسدية أم المؤمنين زوج النبي ﷺ وأمـها أميمة عمـة النبي ﷺ تزوجها سنة ثلاث وقيل: خمس من الـهجرة، ونزلت بسببـها آية الحجاب، وكانت قـبله عند مولاه زيد بن حارثة وفيـها نزلت: ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا ﴾ وكانت تفخـر بذلك وبأنها ابنة عمـته. توفيت سنة عشـرين من الهجرة ـ رضي الله عنـها ـ [انظر الإصابة كتـاب النساء (ت: ٤٧٠)].

(٦) سورة الأحزاب، آية: ٣٧.

وقول عائشة حين نزلت: ﴿ تُرْجِي[1] مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ [2] ﴾ ما أرى ربك إلا يسارع في هواك [3]. وما ذكره المسلمون من أن من [4] خصائصه أنه كان إذا وقع بصره على إمرأة ورغب فيها وجب على الزوج طلاقها، وأنه لما رأى زينب حاسرة قال: (سبحان مقلب القلوب) [5] وأن

---

(١) ترجي: تؤخر. ومعنى الآية: "ترجى من تشاء من أزواجك، لا حرج عليك أن تترك القسم لهن فتقدم من شئت وتؤخر من شئت، وتجامع من شئت وتترك من شئت".

[انظر تفسير ابن كثير ٣/ ٥٠١].

(٢) سورة الأحزاب، آية: ٥١.

(٣) أخرج البخاري في تفسير سورة الأحزاب عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت: كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ، وأقول: أتهب المرأة نفسها؟ فلما أنزل الله تعالى: ﴿ تُرْجِي مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ... ﴾ قلت: "ما أرى ربك إلا يسارع في هواك" وأخرجه أيضا في كتاب النكاح، باب هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد؟ ومسلم في كتاب الرضاع، باب جواز هبتها نوبتها لضرتها، حديث ٤٩، ٥٠، ٥١، والنسائي في أول النكاح، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب التي وهبت نفسها للنبي ﷺ وأحمد في المسند (٦/ ١٣٤، ١٥٨، ٢٦١).

(٤) في (م): من أن خصائصه.

(٥) هذه القصة أودرها ابن سعد في الطبقات الكبرى (٨/ ١٠١) مرسلة من طريق محمد بن عمر بن يحيى بن حبان: وهي قصة طويلة لا يتسع المقام لسردها كاملة، غير أنها باطلة لعدة أمور منها: ١- أنها مرسلة. ٢- أن في سندها محمد بن عمر الواقدي متروك الحديث، ويقلبه. وفيه أيضا عبدالله بن عامر الأسلمي ضعيف ومتروك الحديث، وكان يقلب الأسانيد والمتون ويرفع المراسيل. [انظر مع المفسرين والمستشرقين في زواج النبي ﷺ بزينب بنت جحش، للدكتور زاهر الألمعي ص ١٩] ولابن جرير الطبري في تفسيره (٢٢/ ١٣-١٤) روايات في زواجه ﷺ بزينب كلها موقوفة على بعض التابعين وفيها ضعف.

صفية[1] صارت لدحية[2] فوصفت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - [3] فبعث إلى دحية فأعطاه ما أراد ثم أخذها فقال لأم [4] أنس [5]: "أصلحيها" [6].

---

(١) صفية بنت حيي بن أخطب بن سعنة بن ثعلبة من بني النضير من سبط لاوي بن يعقوب ثم من ذرية هارون بن عمران أخي موسى عليهما السلام، صارت من السبي اليهودي يوم خيبر فأخذها دحية ثم استعادها النبي ﷺ فأعتقها وتزوجها وحسن إسلامها وكانت من أجمل نسائه ﷺ عاقلة حليمة فاضلة، توفيت - رضي الله عنها - سنة اثنتين وخمسين من الهجرة. [انظر الإصابة، كتاب النساء (ت ٦٥٠)].

(٢) دحية بن خليفة بن فروة الكلبي من كلب في قضاعة، وهو من كبار الصحابة، وهو الذي بعثه النبي ﷺ إلى قيصر في الهدنة سنة ست، فآمن به قيصر وأبت بطارقته فأخبر دحية النبي ﷺ فقال: ثبت الله ملكه. . . " كان جبريل - عليه السلام - يأتي النبي - عليه السلام - في صورة دحية وكان جميلا. توفي في زمن معاوية - رضي الله عنهما.

[انظر سير أعلام النبلاء ٢/ ٥٥٠-٥٥٦، والاستيعاب ٢/ ٤٦١].

(٣) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٤) هي أم سليم بنت ملحان بن خالد بن زيد الأنصارية، اختلف في اسمها فقيل: سهلة. وقيل: رملة. وقيل غير ذلك. وهي من السابقين للإسلام، عرضت الإسلام على زوجها فغضب عليها وخرج الشام فهلك هناك ثم تزوجها أبوطلحة - رضي الله عنهما - وكان صداقها منه أن أسلم.

[انظر الاستيعاب ٤/ ١٩٤٠، والإصابة كتاب النساء (ت ١٣٢١)].

(٥) أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد الأنصاري خادم رسول الله ﷺ شهد بدرا وهو لم يبلغ، وخدم الرسول ﷺ عشر سنين، فكان من المكثرين لرواية الحديث دعا له الرسول ﷺ بكثرة المال والولد ودخول الجنة، واستعمله أبو بكر وعمر وعلي على عمالة البحرين، ثم استقر بالبصرة حتى توفي بها سنة ثلاث وتسعين للهجرة، وعمره أكثر من مائة سنة. [انظر البداية والنهاية ٩/ ٨٨- ٩٢، والإصابة ت ٢٧٧].

(٦) روي هذا الحديث بألفاظ متعددة. وقد أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ، وفي مواضع أخرى من صحيحه، وأخرجه مسلم في كتاب النكاح، باب فضيلة اعتاقه=

وذكر السبب في قوله تعالى: ﴿لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ...﴾ [1] وأشباه هذا. ولم يذكر في هذا الشرط تشنيعا بناء على ما قدم في أول الكتاب من كلام موسى بن عبيد الله وغيره: أن حاسة / النكاح عار ٩٤م
فهذه مقدمة. ثم أثبت هنا أن محمدا كان مولعا بحاسة النكاح فانتظم له الدليل [2] فصار في التقدير تقريره هكذا [3]:

محمد كان مولعا بحاسة النكاح، وحاسة النكاح عار، فمحمد كان مولعا بالعار ومن كان مولعا بالعار لا يكون طاهرا. والنبي من شرطه أن يكون طاهرا، فمحمد ليس بطاهر فلا يصلح أن يكون نبيا.

والجواب عن هذا قد سبق أول الكتاب تاما كاملا [4]، لكن نبين هنا وجه بطلان شبهته، وذلك بمنع أن حاسة النكاح عار، بل هو من أحسن الأفعال، وجيد القرب، لأن فيه مصلحتين عظيمتين: / ١٣٧أ

إحداهما: وجودية، وهي إقامة النوع الإنساني بتكثير العباد والعبادة [5].

والثانية: عدمية، وهي إعدام الزنا بالاكتفاء بالحلال، ولهذا قال النبي ﷺ

= أمة ثم يتزوجها، حديث ٨٨، وله عنده عدة روايات. وأخرجه أبوداود في كتاب الخراج والإمارة باب ما جاء في سهم الصفي، والنسائي في النكاح، باب البناء في السفر، وأحمد في المسند (٣/ ١٠٢).

(١) أول سورة التحريم.

(٢) على زعم النصراني.

(٣) في (أ): هكذى.

(٤) انظر ص: ٢٦٥ - ٢٨٥ من هذا الكتاب.

(٥) في (ش)، (أ): " والعباد " ،قلت: والتعبير الأدق: "العباد العبّاد".

لأصحابه: «في فعل كذا صدقة، وفي كذا صدقة، وفي بضع أحدكم صدقة» قالوا: يا رسول الله: أيأتي أحدنا شهوته ثم يثاب؟ قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام أكان يعاقب؟» قالوا: نعم. قال: (فكذلك) (١).

ثم يقال: إن كان هذا عارا فالأنبياء المتقدمون أولى به، فقد كان لسليمان ألف من بين زوجة وسرية وطاف في ليلة واحدة على سبعين امرأة (٢)" وكانت له

---

(١) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف عن أبى ذر - رضي الله عنه - أن أناسا من أصحاب النبي ﷺ قالوا للنبي ﷺ يا رسول الله: ذهب أهل الدثور بالأجور. يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم. ويتصدقون بفضول أموالهم. قال: أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون؟ إن بكل تسبيحة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وكل تحميدة صدقة. وكل تهليلة صدقة. وأمر بالمعروف صدقة. ونهي عن المنكر صدقة. وفي بضع أحدكم صدقة". قالوا: يارسول الله: أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: (أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر). وأخرجه أحمد في المسند (٥/١٦٨).

(٢) أخرج البخاري في كتاب النكاح، باب قول الرجل لأطوفن الليلة على نسائي عن أبي هريرة قال: قال: سليمان بن داود عليهما السلام: لأطوفن الليلة بمائة امرأة، تلد كل واحدة غلاما يقاتل في سبيل الله. فقال له الملك: قل إن شاء الله، فلم يقل فنسي، فأطاف بهن، ولم تلد منهن إلا امرأة نصف إنسان. قال النبي ﷺ لو قال: إن شاء الله لم يحنث، وكان أرجى لحاجته" وأخرجه في مواضع أخرى في بعضها" على تسعين امرأة" وفي بعضها: " كان له ستون امرأة..." وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب الاستثناء، حديث ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥. وفي بعضها "على سبعين" وفي بعضها: "على تسعين" وفي أخرى: " كان لسليمان ستون امرأة..." وأخرجه الترمذي في كتاب النذور، والإيمان، باب ماجاء في الاستثناء في اليمين، والنسائي في=

امرأة يحبها فعبدت صورة ابنها في داره بغير علمه، فعاقبه الله عن ذلك بأن نزع عنه الملك أربعين يوما [1]".

وكان لداود تسع وتسعون امرأة ثم صعد يوما السطح فرأى امرأة أوريا بن حنان[2] تغتسل، وكان من فرسانه وقواده فأرسل فشدد عليه في الجهاد حتى قتل ثم تزوج امرأته فكانت هي أم سليمان، وكانت تلك خطيئة [3]. ومحمد - عليه السلام - إنما أخذ امرأة من زوجها باختياره بإذن الله [4].

= الأيمان والنذور، باب إذا حلف فقال له رجل إن شاء الله هل له استثناء؟. وفي باب الاستثناء. وأخرجه أحمد في المسند (٢/ ٢٢٩, ٢٧٥, ٥٠٦) ومدار الاختلاف في العدد على ما في البخاري ومسلم. ولم يرد ألف. أو أكثر من مائة.

(١) هذه حكاية من الإسرائيليات التي أوردها بعض المفسرين عند تفسير قوله تعالى في سورة ص الآية ٣٤: " ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ﴾ عن وهب بن منبه، وكعب الأحبار، وغيرهما. ومنها: ما ذكره القرطبي عند تفسير هذه الآية: أن سليمان لما أصاب ابنة ملك صيدون...أعجب بها فعرض عليها الإسلام فأبت...فتزوجها وهي مشركة فكانت تعبد صنماً لها من ياقوت أربعين يوماً في خفية من سليمان إلى أن أسلمت فعوقب سليمان بزوال ملكه أربعين يوماً.

(٢) من التراجم الحديثة: أوريا الحثي.

(٣) هذه القصة مذكورة في الأصحاح الحادي عشر من سفر صموئيل الثاني من التراجم الحديثة.

(٤) عبارة المؤلف توحي بأنه يميل إلى رأي ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٢/ ١٢) عندما أورد الروايات المرسلة، والموقوفة على بعض التابعين، وأن النبي ﷺ دخل على زينب فأعجبته =

وفي التوراة أن" أبيمالخ" أشـرف يوما على "إسحق"/ وهو يلاعب امرأته ٧٥ش
"رفقا"(١) وأن لوطا" أسكرته ابنتاه حتى أحبلهما (٢). وأن "روبيل" ابن يعقوب وطىء سرية أبيه ونجس فراشه (٣)، وأن "يهوذا ابن يعقوب" زنا بكنته على الطريق ورهنها عمامته وخاتمه وقضيبه على جدي يعطيها إياه (٤).

فأي العارين أشد؟ من ينكح النساء حلالا أم من ينكحهن زنا؟.

١٣٨أ على أننا لا نصدق هذا في الأنبياء، بل هو عندنا محرف مبدل، لكنه لازم/
لكم لأنه في التوراة، وأنتم تحتجون علينا بها.

ثم إنا نقول لهذا النصـراني: إن أول من نكح النساء "آدم" ثم تتابع بنوه في
٩٥م النكاح، الأنبياء والأولياء والصالحون والطالحون. فكيف يكون هذا / عارا في حق
بعضهم دون بعض؟ وهل هذا إلا عناد؟.

ولأجل هذا السؤال الفاسد أنزل الله على نبيه ـ عليه السلام ـ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

= فعلم ذلك زيد فطلقها، وتزوجـها النبى ﷺ وهذا غـير صحـيح وإنما أعلم الله سبـحانه محـمد ﷺ بأن زيد سيطلق زينب ويزوجـه الله بها، فأخفى ذلك فعـاتبه الله عليه، وقد تحقق مـا أخبر الله به رسوله فـوقع خلاف بين زيد وزينب كان نتـيجته الطـلاق وبعد ذلك حقق الله ماكـان قد أوحى به إلى رسوله محمد ﷺ فزوجه زينب. والله أعلم.

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح السادس والعشرين.

(٢) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع عشر.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الخامس والثلاثين.

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين.

﴿ رُسُلاً مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ... (٣٨) ﴾ (١).

ولعلك حيث إن المسيح لم ينكح النساء تلزم العار جميع الأنبياء. وذلك لا يلزم، فإن المسيح ـ على رأيك ـ كان هو الله، أو ابن الله، فلا يجوز عليه النكاح.

وعلى رأينا: أن(٢) ذلك كان منه زهدا وعزوفا عن الدنيا، ولو تزوج وأولد لكان أكمل له، وعلى رأي بعض الناس: إنه كان حصورا كيحيى بن زكريا، لا يقدر على إتيان النساء (٣). وعلى رأي آخرين أن ذلك كان آية كما كان(٤) وجوده لا من بشر آية. فإلزامك على طريق المسيح ما يعود بالقدح على النوع الإنساني على الإطلاق لا يجوز ولا يسمع.

---

(١) سورة الرعد: ٣٨. يقول القرطبي عند تفسير هذه الآية (٩/ ٣٢٧).

"قيل: إن اليهود عابوا على النبي ﷺ الأزواج، وعيرته بذلك وقالوا: ما نرى لهذا الرجل همة إلا النساء والنكاح، ولو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن النساء، فأنزل الله هذه الآية وذكرهم أمر داود وسليمان" اهـ.

[انظر أيضا أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٧].

(٢) «أن»: ليست في (ش).

(٣) الحصور: أصله من الحصر، وهو الحبس. والحصور الذي لا يأتي النساء كأنه محجم عنهن، ويحيى عليه السلام كان حصورا، بمعنى يحصر نفسه عن الشهوات: أي لا يأتيها كأنه حصور عنها، وهذا ما يليق بمقام الأنبياء عليهم السلام.

[انظر تفسير القرطبي ٤/ ٧٧ـ٧٩، وتفسير ابن كثير ١/ ٣٦١].

(٤) «آية كما كان»: ليست في (ش).

[معجزات محمد ﷺ]

قال: " الشرط الثالث" الإعجاز ولم يأت محمد بمعجز، ولا خارق من خوارق العادة.

قال: والدليل على ذلك: ماجاء في كتاب [1] السير أن أشراف قريش أجتمعوا عند الكعبة. فقالوا: يا محمد ما أدخل أحد على قومه ما أدخلت علينا لقد شتمت الآباء وعبت الدين وسببت الألهة فإن كنت تريد السيادة سودناك، أو المال أغنيناك أو كان بك جنون بذلنا أموالنا وأبرأناك. فقال: " لاشيء من ذلك كله، بل الله أرسلني إليكم بشيرا ونذيرا" قالوا: فإن كنت غير قابل / ما عرضناه ١٣٩أ
عليك، فقد علمت أنه ليس أحد من الناس أضيق بلدا منا، ولا أشد عيشا، فسل ربك - إن كنت نبيا - فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا، وليبسط لنا بلادنا، وليخرق فيها [2] أنهارا، كأنهار الشام والعراق [3]، وليبعث لنا من مضى من آبائنا، وليكن في من مضى منهم [4]

---

(١) هكذا في النسخ الثلاث والصحيح: كتب.

(٢) في (م): منها.

(٣) العراق: البلد المشهور ما بين حديثة الموصل إلى عبّادان طولا، ومابين عذيب القادسية إلى حلوان عرضا، وسميت بذلك لأن اسمها بالفارسية إيران فعربتها العرب وقالوا: عراق. لاستواء أرضها وخلوها من الجبال وقيل غير ذلك.

[انظر مراصد الاطلاع ٢/٩٢٦].

(٤) منهم: ليست في (م).

" قصي بن كلاب " [1] فإنه كان شيخ صدق، فنسألهم عما تقول، فإن صدقوك وصنعت ما سألناك صدقناك، وعرفنا لك منزلتك من الله. وأنك رسوله.

فقال لهم: " ما بهذا بعثت إليكم إنما جئتكم من الله بالذي [2] بعثني به"

قالوا: فسل ربك أن يبعث معك ملكا يصدقك فيما تقول، ويراجعنا [3] عنك، وسله فليجعل لك خياما وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يغنيك بها عما نراك تبتغي بالأسواق وتلتمس المعايش[4] كما نلتمسها.

قال: " ما أنا بفاعل. ولا أسأل ربي هذا، وما بعثت إليكم بهذا، ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا".

قالوا: فأسقط السماء علينا كسفا. وقالوا كثيرا حتى انتهى مقالهم إلى أن

قالوا:/ أما علم ربك أنا سنسألك عما سألناك عنه فعلمك بما تراجعنا به[5]، ٩٦م

(١) قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي: سيد قريش في عصره ورئيسهم ويقال: بأنه أول من كان له ملك من بني كنانة. وهو الأب الخامس في نسب النبي ﷺ، مات أبوه وهو طفل فتزوجت أمه رجلا من بني عذرة، انتقل بها إلى أطراف الشام فشب في حجره، وسمى قصيا لبعده عن قومه. ويرى المؤرخون بأن اسمه: زيد أو يزيد، ولما كبر عاد إلى بلده. وقد عرف بالدهاء. هدم الكعبة وجدد بناءها. وكانت له الحجابة والسقاية والرفادة والندوة واللواء. لاينازع ولا يفخر عليه فاخر. مات بمكة ودفن بالحجون.

[انظر الأعلام ٥/١٩٨-١٩٩، طبقات ابن سعد ١/٦٦-٧٣].

(٢) في (أ): الذي.

(٣) في (أ): وتراجعنا.

(٤) في (ش): المعاش.

(٥) «به»: ليست في (ش)، وعبارة (أ): أنا سنسألك عنه فيعلمك بما تراجعنا...".

ويخبرك بما هو صانع بنا [(١)]، إذ لم نقبل منك / ما جئتنا به [(٢)]. ٧٦ش

قد بلغنا: أنه إنما يعلمك بهذا رجل باليمامة [(٣)] يقال له: الرحمن [(٤)] وإنا ـ والله ـ لا نؤمن بالرحمن أبدا.

ثم انصرف محمد حزينا إلى أهله [(٥)].

قال: " أفلا ترى كيف سألوه عن جملة معجزات، فلم يأت بواحدة، فظهر أنه إنما كان يعلمه القرآن: الرحمن الذي ذكروه، لا غير ".

---

(١) " بنا " سقطت من (أ)، (ش).

(٢) في (أ): " ماجبيتنا له. . ".

(٣) اليمامة: بلد كبير في نجد فيه قرى وحصون وعيون ونخل، كان اسمها أولا: جوآ، [مراصد الاطلاع ٣/ ١٤٨٣]، قال النووي في تهذيب الأسماء واللغات (٤/ ٢٠١) " مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف وأربع من مكة سميت باسم جارية زرقاء كانت تبصر الركب من مسيرة ثلاثة أيام، يقال: أبصر من زرقاء اليمامة فسميت اليمامة لكثرة ما أضيف إليها والنسبة إليها يمامي " اهـ. والصحيح أنها في نجد وليست في اليمن كما سيأتي في التعليق التالي لهذا.

(٤) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي ـ من بني حنيفة ـ الوائلي المتنبىء الكذاب من المعمرين، اشتهر بالكذب فصار في الأمثال: " أكذب من مسيلمة " ولد ونشأ باليمامة المسماة اليوم بالجبيلة بقرب العيينة بوادي حنيفة في نجد. وتلقب في الجاهلية بالرحمن وعرف برحمن اليمامة، قدم قومه إلى مكة فأسلموا ولم يسلم وكتب للنبي ﷺ أنه أشركه معه في الرسالة، فرد عليه النبي ﷺ بكتابه المشهور. ظهرت فتنته في عهد النبي ﷺ ولم يقض عليها إلا في خلافة أبي بكر بقيادة خالد بن الوليد، فقتل مسيلمة، وذلك في سنة ثنتي عشرة من الهجرة. [الكامل في التاريخ ٢/ ٢٠٣, ٢٠٤, ٢٤٣، والأعلام ٧/ ٢٢٦].

(٥) ذكر القصة كاملة ابن جرير الطبري في تفسيره (١٥/ ١٦٤ـ١٦٦) والقرطبي في تفسيره (١٠/ ٣٢٨ـ٣٢٩) وابن كثير في تفسيره (٣/ ٦٣ـ٦٤)، وابن هشام في السيرة (١/ ٢٩٧)، وذكر السهيلي أن ابن إسحاق ذكر هذه القصة [انظر الروض الأنف ٢/ ٥٠].

قلت:/ أما قوله: إن محمدا لم يأت بمعجز فسنذكر من معجزاته ما يكتفي ١٤٠أ
ببعضه العاقل، وأما ما ذكر من أنه لم يجب قريشا إلى ما سألوه من المعجزات فجوابه من أربعة أوجه:

أحدها: أنه علم أنهم معاندون، وأنه لو أتاهم بذلك لم يؤمنوا[١].. والدليل على ذلك في كلامهم. فإنهم قالوا له: أزل عنا هذه الجبال، وخرق لنا الأنهار في أرضنا، وأوسعها[٢] علينا، وابعث لنا آباءنا مع "قصي[٣]" فإن صدقوك وصنعت ما سألناك صدقناك.

فعلقوا تصديقهم له على شريطين: إزالة الجبال ونحوها، وتصديق الموتى [له، ولم يكتفوا بأحد الشرطين. ولا شك أن من له نية في متابعة الحق يكتفي ببعض ذلك. فإن بعد تصديق الموتى][٤] له في ذلك لا يبقى إلا العناد. فلما علم

---

(١) قال الله تعالى في سورة الأنعام (٤): ﴿وَمَا تَأْتِيهِم مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ وقال تعالى في نفس السورة: ٢٥ ﴿وَمِنْهُم مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لاَّ يُؤْمِنُوا بِهَا ...﴾ الآية. وقال في نفس السورة أيضا ١٢٣-١٢٤: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلاَّ بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَن نُّؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ...﴾ والآيات الدالة على هذا المعنى كثيرة في هذه السورة وفي غيرها.

(٢) في (أ): ولو سعها.

(٣) في (ش): قصي بن كلاب.

(٤) مابين المعكوفتين ساقط من (ش).

عنادهم لم يجبهم إلى ذلك. ولهذا أوحى الله إليه: ﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ... (١١١) ﴾[١].

وكذلك كان. فإنه لم يؤمن من قريش إلى يسير أول الأمر.

الوجه الثاني: أنه علم باستقراء أحوال الأمم الخالية مع أنبيائهم أنه إن[٢] عاجلهم بإظهار الآيات مع ما علمه منهم من العناد، أنهم يهلكون كما هلك قوم فرعون[٣] بعد إظهار موسى آياته وعاد[٤] وثمود[٥] وغيرهم، وكما مسخ قوم

---

(١) سورة الأنعام، آية: ١١١.

(٢) «أن» سقطت من (أ).

(٣) فرعون: هو الوليد بن مصعب (فرعون موسى) قيل: إنه من العمالقة. وقيل: إنه فرعون يوسف عمّر إلى أيام موسى. وقيل: هو من القبط، وهو الذي ادعى الربوبية كما حكى ذلك عنه القرآن: ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾ [النازعات: ٢٤] وكان له دولة عظيمة، وكان وزيره هامان. قتل الأطفال الذكور من بني إسرائيل بأمر منه عندما أخبره بظهور موسى الذي أنجاه الله وألقته أمه في اليم بأمر من الله والتقطه آل فرعون وتحقق أمر الله وهلك فرعون بالغرق وجنوده. والقصة معروفة لكل مسلم. [انظر البداية والنهاية ١/٢٦٨ وما بعدها وتاريخ ابن جرير ١/٤٠٥ فما بعدها].

(٤) عاد: قبيلة من القبائل أرسل الله إليهم نبيه هود عليه الصلاة والسلام بعد أن كان الرجل منهم ليتخذ المصراع من حجارة، ولو اجتمع عليه خمسمائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يقلّوه، وإن كان أحدهم ليدخل قدمه في الأرض فتدخل فيها. ولكنهم لما كذبوا بآيات الله وجحدوا فأهلكوا بريح صرصر عاتية. [انظر تفسير القرطبي ٢٠/٤٤].

(٥) ثمود: قوم صالح عليه السلام اشتهروا بقوتهم، وهم أول من نحت الجبال والصور والرخام. بنوا من المدائن ألفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة، ومن الدور والمنازل ألفي ألف وسبعمائة ألف كلها من الحجارة أيضا. قال الله تعالى عنهم: ﴿وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ﴾ [سورة الحجر ٨٢] وكانوا لقوتهم يخرجون الصخور، وينقبون الجبال، ويجعلونها بيوتا لأنفسهم. [انظر تفسير القرطبى ٢٠/٤٨].

من قوم المسيح: خنازير، لما لم يؤمنوا بعد نزول المائدة [١]، ونحو ذلك فأراد التمادي بهم رجاء أن يفيئوا إلى الحق.

وقد جاء في الحديث أنه ـ عليه السلام ـ قال: « خيرت بين أن يجعل الله
١٤١ لي الصفا / ذهبا ثم إن لم يؤمنوا هلكوا، وبين أن ينظروا حتى أدعوهم إلى الإسلام فاخترت أن ينظروا» [٢] معنى الحديث هذا، فهو [٣] ـ عليه السلام ـ كان

---

(١) انظر تفسير الطبري ٧/ ١٣٦، وتفسير القرطبي ٦/ ٣٦٩، عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَن يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَن نَّأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِّأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِّنكَ وَارْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَن يَكْفُرْ بَعْدُ مِنكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَّا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾﴾ [سورة المائدة ١١٢ـ١١٥]. وأخرج الترمذي في تفسير سورة المائدة عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً، وأمروا أن لا يخونوا ولا يدخروا لغد، فخانوا وادخروا ورفعوا لغد فمسخوا قردة وخنازير» وقال الترمذي: إن هذا الحديث موقوف على عمار، ولا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة.

(٢) أخرج الإمام أحمد رحمه الله في المسند (١/ ٢٥٨) عن ابن عباس رضي الله عنه قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً وأن ينحي الجبال عنهم فيزدرعوا فقيل له إن شئت أن تستأني بهم أي: تتأخر وإن شئت أن تؤتيهم الذي سألوا فإن كفروا أهلكوا كما أهلكت من قبلهم، قال بل أستأني بهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَن نُّرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَن كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: ٥٩] ورجاله رجال الصحيح. وأخرجه الحاكم في المستدرك (٢/ ٣٦٢) بنحو لفظ أحمد وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي في التلخيص فقال: صحيح.

(٣) في (أ): وهو.

حريصا على إسلامهم، لا على تعجيل هلاكهم، ولهذا قال الله سبحانه: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَن نُّرْسِلَ بِالآيَاتِ إِلاَّ أَن كَذَّبَ بِهَا الأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالآيَاتِ إِلاَّ تَخْوِيفًا (٥٩)﴾ [(١)] ./ ٩٧م

أي إلا أن كذب بها الأولون فأهلكناهم، وأنت استأنيت [(٢)] بقومك فأجبناك إلى ذلك. ولهذا ـ لما أتاهم بعد ذلك بالخوارق كانشقاق القمر [(٣)]. وتسليم الشجر [(٤)] وعجزوا عن معارضة القرآن، ولم يؤمنوا ـ جاءهم العذاب فاستؤصلوا بالسيف يوم بدر [(٥)] وغيره.

---

(١) سورة الإسراء، آية: ٥٩.

(٢) استأنيت: من التأني وهو الانتظار. يقال تأنى إذا رفق، واستأنيت بكم انتظرت وتربصت، ولم أعجلكم. فالمعنى هنا: انتظرت وتربصت فلم يعاجلهم بطلب الهلاك. [انظر لسان العرب ١٤/ ٤٨ـ٤٩، والفتح الرباني ١٨/ ١٩٣].

(٣) انظر هامش ص: ٢٥٧ من هذا الكتاب.

(٤) أخرج الترمذي في المناقب، باب ٦، حديث ٣٦٢٦. عن علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ قال: "كنت مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله جبل ولا شجر إلا وهو يقول: السلام عليك يا رسول الله". قال: "وهذا حديث غريب. وروى غير واحد عن الوليد بن أبي ثور، وقال: عن عباد بن أبي زيد" اهـ ورجال سنده فيهم الصدوق المتهم بالرفض والضعيف والمجهول. وانظر: ص ٥٧٢ ففيها زيادة بيان عنه.

(٥) بدر: موضع الغزوة العظمى لرسول الله ﷺ نصر الله فيه المسلمين كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَّةٌ...﴾ [سورة آل عمران، آية: ١٢٣] وهو ماء وقرية عامرة على نحو أربع مراحل من المدينة النبوية من الجنوب الغربي. وسميت بذلك نسبة إلى رجل من غفار كانت بدر له، وكان يوم بدر يوم الجمعة، وكان يوما حارا. وقد سماه الله يوم الفرقان لأنه فرق الله فيه بين الحق والباطل كما قال تعالى: ﴿... وَمَا أَنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ...﴾ [سورة الأنفال، آية: ٤١] وهي أول غزوة شهدها الرسول ﷺ. [انظر تهذيب الأسماء واللغات ٣/ ٣٧، وتفاسير سورة الأنفال].

الوجه الثالث: أنهم سألوه ما يسقط فائدة التكليف بالإيمان بالغيب وبيانه أنهم سألوه إحياء الموتى· فلو بعثهم لهم لأخبروهم بصحة ما وعدهم وأوعدهم من ثواب وعقاب، وجنة ونار، فكان يحصل لهم بذلك العلم الضروري بما هناك فيصير إيمانهم كإيمان فرعون، لما عاين الملك ليقبض روحه قال: "آمنت[1]" ﴿**فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا**﴾ [2].

والمقصود: أنما هو الإيمان الاختياري، لا الضروري. وما يفضي إلى سقوط فائدة التكليف· لا تجوز الإجابة إليه، / وكذلك إنزال الملك عليهم يسقط فائدة التكليف. ٧٧ش

الرابع: المعارضة بما في الفصل الحادي والعشرين من انجيل مرقس [3]: أنهم سألوا المسيح آية فلم يأت بها· والجواب مشترك. ١٤٢أ

ومما يدل على جهلهم وعنادهم في سؤالهم له: أنهم أنكروا./ عليه فقره، وابتغاءه الرزق بالأسواق· وقالوا: قل لربك يجعل لك خياما[4] وقصورا وكنوزا من ذهب يغنيك عن ذلك [5].

وهل في ابتغاء الرزق عيب عند أحد من العقلاء؟ وقد كان الأنبياء يبتغونه

---

(١) قال الله تعالى في سورة يونس: ٩٠-٩١: ﴿**وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدْوًا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنتُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ آلْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ** ... ﴾.

(٢) آخر آية في سورة غافر.

(٣) في التراجم الحديثة: أول الأصحاح السادس عشر من انجيل متى.

(٤) في (ش): جنانا.

(٥) قال الله تعالى في سورة الفرقان: ٧،٨: ﴿**وَقَالُوا مَالِ هَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا**﴾.

برعاية الغنم وغيرها، وهل علم من حال أحد من الأنبياء أن الله جعل له خياما[1] وقصورا وكنوزا من ذهب[2]. إنما فعل ذلك بالفراعنة لطغيهم كقارون[3] وفرعون وهامان[4] ونظرائهم. ولذلك عاب الله عليهم قولهم حيث قال: ﴿وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنبُوعًا ﴿٩٠﴾﴾ الأيات إلى قوله: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنتُ إِلَّا بَشَرًا رَّسُولًا ﴿٩٣﴾﴾[5] ثم قال[6]: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِن شَاءَ جَعَلَ

---

(١) في (ش): جنانا.

(٢) قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ [الفرقان: ٢٠].

(٣) قارون: قيل: إنه ابن عم موسى ـ عليه السلام ـ، وأن اسمه: قارون بن يصهر ابن قاهت. وهو قول أكثر المؤرخين، وقيل: إنه كان عم موسى ـ عليه السلام ـ ورد هذا القول. وكان يسمى النور لحسن صوته بالتوراة، ولكنه نافق كما نافق السامري فأهلكه البغي لكثرة ماله. [البداية والنهاية ١/٣٠٩] قال الله تعالى: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِن قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِن كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِي أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [سورة القصص، الآيات: ٧٦-٧٩].

(٤) هامان: وزير فرعون، المنفذ لما يأمر به، فهو الذي بنى الصرح من الآجر المشوي بالنار، وأعلاه حتى أصبح لم ير بناء أعلى منه. كما قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾ الآية [سورة غافر: ٣٦-٣٧]. وقال تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَل لِّي صَرْحًا لَّعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [القصص: ٣٨].

(٥) سورة الإسراء، آية: ٩٠-٩٣.

(٦) الأصح أن يقول: (وقال)، لأن (ثم) تقتضي العطف مع الترتيب ولا ترتيب بينهما فإحداهما في سورة الإسراء، والتالية في سورة الفرقان.

لَكَ خَيْرًا مِّن ذَٰلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَل لَّكَ قُصُورًا ﴿١٠﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ...﴿١١﴾﴾ [1] وأما قولهم: أما علم ربك أنا سنسألك عما سألناك فيخبرك بما تراجعنا به، وبما يفعل بنا إذ لم نقبل منك؟ فإنا نقول: تحذيره[2] الذي راجعهم به، هو الذي أمر به، إذ كان لا ينطق عن الهوى. ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾﴾ [3] وقد كان يتوعدهم بما سيجري لهم كقوله: ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾ ﴾ [4] وقوله:
٩٨م ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُم بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٤٦﴾﴾ [5] / ونحوذلك كثير.

وقولهم: وقوله: "إنما يخبره بذلك ويعلمه رحمن اليمامة".

الجواب عنه من وجوه:

أحدها: أنه لم يصح لنا عن محمد - صلى الله عليه وسلم - [6] أنه دخل اليمامة ليجتمع برحمانها [7] ولا جالس أحدا من علماء الأولين، ولا الكهان بمكة ولا غيرها. فهذا كذب منهم وأفتراء، وإنما هذا منهم كان على جهة الاستهزاء لما
١٤١أ قال لهم: «اسجدوا / للرحمن [8]» يعني: الله. قالوا: لا رحمن إلا رحمن اليمامة. أنسجد له [9].

---

(١) سورة الفرقان، آية: ١٠-١١.

(٢) تحذيره: ليست في (م) و (ش).

(٣) سورة النجم، آية: ٤.

(٤) سورة ص، آية: ٨٨.

(٥) سورة سبأ، آية: ٤٦.

(٦) "وسلم": ليست في (أ)، (ش).

(٧) في (أ): ترجمانها.

(٨) سورة الفرقان، آية: ٦٠.

(٩) انظر تفسير القرطبي ١٣/ ٦٤.

كما أنه لما توعدهم بالـزقوم، قال لهم أبوجهل [(١)]: أتدرون ما الزقوم الذي يتوعدكم به محمد؟ إنما هو الزبد بالعسل. أما والله لئن رأيناه لنتزقمنه تزقما [(٢)] ولذلك يقول الله له: ﴿ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ .. (١٠٥) ﴾[(٣)] وقال: ﴿وَمَا كُنتَ تَتْلُو مِن قَبْلِهِ مِن كِتَابٍ وَلا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (٤٨) ﴾ [(٤)].

الثاني: أن محمدا ﷺ كان أميا لا يكتب، يتيما لا أب له مستضعفا بين قريش وجبابرتها، فكيف يختصه رحمن اليمامة بالتعليم دون غيره من أصحاب الكتابة والقوة؟.

الثالث: أن الذي نسبه إلى التعليم من رحمن اليمامة إنما هم نفر يسير من قريش، من جبابرتها وجهالها، على ماظهر من جبروتهم وجهلهم في سؤالهم فكيف اختص هؤلاء بعلم ذلك دون بقية سادات العرب الذين اتبعوه من سائر القبائل كأبي بكر وعمر [(٥)] وعثمان [(٦)] وعلي وغيرهم؟ ، مع أن المسيح يقول في

---

(١) أبوجهل: عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي. أشد الناس عداوة للنبي ﷺ في صدر الإسلام، وأحد رؤساء قريش ودهاتها في الجاهلية، وأسيادها منذ صغر سنه، يكنى بأبي الحكم فدعاه المسلمون أبا جهل، فغلب عليه. اشتهر بعناده، واثارة الناس على النبي ﷺ وأصحابه حتى قتله معاذ بن عمرو بن الجموح، ومعاذ بن عفراء واحتز رأسه ابن مسعود - رضي الله عنهم - في غزوة بدر الكبرى. [انظر الأعلام ٥/ ٨٧، والبداية والنهاية ٣/ ٢٨٧-٢٩١].

(٢) انظر تفسير القرطبي ١٥/ ٨٥.

(٣) سورة الأنعام، آية: ١٠٥.

(٤) سورة العنكبوت، آية: ٤٨.

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ٨٨.

(٦) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ٩٤

٧٨ش الإنجيل (١): " ما من خفي إلا سيظهر ولا مكتوم / إلا سيعلن" فلو علم بقية العرب ذلك وصح عندهم لما بايعوه ولكانوا (٢) مع الذين خالفوه وهذا مما تتوفر (٣) الدواعي على نقله وظهوره، فاختصاص نفر يسير به دون سائر العرب محال عادة.

الرابع: أن علماء العرب وعقلاءهم كانوا يصدقونه في دعواه، كورقة بن نوفل(٤) وأبي طالب (٥) حيث يقول:

وعرضت دينا لا محالة أنه * من خير أديان البرية دينا

إلى أن قال:

ولقد صدقت وكنت قدم أمينا (٦)

---

(١) انظر إنجيل متى الأصحاح العاشر.

(٢) في (أ): ولكان.

(٣) في (أ): وهذا في ما يتوفر.

(٤) ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى القرشي، حكيم جاهلي، اعتزل الأوثان قبل الإسلام وامتنع من أكل ذبائحها، وهو ابن عم خديجة، كان قد تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الانجيل بالعربية، وكان قد عمي في آخر أمره عند نزول الوحي على رسول الله ﷺ وهو الذي يقول عندما ذهبت خديجة بالنبي ﷺ إليه لما نزل عليه الوحي في حراء وخاف على نفسه: "هذا الناموس الذي أنزل على موسى - صلى الله عليه وسلم -. [انظر صحيح البخاري الحديث الثالث من أوله، وصحيح مسلم كتاب الإيمان، باب بدء الوحي... حديث ٢٥٢، والأعلام ٨/ ١١٤-١١٥].

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص ١١٨.

(٦) حين طلبت قريش من أبي طالب التخلي عن رسول الله ﷺ طلب منه أبوطالب أن يترك ما جاء به وتأرجح في الاستمرار في نصرته فقال له النبي ﷺ: يا عم. والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك فيه... فقال له عمه: يا ابن أخي قل ما أحببت فوالله ما اسلمك لشيء أبدا وفي ذلك يقول أبوطالب: =

ورأى ابنه عليا يصلي مع رسول الله فقال: يابني ما هذا؟ قال:/ علمنيه ١٤٤أ
محمد. فقال: يابنى تابع ابن عمك، فإنه لا يرشدك إلا إلى خير. وإنما منع أبا طالب من الإسلام، ما ذكره في شعره حيث يقول:

لولا الملامة أو حذاري سبة [1] * لوجدتني سمحا بذاك مبينا / ٩٩م

وكزيد بن عمرو بن نفيل [2].

= والله لن يصلوا إليك بجمعهم — حتى أوسد في التراب دفينا

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة — وابشر بذاك وقرّ منه عيونا

ودعوتني وعرفت أنك ناصحي — ولقد صدقت وكنت ثم أمينا

وعرضت دينا قد علمت بأنه — من خير أديان البرية دينا

وقد رويت الأبيات باختلاف بعض الألفاظ

[انظر حدائق الأنوار ومطالع الأسرار في سيرة النبي المختار، لابن الديبع ١/ ٣٠٥-٣٠٧، والبداية والنهاية ٣/ ٤٢].

(١) في المراجع السابقة: "مسبة".

(٢) زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى القرشي العدوي والد سعيد بن زيد أحد العشرة، وأحد الحكماء، وهو ابن عم عمر بن الخطاب، لم يدرك الإسلام على الصحيح، ولكنه كان يعبد الله على دين إبراهيم ـ عليه السلام ـ. جاهر بعدائه لعبادة الأوثان فتألبت عليه قريش ومنعته من دخول مكة فكان يتعبد في غار حراء. وكان يحارب وأد البنات ويذهب إلى آبائهن فيأخذهن ويربيهن حتى يكبرن ثم يعرضهن على آبائهن فإن قبلوهن وإلا زوجهن الكفء وكان ينتظر ظهور محمد ﷺ مؤمنا بذلك. ولهذا ذكره الطوفي هنا. توفي قبل البعثة بخمس سنين، وقيل سئل عنه النبي ﷺ فقال: يبعث يوم القيامة أمة واحدة. [انظر الاصابة (ت ٢٩٢٣) وسير أعلام النبلاء ١/ ١٢٦ وما بعدها، والأعلام ٣/ ٦٠].

ومن الكهان الذين بشروا بنبوته: "سطيح" [1] و"شق[2]" و" خطر" [3]

---

(١) سطيح: اسمه: ربيع بن ربيعة من الأزد، سمى سطيحا لأنه كان لا عظم له والسطيح المستلقي على قفاه من الزمانة. وملخص خبره بمحمد ﷺ: "لما كانت ليلة ولد فيها رسول الله ﷺ ارتجس إيوان كسرى وخمدت نار فارس... وطلب كسرى من النعمان بن المنذر ملك العرب أن يبعث له رجلا يخبر بما سأله عنه، فأرسل عبد المسيح بن حيان فعجز عن إجابة كسرى ورحل إلى سطيح فسأله فقال سطيح: إذا ظهرت التلاوة وغارت بحيرة سارة، وخرج صاحب الهراوة، وفاض وادي السماوة، فليست الشام لسطيح بشام، يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات، ثم تكون هنات وهنات، وكل ما هو آت آت. ثم قضى سطيح مكانه وعاد عبد المسيح إلى كسرى فأخبره بما قال سطيح فقال كسرى: إلى أن يملك منا أربعة عشر ملكا تكون أمور. قال: فملك منهم عشرة في أربع سنين وملك الباقون إلى خلافة عثمان -رضي الله عنه -" اهـ. قلت: هذا ملخص القصة قال ابن الأثير في منال الطالب ص ١٥٤-١٥٨: "حديث سطيح هذا مشهور بين الرواة، مذكور في دلائل النبوة" اهـ. وقال البيهقي بعد إيراده القصة في دلائل النبوة (١/١٢٦-١٢٩) قلت ولسطيح قصة أخرى في أخباره حين قدم مكة من لقيه من قريش ـ منهم عبد مناف بن قصي ـ بأحوال النبي ﷺ، وخلفائه بعده" اهـ. وذكر ابن كثير في البداية والنهاية (٢/٢٦٨ - ٢٦٩): مثله. وقد ضعف الدكتور عبدالمعطي قلعجي في تحقيق دلائل النبوة للبيهقي قصة سطيح المشار إليها. وقد ذكرها أيضا أبو نعيم في دلائل النبوة ص ٩٧-٩٩، والماوردي في أعلام النبوة ص ١٤٩-١٥١.

(٢) شق بن صعب بن يشكر بن رهم بن بسر بن عقبة الكاهن، ولد هو وسطيح في يوم واحد فحملا إلى الكاهنة: طريفة بنت الحسين الحميدية، فتفلت في فيهيهما، فورثا منها الكهانة وماتت من يومها. وكان نصف إنسان، ويقال: إن خالد بن عبدالله القسري من سلالته وقد مات شق قبل سطيح بدهر. وقد أورد ابن كثير ـ رحمه الله ـ قصة اخباره هو وسطيح بوجود رسول الله ﷺ. [انظر البداية والنهاية ٢/ ١٦٢-٢٧١].

(٣) الكاهن خطر بن مالك الثقفي كان شيخا كبيرا، فلما كثر الرمي بالنجوم ـ قبل مبعث النبي ﷺ ـ للشياطين فبين لهم الخبر وما حدث من أمر النبوة... ومن قوله في ذلك:

يا معشر بني قحطان ** أخبركم بالحق والبيان =

كاهن ذكره الديار بكرى [(١)] في تفسير قوله: ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ ... ⦗١٨⦘﴾ [(٢)] وذكر له حكاية عجيبة [(٣)].

ومن الرهبان: بحيرا [(٤)] وسلمان [(٥)] وأصحابه وغير هؤلاء كثير.

الخامس: أن رحمن اليمامة إن كان قد كان عالما بمثل هذا العلم الغزير كيف لم يدع به النبوة، ويستغني عن واسطة غيره؟ مع أن مثل منصب النبوة مما لا يؤثر به أحد غيره، ويجتهد أن لا يدعه يستقر لغيره، لما علم من حب النفوس للرياسة.

= أقسمت بالكعبة والأركان ** والبلد المؤتمن السدان

لقد منع السمع عتاة الجن ** بثاقب بكف ذي سلطان

من أجل مبعوث عظيم الشأن ** تبطل به عبادة الأوثان

وذكر كلاما كثيرا في ذلك ثم قال: "هذا هو البيان، أخبرني به رئيس الجان ثم قال: الله أكبر ثم سكت وأغمي عليه، فما أفاق إلا بعد ثلاثة، فقال: لا إله إلا الله، فقال رسول الله ﷺ لمن حكى له القصة ـ لقد نطق عن مثل النبوة وإنه ليبعث يوم القيامة أمة وحده.

[انظر الروض الأنف للسهيلي ١/ ٢٣٩-٢٤١]. قلت: والله أعلم بصحة هذا.

(١) لم أجد من يطلق عليه الديار البكري: إلا حسين بن محمد بن الحسن، مؤرخ نسبته إلى ديار بكر. ولي قضاء مكة وتوفي فيها وقد اختلف في وفاة هذا الرجل فقيل: توفي سنة ٩٦٦هـ وقيل: بعيد ٩٨٢ هـ ولم أجد ترجمة بهذه النسبة لمن ألف في السيرة أو التفسير غيره، فلعله هو ولكن لم تضبط سنة وفاته والله أعلم. [انظر الأعلام ٢/ ٢٥٦، ومعجم المؤلفين ٤/ ٤٧].

(٢) سورة الحجر، آية: ١٨.

(٣) ذكرها السهيلي في الروض كما سبق.

(٤) بحيرا: تقدم خبره وترجمته في هامش ص: ٣٧٧.

(٥) أبو عبدالله سلمان الخير، أصله من فارس من رام هرمز، وقيل: من أصبهان، وكان إذا قيل: ابن من أنت؟ قال: أنا سلمان بن الإسلام من بني آدم، وقصة تنصره ثم دلالة الرهبان له بأنه يخرج في العرب نبي ثم معرفته علامات نبوة النبي ﷺ ثم إسلامه مذكورة في حديث طويل أخرجه الإمام أحمد في المسند (٥/ ٤٤١) وابن سعد في الطبقات الكبرى ٤/ ٧٥-٨٠، وترجمته في الاستيعاب ٢/ ٦٣٤. وغيره.

وقد كان أمية بن أبي الصلت [1] يطمع في النبوة، فلما لم تحصل له مات غيظا وحسدا، ولم يتابع محمدا على أن المعروف أن رحمن اليمامة هو مسيلمة وقد أظهر الله فضيحته يوم الحديقة فقتل، ولما رهقته السيوف قال له أصحابه ما أوحى إليك ربك؟ فقال: قاتلوا عن أحسابكم [2] وحريمكم، واعترف بالكذب على الله.

السادس: أن هذا السؤال ألزم للنصارى [3] منه للمسلمين، لأن محمدا كان أميا، لا يختلف في ذلك اثنان : فإتيانه بمثل هذا العلم والناموس إن سلمتم أنه لم يستفده من بشر [4] غيره فهو معجز في نفسه، وإن اتهمتموه بأنه تعلمه [5] من غيره فالمسيح أولى بالتهمة لأنه تعلم الكتابة صغيرا وجالس العلماء وسمع منهم وكانوا يتعجبون من فرط ذكائه وإدراكه في هيكل أورشليم [6]،

---

(١) أمية بن عبد الله بن أبي الصلت بن أبي ربيعة بن عوف الثقفي، شاعر حكيم من أهل الطائف، قدم دمشق قبل الإسلام، وكان مطلعا على الكتب القديمة،وهو ممن حرموا على أنفسهم الخمر ونبذوا عبادة الأوثان في الجاهلية، ورحل إلى البحرين فأقام بها ثماني سنين في أثناءها ظهر الإسلام. ثم قدم الطائف وسأل عن محمد ثم ذهب إليه فسمع منه آيات فلما انصرف لحقته قريش وسألته عن رأيه فيه. فقال: "أشهد أنه على الحق" وهو أول من جعل في أول الكتب باسمك اللهم، فكتبتها قريش. توفي سنة خمس من الهجرة، وقيل: في السنة الثانية.

[انظر الأعلام ٢/ ٢٣].

(٢) انظر الكامل في التاريخ ١/ ٢٤٦.

(٣) في (أ): النصارى.

(٤) في (أ): يسير.

(٥) في (أ): يعلمه.

(٦) في (أ): أوراشلم.

وغيره، كما ذكر في الإنجيل [١].

وحينئذ يتسع/ لقائل أن يقول: إن حكمة المسيح كانت من العلماء والكتب، ١٤٥أ
ومعجزاته كانت شعبذة وتخييلا، كما نسبه إلى ذلك اليهود. فأنتم في الطعن على محمد كاليهود في الطعن على المسيح، فإن صدقوا صدقتم. وأن كذبوا كذبتم، والفرق عليكم متعذر عسير [٢].

قال: ومن الأدلة على كونه لم يظهر معجزة: ماقال في سورة الإسراء[٣]: ﴿ وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنبُوعًا (٩٠) ﴾ إلى قوله ﴿ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنتُ إِلَّا بَشَرًا رَّسُولًا (٩٣) ﴾[٤] وقوله: ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَن نُّرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَن كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ... (٥٩) ﴾ [٥] وحسبك شهادة أنه لم يرسل بالآيات.

قلت: لقد أبان هذا السائل في هذا السؤال عن بلادة عظيمة وسوء فهم مع أنه متفلسف، والمعهود من الفلاسفة جودة الذهن وحسن الفهم.

أما قوله: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنتُ إِلَّا بَشَرًا رَّسُولًا (٩٣) ﴾ [٦] / فليس فيه ما ٧٩ش
يدل على أنه / لم يأت بمعجز، بل فيه اعتراف بالبشرية والرسالة والعبودية بين ١٠٠م

---

(١) انظر إنجيل لوقا: الأصحاح الثاني.

(٢) في (أ): غير اليسير.

(٣) في (أ): الأسرى.

(٤) سورة الإسراء، آية: ٩٠ـ٩٣.

(٥) سورة الإسراء، آية: ٥٩.

(٦) سورة الإسراء، آية: ٩٣.

يدي ربه - عز وجل - .

ونحن [(١)] نقول: " إن المعجز يخلقه الله على يدى أنبيائه لا أنهم هم يخلقونه على أيديهم " .

وقد روى وثيمة في القصص[(٢)] قال: قال سعيد [(٣)] عن قتادة عن الحسن [(٤)]: إن موسى لما غشيه فرعون تقدم إلى البحر فقال له: إن الله أمرني أن أسلك فيك طريقا، وضرب بعصاه البحر من غير أن يوحى إليه، فأنطق الله البحر فقال له يا موسى أنا أعظم منك سلطانا وأشد منك قوة. وأنا أول منك خلقا
وكان عليّ عرش ربنا وأنا لا يدرك [(٥)] قعري ولا أترك أحدا يمر عليّ إلا بإذن / ١٤٦أ
ربي وأنا عبد مأمور ولم يوح إلي فيك شيء. ولم ينفرق له حتى أوحى الله إليه بذلك[(٦)].

---

(١) فى (أ): ونحسن.

(٢) تقدمت ترجمته في هامش ص: ١٨٠ من قسم الدراسة. ولم أجد كتابه هذا.

(٣) لعله سعيد بن المسيب فقد روى سعيد عن قتادة، أو لعله سعيد بن بشير أو سعيد بن زربي وهما ممن روى عن قتادة.

(٤) هو الحسن البصري. وقد تقدمت ترجمته ص ٣١٧.

(٥) فى (أ): لا ندري.

(٦) أورد القصة أيضا ابن جرير الطبري في تفسيره (١/٢٧٨) موقوفا على ابن زيد.

وذكر أيضا قال: قال خارجة بن مصعب [1] عن أبي إلياس [2] عن وهب: أن موسى كان يضرب الحجر بالعصا فتنفجر الأنهار لبني إسرائيل، فقالوا يوما: لو ضاعت العصا أو الحجر متنا عطشا. فأراد الله أن يريهم قدرته وسوء ظنهم فأوحى إلى موسى فأخبره بذلك وقال: الآن لا تضرب الحجر بالعصا ولكن كلمه واعزم [3] عليه باسمي فإنه يطيعك، فغضب موسى من كلام بني إسرائيل، ونسي ما قال له ربه، فضرب الحجر بالعصا فلم تنفجر الأنهار على عادتها. فذكر عهد ربه فأقسم على الحجر باسمه فأجاب وقال: أما تستحي يا موسى أن تنسى عهد ربك؟ هلا كان هذا قبل الآن؟ ثم تفجرت منه الأنهار [4].

فالأنبياء بشر وليسوا ـ كما اعتقدتم في المسيح أنه يفعل الأشياء بنفسه،

---

(١) أبوالحجاج خارجة بن مصعب بن خارجة الضبعي السرخسي الإمام العالم المحدث، شيخ خراسان، وثقه العلماء في نفسه، وبعضهم قال: يرمى بالارجاء، وبعضهم يقول: متروك الحديث، توفي سنة ثمان وستين ومائة، وله ثمان وسبعون سنة.

[انظر تقريب التهذيب ١/ ٢١٠، وسير أعلام النبلاء ٧/ ٣٢٦ـ٣٢٨، وشذرات الذهب ١/ ٢٦٥].

(٢) لم أقف له على نسب ولا نسبة ولم أجد من ذكر هذه الكنية لأحد شيوخ خارجة أوتلاميذ وهب ابن منبه، ولكن خارجة اشتهر بالتدليس فلعله دلس عن أحد شيوخه فكناه بهذه الكنية الخفية حتى لا يعرف، وقد كان خارجة يدلس كثيرا عن شيخه الكذاب الوضاع غياث بن إبراهيم، فلعله كناه بهذه الكنية. والله أعلم.

(٣) في (أ): واغرم.

(٤) لم أجد هذه القصة فيما بين يدي من مراجع.

فمعنى قوله: ﴿...هَلْ كُنتُ إِلاَّ بَشَرًا رَّسُولاً (٩٣)﴾ [١] أي: لا آتي بالمعجز إلا أن يأذن فيه ربي [٢]، وأنه لم يأذن له في ذلك الوقت، للوجوه التي بيناها قبل.

وهذا أيضا معنى قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الآيَاتُ عِندَ اللَّهِ ...(١٠٩)﴾ [٣] أي أن إظهارها متوقف على إرادته.

وأما قوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَن نُّرْسِلَ بِالآيَاتِ ... (٥٩)﴾ [٤] فليس إخبار بنفي الإرسال في عموم الأوقات، حتى انقضى عهد النبوة، بل ينفيه في وقت خاص وهو في أول الأمر ثم أرسل بها بعد ذلك [٥] بدليل قوله: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ (١) وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ (٢)﴾ إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُم مِّنَ أ١٤٧
الأَنبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ (٤) حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ (٥)﴾ [٦]. ١٠١م

---

(١) سورة الإسراء، آية: ٩٣.

(٢) قال ابن جرير الطبري في تفسيره (١٥/ ١٦٤): "يقول: هل أنا إلا عبد من عبيده من بني آدم فكيف أقدر أن أفعل ما سألتموني من هذه الأمور، وإنما يقدر عليها خالقي وخالقكم، وإنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به إليكم، والذي سألتموني أن أفعله بيد الله الذي أنا وأنتم عبيد له، لا يقدر على ذلك غيره: اهـ. وقال القرطبي في تفسيره أيضا (١٠/ ٣٣١): " أتبع ما يوحى إليّ من ربي، ويفعل الله ما يشاء من هذه الأشياء التي ليست في قدرة البشر فهل سمعتم أحدا من البشر أتى بهذه الآيات" اهـ.

(٣) سورة الأنعام، آية: ١٠٩.

(٤) سورة الإسراء، آية: ٥٩.

(٥) قال المفسرون: وما منعنا من إرسال الآيات التي سألوها إلا تكذيب الأولين فإن أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجلوا ولم يمهلوا كما هو سنة الله في عباده (انظر تفسير الطبري ١٥/١٠٧، وتفسير الشوكاني ٣/ ٢٣٧).

(٦) الآيات الخمس الأولى من سورة القمر.

قال: " ولما أسرف [1] عليهم في طلب اعترافهم له بالنبوة، وألحوا عليه في طلب الآيات، وهو لا يظهر منه غير تلاوة القرآن عليهم، عظم ضجرهم حتى ضجوا منه واستغاثوا، فقالوا في صياحهم: ﴿.. اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٢)﴾ [2].

قال: فلم يأتهم بآية ولا لحقهم ضرر، فلما رأى ذلك اعتذر بأن تلى عليهم: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ... (٣٣)﴾ [3] الآية.

قلت: وهم في هذه الحكاية، / وهي حجة عليه. ٨٠ش

والصواب فيها: أن قريشا والنبي ﷺ لما ألتقوا يوم بدر استفتح عليه المشركون: أبو جهل والنضر بن الحرث [4] وغيرهما. فقالوا: اللهم إنا لا نعرف ما جاء به محمد، فافتح بيننا وبينه. وقال أبو جهل: اللهم انصر أحب الطائفتين إليك اللهم أقطعنا للرحم، وأفسدنا للجماعة فاحنه [5] اليوم. فقتل أبو جهل

---

(١) في (أ): أشرف

(٢) سورة الأنفال، آية: ٣٢.

(٣) سورة الأنفال، آية: ٣٣.

(٤) النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف صاحب لواء المشركين يوم بدر، له اطلاع على كتب الفرس وغيرهم، وقيل أول من غنى على العود بألحان الفرس، وهو ابن خالة النبي ﷺ آذى الرسول كثيرا، كان يقول لقومه: إنما يأتيكم محمد بأساطير الأولين، فنزل فيه آيات. قيل: قتل في بدر، وقيل بعدها من أثر ضربة في الموقعة في السنة الثانية من الهجرة. وقيل: قتل صبرا. [انظر الكامل في التاريخ ٢/ ٤٩، والأعلام ٨/ ٣٣].

(٥) من حنى القوس إذا عطفها. [انظر منال الطالب ص ٥٦٧].

والنضـر فـي السبـعين قتيلا، وأسر مـثل ذلك في ذلك اليوم، فكان استفـتاحهم عليهم[1].

ثم لو سلمنا من أنهـم قالوا ذلك لضـجرهم مـنه، لكن قد أتاهم العـذاب الأليم يوم بدر وغيره، وأي عذاب يكون أشد من أن يقـتل الشخص ذليلا حقيرا، ثم يصير إلى العذاب الأليم؟[2].

وأما قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ... ﴿٣٣﴾﴾[3] قال الكلبي[4]: "معناه لو أراد أن يعذبهم أخرجك من بينهم"[5].

قلت: لأن الأنبياء رحـمة، لا عذاب. فلا يعـذب من هم فيه. ألا ترى أن لوطا لم يعـذب قومـه، حتى خـرج عنهم، وصالح ونوح ومـوسى وغيـرهم من الأنبياء كذلك. فهكذا. محمد لم يعذب أهل / مكة حتى خرج منها. ١١٤٨أ

(١) القصـة أوردها ابن جرير الطبـري في تفسـيره (٩/ ٢٠٧-٢٠٩)، بعدة طرق وألفـاظ بمعنى هذا اللفظ، وكذلك ابن كثيـر في تفسيره (٢/ ٢٩٦)، وقال أخرجه النسائي في التـفسير...، وكذا الحـاكم في المستـدرك بمعنى هذه القـصة (٢/ ٣٢٨) وقـال صحـيح على شـرط الشيـخين ولم يخرجاه، وأحمد في المسند (٥/ ٤٣١).

(٢) في (ش)، (م): الدائم.

(٣) سورة الأنفال، آية: ٣٣.

(٤) أبو النصر محمـد بن السائب بن بشر بن عمرو بن الحارث النسابـة المفسر، ولد بالكرفة وهو من كلب بن وبرة من قضـاعة. وهو ضعـيف الحديث، متـهم بالرفض. قال النسـائي: "حدث عنه ثقات من الناس، ورضوه في التفسير أما في الحديث ففـيه مناكير" صنف كتابا في تفسير القرآن توفي بالكوفة سنة ست وأربعين ومائة. [انظر تهذيب التهذيب ٩/ ١٧٨، والأعلام ٦/ ١٣٣].

(٥) انظر تفسير الطبري ٩/ ٢٣٤.

وقوله: ﴿...وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (٣٣)﴾ [١] فيه قولان:

أحدهما: وفي أصلابهم من سبق في علم الله، أنه سيوجد فيكون من المؤمنين المستغفرين.

والثاني: وبين أظهرهم مؤمنون مستخفون يستغفرون، فلما خرجوا من بينهم عذبوا بفتح مكة، وقيل: بيوم بدر [٢].

قال: " فإذا كان أعداؤه المكذبون لا يعذبهم وهو فيهم. فكيف عذب أصحابه يوم" أحد" وهزموا. وقتل منهم جماعة".

والجواب: أن ما جرى لهم يوم أحد ليس عذابا، بل شهادة. بدليل قوله تعالى: ﴿. . . وَتِلْكَ الأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (١٤٠)﴾ [٣] وقوله: ﴿وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ ١٠٢م
عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٦٩)﴾ [٤] وهي في شهداء أحد [٥]، ولئن كان قتل المؤمنين في سبيل الله عذابا فليكن قتل يحى وزكريا [٦] وصلب المسيح عذابا، ونعم الله - سبحانه - على خلقه تاره تكون بأسباب سهلة كالأكل والشرب والنكاح. وتارة

---

(١) سورة الأنفال، آية: ٣٣.

(٢) ذكر القولين الإمام القرطبي - رحمه الله - في تفسيره (٧/ ٣٩٩).

(٣) سورة آل عمران، آية: ١٤٠.

(٤) سورة آل عمران، آية: ١٦٩.

(٥) انظر تفسير الطبري ٤/ ١٧٠-١٧١.

(٦) اختلف الناس في أمر زكريا هل مات أو قتل. ورجح ابن اسحاق أنه مات موتا. والله أعلم.
[انظر البداية والنهاية ٢/ ٥٢، ٥٣-٥٥].

تكون بأسباب شاقة كالشهادة والعبادات والرياضات. كما أن صحة البدن تارة تكون بتناول الأغذية والأشربة المستلذة وتارة بتناول الأدوية المستكرهة كالصّبر (١) ونحوه.

قال: "وجاء في السير (٢)": أن زينب بنت الحرث (٣) أهدت لمحمد شاة

---

(١) الصّبر: بكسر الباء: نبات كنبات السوسن الأخضر، غير أن ورق الصّبر أطول وأعرض وأثخن كثيرا، وهو كثير الماء جدا. وقال الليث: الصّبر: عصارة شجر ورقها كقرب السكاكين طوال غلاظ، في خضرتها غبرة، وكمدة مقشعرة المنظر، يخرج من وسطها ساق عليه نور أصفر...، وقال الرازي: "هو الدواء المر" اهـ. وهو نوعان: هندي وفارسي فالهندي ينقي الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر، وإذا طلي على الجبهة والصدغ بدهن الورد، نفع من الصداع، وينفع من قروح الأنف والفم، ويسهل السوداء، وغير ذلك. والفارسي يذكي العقل ويمدّ الفؤاد، وينقي الفصول الصفراوية والبلغمية من المعدة... ويرد الشهوة الباطلة والفاسدة وإذا شرب في البرد خيف أن يسهل دما.

[انظر لسان العرب ٤/ ٤٤٢، ومختار الصحاح ص ٣٥٥، وزاد المعاد ٤/ ٣٣٣-٣٣٤].

(٢) انظر سيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٣٣٧-٣٣٨، وقد ذكر ابن كثير القصة، وجميع من خرجها بألفاظ مختلفة في البداية والنهاية ٤/ ٢٠٨-٢١١، وأخرجها الدارمي في المقدمة، باب ما أكرم النبي ﷺ من كلام الموتى" والقصة صحيحة، وطرفها في صحيح البخاري. كتاب الهبة، باب قبول الهدية من المشركين، وفي كتاب الجزية، باب إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم؟، وطرف آخر منها في كتاب المغازي باب مرض النبي ﷺ وموته، والقصة أيضا مختصرة في صحيح مسلم: كتاب السلام باب السم، حديث ٤٥.

(٣) هي زينب بنت الحرث بن سلام الإسرائيلية. وذكر معمر في جامعة عن الزهري: "أنها اليهودية التي دست الشاة المسمومة للنبي ﷺ فأسلمت فتركها النبي ﷺ" اهـ. وقال غيره: إنه قتلها، وقيل: إنما قتلها قصاصا لبشر بن البراء لأنه كان أكل معه من الشاة فمات بعد حول. [الإصابة ٤/ ٣١٤، كتاب النساء ت: ٤٧٢].

مصلية وأكثرت من السم في الذراع، لأنه كان يحبها، فلاك منها مضغة فلم يسغها ومعه بشر بن البراء بن معرور [1] فأساغ [2] منها لقمة فهلك. ولفظ محمد لقمته. وقال: "إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم" وساق القصة. قال: " وقد

كان/ هذا الموضع أحق المواضع بالمعجز، وأن يعلم بالحال فيجتنب الأكل ويخبر ١٤٩أ
صاحبه. قال" وأما قوله: إن هذا العظم ليخبرني بأنه مسموم" فليس بصحيح لأنه
إما أن يكون أخبره قبل أن يسيغ بشر لقمته أو بعد ذلك فإن كان الأول/ فلم لم ٨١ش
يخبر بشرا حتى مات بأكلته. وإن كان الثاني فالمخبر له موت بشر في الحال وانزعاج روحه هو حين لاك اللقمة المسمومة وكانت سبب موته بدليل قوله: "مازالت أكلة خيبر تعادني [3] حتى كان هذا أوان قطعت أبهرى" [4].

---

(١) بشر بن البراء بن معرور الأنصاري الخزرجي، من بني سلمة، شهد العقبة وبدرا وأحدا والخندق، ومات بخيبر سنة سبع من الهجرة من الأكلة المذكورة. قيل: إنه لم يبرح من مكانه حين أكل منها حتى مات. وقيل: لازمه وجعه ذلك سنة ثم مات منه.
[انظر الاستيعاب ١/١٦٧-١٦٩، وسيرة ابن هشام المجلد الأول ص: ٤٦١].

(٢) أساغ الطعام ويسيغه سوغا وساغه يسوغه اساغة: أي ابتلعه. فمعنى أساغ منها لقمة: أي ابتلع منها لقمة (انظر لسان العرب ٨/ ٤٣٥، والمصباح المنير ١/٣٤٩).

(٣) تعادّني: هكذا في النسخ وفي منال الطالب ص ٣٦٣، ومعناه: تعاودني تفسره رواية ابن سعد: "مازلت أجد من الأكلة التي أكلتها يوم خيبر عدادا حتى كان هذا أوان انقطاع أبهري.

(٤) الأبهر: أحد عرقان في الظهر. وقيل: الأبهر: عرق مستوطن القلب، فإذا انقطع لم تبق معه حياة. [منال الطالب في طوال الغرائب ص ٣٦٣]. وفي سنن الدارمي (المقدمة باب ١١) العبارة هكذا: "فقال في مرضه: مازلت من الأكلة التي أكلت بخيبر فهذا أوان انقطاع أبهري" اهـ. وضبطت العبارة في النص كما في منال الطالب.
وقد أخرج الحديث الإمام البخاري ـ من غير وصل ـ في المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته، وأحمد في المسند (٦/١٨) ولهما غير هذا اللفظ. وانظر القصة في الطبقات الكبرى (٢/٢٠١-٢٠٣).

قلت: أما هذه القصة فصحيحة. وأما قوله هذا الوقت كان أحق بإظهار المعجز فقد بينا أن المعجز وجوده إلى الله لا إلى الأنبياء والله بالغ أمره بأسبابه، ثم هذا يرد عليكم في المسيح، حيث صلبه اليهود فإنكم زعمتم أنه كان إلها وأنه كان يزجر الريح فتسكن والبحر فيركد وكان يحيي الموتى ويستخفي عن أعين الناس إذا أراد، فلما صار في الخشبة صاح صيحة عظيمة وسلم الروح" وقد كان هذا الوقت أحق بإظهار المعجز.

فإن قلتم كان ذلك باختياره.

قلنا: هذا كذب، ومحال، فإن في الإنجيل [١] أنه جمع التلاميذ وصعد بهم إلى الجبل وقال: اسهروا معي الليلة لأسأل أبي أن يغير عني هذه الكأس. وسأل ذلك فلم يجب وجاء أعداؤه فأخذوه من هناك إلى حكم الموت.

وأما إخبار العظم للنبي ـ عليه السلام ـ بأنه[٢] مسموم فهو حق كما أخبر، ١٥٠أ
وماذا يستبعد منه وقد سبح في يديه الحصى [٣]، وحن إليه/ الجذع [٤] ،/ وسلم ١٠٣م

(١) انظر إنجيل متى، الأصحاح السادس والعشرين، وإنجيل مرقس الأصحاح الرابع عشر.

(٢) في (أ): فانه.

(٣) انظر دلائل النبوة للبيهقي ٦/ ٦٤-٦٥، وأعلام النبوة للماوردي ص ١١٥ والبداية والنهاية ٦/ ١٣٢، ويقول محقق دلائل النبوة للبيهقي: "... وذكره السيوطي في الخصائص ٢/ ٧٤، وعزاه للبزار، والطبراني في الأوسط وأبي نعيم والبيهقي، والخبر كما ترى فيه ضعيف، ووضاع" اهـ. قلت: الضعيف هو: صالح بن أبي الأخضر اليمامي مولى هشام بن عبدالملك. قال عنه ابن حجر: "ضعيف يعتبر به" اهـ، وأما الوضاع فهو: محمد بن يونس بن موسى الكديمي، جعله الدارقطني في الضعفاء والمتروكين وقال عنه ابن حجر في التقريب: "ضعيف" وفي المغني أنه "هالك... يضع الحديث على الثقات".

(٤) سيأتي تخريجه بإذن الله في هامش ص: ٥٧٢.

عليه الحجر [١]، وأطاعه الشجر [٢].

قوله: "إما أن يكون أخبره قبل اساغة بشر لقمته أوبعدها".

فجوابه من وجوه:

أحدها: أن هذه قسمة غير حاصرة لجواز أنه أخبره بعد اساغة بشر لقمته، وقبل تغيره فإن السم بالغا مابلغ ليس صاعقة تحرق بمجرد ملابستها [٣] الجسم بل لابد من نفوذه إلى الروح ثم سريانه إلى القلب.

الثاني: أنه من الجائز أن بشرا سبق بلقمته فابتلعها، ثم صبر على ما وجده من ألمها ظنا أن ذلك لعارض[٤] يزول [٥]، أو أن [٦] لقمته كانت من الموضع الذي سمه قليل، فإن في القصة أنها أكثرت السم في الذراع وسمت سائر الشاة فلم يحس به سريعا، وأن النبي - عليه السلام - اشتغل يأكل ولم يميز إلى بشر لما عرف من أدبه على الأكل أنه لا ينظر إلى جليسه فأخبره الذراع حينئذ، ثم ظهر بعد ذلك تأثير السم في بشر.

---

(١) سيأتي تخريجه بإذن الله في هامش ص: ٥٧٢.

(٢) سيأتي تخريجه بإذن الله في هامش ص٥٧٣، ٥٧٥.

(٣) في (أ): ملابسها.

(٤) في (ش): العارض.

(٥) قلت: هذا من سياق القصة عند ابن سعد في الطبقات الكبرى (٢/٢٠٢).

(٦) في (م): "اذ أن" وكلاهما صحيح.

الثالث: لو حملنا أخبار الذراع ههنا على مجازه وهو الاستدلال بانزعاج الروح بالسم كما يقال: " أخبرني السيف بما لقي من الوقائع" استدلالا بفلول مضاربه على ذلك. و"أخبرني المنزل برحيل أهله منذ حين" لدروس رسمه، ونسخ الرياح آثاره ـ لما كان فيه محذور.

فإن لمحمد ـ عليه السلام ـ من المعجزات المحققة ما يغنينا عن المنازعة في هذه.

وحينئذ يكون الإخبار صحيحا بلا نزاع.

١٥١أ قال: "فها نحن قد بينا لك بنص القرآن على طريق الاختصار أنه لم يأت

٨٢ش بمعجزة وتبين ذلك من الحديث الصحيح عندهم" وذكر حديث مسلم: « ما من نبي من الأنبياء إلا قد أعطي/ من الآيات ما آمن على مثله البشر/ وإنما كان الذي أوتيته وحيا أوحى الله إليّ وأرجوا أن أكون [1] أكثرهم تابعا يوم القيامة [2]".

قال: "فمن حاول التعصب له، ورام الانتصار بشهوة نفسه بالتمسك بنقل الآحاد للمعجزات المردودة عند علماء المسلمين فقال: إنه فعل وصنع شيئا من المعجزات، فهو مكذب لقرآنه، وحديثه الصحيح.

---

(١) لفظ مسلم: (ما من الأنبياء من نبي إلا قد أعطي ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيت وحيا أوحى الله إليّ فأرجو أن أكون. . .) الحديث.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة محمد ﷺ حديث ٢٣٩، والبخاري في أول فضائل القرآن وفي أول الاعتصام. وأحمد في المسند ٦/ ١٥٢

قال: "وقوله في الحديث: " إني لأرجو[1] أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة" مسلم له. فإن جميع أهل الباطل والكذب متبعوه إلى جهنم يوم القيامة. وأهل الحق الذين هم قليلون بالنسبة إلى هؤلاء يتبعون سيدنا المسيح إلى الحياة الدائمة". / ١٠٤م

قلت: قوله: ؛ قد بينا بنص القرآن أنه لم يأت بمعجز" قد بينا لمن أنصف أنه لم يبين شيئا من ذلك. وإنما مادة كلامه أمران: هوى وقصر باع في العلم وسوء فهم.

وأما قوله في حديث مسلم: "وإنما كان الذي أوتيته وحيا" فجوابه من وجهين:

أحدهما: أنه يجوز أن هذا الحديث قاله في أول الإسلام قبل تكامل معجزاته.

الثاني: أن الأصوليين اختلفوا في "إنما" هل تقتضي الحصر أم لا؟. بل الإثبات المؤكد وهو الذي يدل عليه الدليل، وحينئذ لا يفيد هذا الحديث انحصار معجزه في القرآن[2] على أنه لو أفاد

---

(١) في (ش): لأني أرجو.

(٢) فيكون معنى الحديث: أي أن معجزتي التي تحديت بها: الوحي الذي أنزل عليّ وهو القرآن. فهو معجزته العظمى التي اختص بها دون غيره وكانت مناسبة لحال قومه لأن معجزة كل نبي مناسبة لحال قومه. وقد أفرد بالذكر هنا لعظمته ولأهميته ولأنه لا يساويه معجزة أخرى. [انظر فتح الباري ٩/ ٦-٧]. قلت: ومعجزاته كلها من الوحي أيضا لأنه لا يعلمها ولا يفعلها إلا بالوحي ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (النجم، آية ٣-٤).

لكان فيه كفاية [1]، كما سنبين [2].

فتقدير الكلام إذن: وأن الذي أوتيته كـان وحيا، وإنما خصه بالذكر لأنه أول ما ظهر على يديه ورأى بسببه الملائكة، وهو قديم على أصل أهل السنة [3] وسائر معجزات الأنبياء مخلوقة، وهو المتواتر اللفظي، فلهذه الخصائص خصه بالذكر.

---

(١) قال المازري: "ومعجزات النبي ﷺ ضربان: أحدهما: القرآن، وهو منقول تواترا. والثاني: مثل تكثير الطعام والشـراب ونحو ذلك ولك فيه طريقان: أحدهما: تـواترت على المعنى كتواتر جود حاتم طيء وحلم الأحنف بن قـيس، فإنه لا ينقل في ذلك قصـة بعينها مـتواترة ولكن تكاثرت أرفادها بالآحاد حتى أفـاد مجموعها تواتر الكرم والحلم وكـذلك تواتر انخراق العادة للنبي ﷺ بغيـر القرآن. والطريق الثـاني: أن تقول: إذا روى الصحـابي مثل هذا الأمر الـعجيب ـ تكثـير الطعام والشراب ـ وأحال على حضوره فيه مع سـائر الصحابة، وهم يسمعون روايته ودعواه، أو بلغهم ذلك ولا يـنكرون عليه: كان ذلك تصـديقا له يوجب العلم بصـحة مـا قال والله أعلم" اهـ.

[شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/ ٣٥].

(٢) في ص: ٥٨٧ ومابعدها.

(٣) قلت: مذهب أهل السنة والجـماعة في كـلام الله تعالى أنه صفـة ذاتية فعليـة، وهو قديم النوع حادث الآحـاد. أو قديم النوع وإن لم يكن الصوت المعين قـديما. وليس مخلوقا لأنه صـفة الله والصفة تابعة للموصوف فليست مخلوقة كما زعمت الجهمية والمعتزلة، وليس بعضه مخلوقا كما قالت الكلابية والأشاعرة، فهؤلاء يقولون إن الحروف والأصوات مخلوقة. والمعاني غير مخلوقة وهي قائمة بنفس الله. وعبرت عنها أو حكتهـا الحروف والأصوات المخلوفة. ولا أنه صفة قديمة في الأزل لا يقبل الحدث، كقول الساليـة وبعض أتباع الأئمة الأربعة. ولا أنه حادث بعد أن لم يكن كما زعـمت الكرامية. وقول الطوفي "وهو قـديم على أصل أهل السنة" هذا على مذهب السالمية ومن وافقهم من أتباع الأئمة الأربعة أو على قول الأشاعرة فهم يقولون إن كلام الله صفة قديمة.

وقوله:/ " فمن حاول التعصب له بالتمسك بنقل الآحاد للمعجزات المردودة عند علماء المسلمين [فقال: إنه فعل وصنع فهو مكذب لقرآنه (١) وحديثه الصحيح. ١٥٢أ

فجوابه: أنا قد بينا أن القرآن والحديث الصحيح لايدلان على أنه لم يأت بمعجز. وأما قوله: " نقل الآحاد المردودة (٢) عند علماء المسلمين "](٣) فهذا عدم علم بأصول المسلمين واصطلاحهم في دينهم، فيحتاج أن (٤) نشرح ذلك بيّنا، ليعرفه من وقف عليه ممن لم يعرفه. فنقول: اعلم أن الخبر إما متواتر أو آحاد والمتواتر لفظي(٥) أو معنوي.

فالمتواتر هو: الخبر الذى ينقله عدد لا يتوآطأ مثلهم على الكذب لكثرتهم عن مثلهم عن مثلهم إلى محل صدوره، يستوي طرفاه وواسطته في ذلك، ويستند في أصله إلى حس، لا إلى نظر، واللفظي منه: ما كان الاتفاق فيه على قضية واحدة معينة" يخبر بها هؤلاء القوم بالشرط المذكور، كطوفان نوح، وإغراق (٦) فرعون. وقلب (٧) عصا موسى حية، وإحياء المسيح الموتى (٨). وقول محمد: إني

---

(١) في (أ): لقراءته.

(٢) في (م): المردود.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (ش).

(٤) في (م): إلى أن.

(٥) في (ش)، (م): اما لفظي.

(٦) في (أ): واغتراف.

(٧) في (أ): وقلت.

(٨) بإذن الله.

رسول الله، وتحديه العرب بالقرآن، ونحو ذلك.

والمعنوي: ما كان إخبار المخبرين فيه عن عدة[1] قضايا جزئية تشترك في كلي واحد، كسخاء حاتم [2]، وشجاعة علي. فإن التواتر لم يوجد في قضية واحدة/ ١٠٥م من مكارم حاتم، ولا من شجاعة علي. بل نقل قوم: أن حاتما وهب يوما فرسا ويوما قطعة إبل، ويوما قطيع غنم، ويوما باع نفسه ببعيرين نحرهما لضيفه. في قضايا كثيرة / ٨٣ش حصل التواتر بمجموعها لا بواحدة منها.

وكذلك في شجاعة "علي": صح عنه أنه كان يوم بدر أول مبارز [3]. ويوم أحد أول مقاتل [4]، ويوم الخندق بارز

---

(١) في (ش): هذه.

(٢) حاتم بن عبدالله بن سعد بن الحشرج الطائي القحطاني، أبو عدي، فارس شاعر جواد جاهلي يضرب المثل بجوده، كان من أهل نجد وزار الشام فتزوج من الغساسنة، ومات في جبل من بلاد طيء اسمه عوارض، وذلك بعد ولادة النبي ﷺ بثمان سنوات تقريبا.

[انظر الأعلام ٢/ ١٥١].

(٣) أخرج البخاري - رحمه الله - في تفسير سورة الحج، باب: "هذان خصمان اختصموا في ربهم" عن قيس بن عباد عن علي رضي الله عنه قال: "أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة" قال قيس: وفيهم نزلت: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج: ١٩] قال: هم الذين بارزوا يوم بدر: علي وحمزة وعبيدة، وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة" وأخرجه بنحوه في المغازي، باب قتل أبي جهل، وأخرجه مسلم في آخر كتاب التفسير، وهو آخر حديث في صحيحه.

(٤) أبلى الصحابة - رضي الله عنهم - يوم أحد بلاء حسنا كحمزة وأبي دجانة ومصعب بن عمير، الذي كان يحمل راية المسلمين، فلما قتل دفعها رسول الله ﷺ إلى علي - رضي الله عنه -، ولما حمي القتال أمره الرسول ﷺ أن قدم الراية، فتقدم علي فناداه أبوسعد بن أبي طلحة، وهو=

عمرا [١]، وقد نكل عنه الناس، ويوم خيبر/ خصه النبي - صلى الله عليه وسلم - [٢] ١٥٣أ
بالرايـة، بعـد رجـوع الشيخـين بها [٣] لم يفتح عليهما، فـقتل مرحبا [٤] في

= صاحب لواء المشركين أن يبارزه فبارزه علي فـقتله. [انظر سيرة ابن هشام المجلد الثانـي ص ٧٣-٧٤، وزاد المعاد ٣/ ١٩٧] قلت: ولم أجـد ما يدل على أن عليـا أول من قاتل، فلعله أول من بارز كما سبق. والله أعلم.

(١) عمرو بن عبد ود العـامري من بني لؤي، من قريش: فارس قريش وشجاعهـا في الجاهلية حضر غزوة الخندق مع المشركين، وقد تجاوز الثمـانين. [انظر الأعلام ٥/ ٨١] وخبر مبارزة علي له في مستدرك الحاكم ٣/ ٣٢-٣٣، وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٢٢٥.

(٢) في (ش)، (م): عليه السلام.

(٣) أخرج الحاكم في مستدركه (٣/ ٣٧) عن علي أنه قـال: يا أبا ليلى أما كنت معنا بخيبر قال بلى: والله. كنت معكم. قال فـإن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر إلى خيبر فسـار بالناس، وانهزم حتى رجع" قال الحـاكم: هذا حديث صـحيح الإسناد ولم يخرجـاه" ووافقه الذهبي فـي التلخيص. وأخرج الحـاكم أيضا في نفس الموضع عن علي قال: سـار النبي ﷺ إلى خيبـر فلما أتاها بعث عمر - رضي الله عنه -وبعث معه الناس إلى مدينتهم أو قـصرهم فقاتلوهم، فلم يلبثوا أن هزموا عمر وأصـحابه فجاؤا يجبنونه ويجـبنهم فسار النبي ﷺ. الحديث. هذا حـديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. قلت وتبـعه الذهبي فقال صحيح. وأمـا اعطاءه الراية يوم خيبر. فخبـره مشهور. قلت: ما تقدم لا ينقص من قدر الشيخين - رضي الله عنهما - ولا يقلل من فضلهما، بل تقديم النبي ﷺ لهما في حـمل الراية يدل على فضلهما أما الفـتح فهذا بيد الله سبحـانه وقد كان في الوقت الذي حمل علي فيه الراية.

(٤) مرحب اليهودي الذي برز في غزوة خيبر فخرج له عـامر بن الأكوع فاختلفا ضربتين فوقع سيف مرحب في ترس عـامر، وذهب عامر - رضي الله عنه - ولـما أخذ الراية علي - رضي الله عنه - برز مرحب، وهو يقول:

قد علمت خيبر أني مرحب ** شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلهب

فبرز له علي - رضي االه عنه - فضـرب رأسه ففلقه فقتله وكان الفتح [انظر صـحيح مسلم كتاب الجهاد، باب غزوة ذي قرد وغيرها، حديث ١٣٢، ومسند أحمد (٤/ ٥١, ٥٢].

جماعـة، من اليهود [1]، وكان الفتح على يده [2]: وفي يوم حنين قتل ذا الخمار برازا [3]. وفـر الناس عن النبي - عليـه السلام - فلـم يبق معـه إلا هو[4] سابع سبعة[5]، وأنه لم يرجع عن مقبل، ولا تبع مدبرا ونحو ذلك مما حصل بمجموعه العلم بشجاعته.

وإن شـئت فسم الأول تواترا منفـردا [6] والثـاني تواترا مـركبـا، أعني من

---

(١) في (أ): واليهود، وفي (ش) جماعة اليهود.

(٢) حديث اعطاء الرسول ﷺ الراية لعلي يوم خيبر وفتح الله على يديه: أخرجه البخاري في كتاب المغازي باب غـزوة خيبر، في كـتاب فضائل الصـحابة، باب مناقب علي، وأخرجـه مسلم في كتـاب الجهاد، باب غزوة ذي قـرد وغيرها، حـديث ١٣٢، والترمذي في كـتاب المناقب، باب مناقب علي، وأحمد في المسند (١/ ١٨٥، ٤/ ٥٢).

(٣) ذو الخمار: عوف بن الربيع بن سـماعة. شجاع يعرف بذي الخمـار، لأنه لبس خمار امرأته في معركـة فطعن الكثيرين من مقاتليه فـيها، فكانوا إذا سئل أحدهم: من طعنك؟ قـال: ذو الخمار فاشتهر بهذا اللقب. وكان حـامل راية المشركين في غزوة حنين. فقدم إليه علي - رضي الله عنه - وأحد الأنصار، وذو الخمـار على جمل فضرب علي عرقوبي الجـمل فوقع على عجزه ووثب الأنصاري فضـربه ضربة طيرت قدمه بنصف سـاقه، فسقط عن رحله. [انظر سـيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٤٤٥، والأعلام ٥/ ٩٥] قلت: ولم يكن في القصة أنهما تبارزا. والله أعلم.

(٤) في (أ): الا وهو.

(٥) اختلف الناس في عدد من بقي مع رسول الله ﷺ يوم حنين فقيـل: أربعة نفر، وقيل: سبعة، وقيل: عشرة، وقيل: اثنا عشـر، وقيل: ثمانون، وقيل: مائة. وليس في الروايات ما يدل على حصر العدد [انظر مـسند الإمام أحمد ١/ ٤٥٣، وجامع الترمذي، كتـاب الجهاد، باب ما جاء في الثبات عند القتال، وتفسير ابن كثير ٢/ ٣٤٤].

(٦) في (أ): مفرادا.

مجموع قضايا. وإن شئت سم الأول كليا، والثاني جزئيا لا حجر في شيء من ذلك[1].

وأما الآحاد: فما رواه العدل الضابط عن مثله عن مثله [2] إلى محل صدوره، ثم ينقسم إلى مستفيض وغيره، فالمستفيض أعلى من الآحادي، ودون التواتر[3].

---

(١) المتواتر ـ عند كثير من المحدثين والأصوليين ـ لغة: التتابع، نقول: تواتر المطر، أي تتابع نزوله. واصطلاحا: ما رواه جماعة يستحيل في العادة تواطؤهم على الكذب من أول السند إلى منتهاه. وهو لفظي كما ذكر المؤلف ومعنوي. ويفيد القطع بصدقه أي يفيد العلم ويوجب العمل به، ولابن تيمية رأي طيب فيما يفيد العلم وملاحظة على التعريف المتقدم فهو يقول: "والصحيح ما عليه الأكثرون: أن العلم يحصل بكثرة المخبرين تارة، وقد يحصل بصفاتهم لدينهم وضبطهم، وقد يحصل بقرائن تحتف بالخبر يحصل العلم بمجموع ذلك، وقد يحصل العلم بطائفة دون طائفة. وأيضا فالخبر الذي تلقاه الأئمة بالقبول تصديقا له أو عملا بموجبه يفيد العلم عند جماهير الخلف والسلف، وهذا في معنى التواتر، لكن من الناس من يسميه المشهور والمستفيض، ويقسمون الخبر إلى متواتر، ومشهور وخبر واحد... " اهـ. ثم مثل على ذلك بحديث (إنما الأعمال بالنيات) الذي هو من غرائب الحديث وليس أصله متواترا ولكن تلقته الأمة بالقبول والتصديق وصار مقطوعا به لا أحد يشك في صحته. وبين أن مما يبين عدم انضباط هذا التقسيم للحديث أن عدد التواتر غير منضبط فهم مختلفون فيه من أربعة إلى ثلاثمائة وستة عشر، وهذا مما يدل على بطلان هذا التقسيم. [انظر فتاوى ابن تيمية ١٨/٤٨ - ٥١، ونزهة النظر لابن حجر ص ٢٦، والمغني في أصول الفقه للخبازي ص ١٩١، وتيسير مصطلح الحديث للطحان ص ١٨, ١٩].

(٢) في (أ): "... الضابط عن مثله إلى محل ...".

(٣) المستفيض هو: المشهور على رأي جماعة. وعلى رأي آخرين: الحديث الذي روته الجماعة وكان في ابتدائه وانتهائه سواء. والمشهور أعم من ذلك. ومن الأصوليين من يجعل المستفيض قسم مستقل على حدة دون المتواتر وفوق المشهور عند المحدثين. [انظر نزهة النظر ص ٢٣, ٢٤، ومقدمة ابن الصلاح ص ٢٣٨-٢٤٢، والحديث النبوي للصباغ ص ١٨٨] قلت: وهو حجة يفيد العلم ويوجب العمل كما تقدم في قسم الدراسة.

فإذا عرفت هذا فمعجزات النبي ﷺ متواترة [١].

لكن القرآن تواتره لفظي: وما عداه منها تواتره معنوي، على ما بينا وسنبين، بضرب المثال وحينئذ يتبين أن قوله: "إن [٢] ما عدا القرآن من معجزاته آحاد مردودة، عند علماء المسلمين" كلام شخص غير محصل وإنما المردود عندهم هو إخبار الواحد عن الواحد أو الإثنين [٣] في قضية واحدة فهذا يوجب العمل، ولا يفيد العلم، ولا يثبت به أصل من أصول الشريعة ولا يرد به عليها[٤] قدح[٥].

---

(١) ليست كل معجزات النبي ﷺ وردت إلينا بالتواتر على اصطلاح المحدثين والفقهاء. وإنما منها ما ورد بطريق التواتر ومنها ما جاء بطريق المشهور والمستفيض ومنها ما هو خبر واحد تلقته الأمة بالقبول كحديث تسليم الحجر على النبي ﷺ كما سيأتي ص: ٥٧٢ من هذا الكتاب. ولكن يحمل كلام المؤلف ـ رحمه الله ـ على ما قاله المازري: "إذا روى الصحابي مثل هذا الأمر العجيب وأحال على حضوره فيه مع سائر الصحابة، وهم يسمعون روايته ودعواه، أو بلغهم ذلك ولا ينكرون عليه: كان ذلك تصديقا له يوجب العلم بصحة ما قال". [انظر هامش ص ٥٦٤ من هذا الكتاب] وأيضا: فإن مجموع ما روي من معجزات محمد ﷺ يحصل منه التواتر بأن له معجزات غير القرآن كما مثل الطوفي ـ رحمه الله ـ.

(٢) ان: ليست في (م).

(٣) في (م): والاثنين.

(٤) في (أ): علينا وفي (ش): ولايرد عليها.

(٥) خبر الواحد لغة: ما يرويه شخص واحد، وفي اصطلاح المحدثين: ما لم يجمع شروط المتواتر. وعند الأصوليين: الذي يرويه الواحد أو الاثنان فصاعدا بعد أن يكون دون المشهور ـ المستفيض ـ والمتواتر. [انظر نزهة النظر ص ٢٦، والمغني في أصول الفقه للخبازي ص ١٩٤]. قلت: وخبر الواحد حجة شرعية في أصول الشريعة الإسلامية إذا رواه مسلم عاقل عدل تام الضبط عن مثله... إلى محل صدوره، كما سبق بيان ذلك في قسم الدراسة من هذا البحث.

وقد بينا ـ فيما سبق [(١)] ـ أن جميع ما أورده هذا الخصم من أخبار [(٢)] الآحاد التي زعمها قادحة في الشريعة لا ترد علينا ولا يلزمنا الجواب عنها، وإنما أجبنا عنها في أماكنها تبرعا.

إذا عرفت هذا. فالقرآن معجز ثابت بالتواتر اللفظي، كما سنبين، وباقي
١٥٤أ المعجزات بالتواتر المعنوي. وقد صنف الناس فيها كتبا ضخمة كالشفاء للقاضي/ عياض، والوفاء بفضائل المصطفى، لأبي الفرج ابن الجوزي [(٣)]، ودلائل النبوة، للبيهقي[(٤)]، والبشر بخير البشر، لابن ظفر [(٥)].

ورأيت لبعض المغاربة: دلائل النبوة ومعجزاتها عشر مجلدات، وغير ذلك مما لم أقف عليه كثير. وإنما أذكر منها هنا جملة منبهة على غيرها:

١٠٦م فمنها: ما أخرجاه/ في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ شقتين حتى نظروا إليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم [(٦)]: اشهدوا.

والروايات بانشقاق القمر في الصحيح عن ابن عمر، وابن عباس وأنس [(٧)].

---

(١) انظر ص: ٢٤٣-٢٤٥ من هذا البحث.

(٢) في (أ): من جميع الآحاد.

(٣) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٧٩.

(٤) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٨٠.

(٥) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٧٩.

(٦) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ).

(٧) انظر هامش ص: ٢٥٧ من هذا البحث.

ومنهـا: مـا روى جابر بن سمرة [1]. قال: قال رسول الله ﷺ: إن بمكة حجرا كـان يسلم عليّ ليالي بعثت إني لأعـرفه الآن. رواه مسلم [2] والترمذي[3] وقال: حسن غريب.

ومنها: ماروى علي بن أبي طالب قـال: " كنت مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيهـا، فما استـقبله جبل ولا شجر إلا وهو يقـول: السلام عليك يا رسول الله" رواه الترمذي [4]. وقال: حديث غريب.

٨٤ش ومنـها: مـا روى أنـــس/ أن رسول الله ﷺ خطب إلى لزق [5] جذع، واتخـذوا له منبـرا، فخطـب عليه، فـحن الجـذع حنين الناقة، فنزل الـنبي ﷺ فمـسكه[6]

---

(١) جابر بن سـمرة بن جنادة السوائي، حليف بني زهرة، نزل الكـوفة، والبصرة وكـان زياد بن أبيه يستخلفه على البصرة إذا سار إلى الكوفة، وكـان شديدا على الخوارج. قتل منهم جماعة. توفي سنة ٥٨، وقيل: ٥٩ هـ. [انظر سير أعلام النبلاء ٣/ ١٨٣-١٨٦].

(٢) في صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث ٢.

(٣) في كتاب المناقب، باب في آيات إثبات نبوة النـبي ﷺ واللفظ له، وأخرجه الدارمي في المقدمة، باب ما أكرم الله به نبـيه من إيمان الشجر به والبهـائم والجن، وأحمد في المسند (٥/ ٨٩، ٩٥، ١٠٥، وأبو نعيم في دلائل النبوة ص ٣٤٠.

(٤) في كتاب المناقب، باب رقم ٦ بترقيم إبراهيم عطوة. وأخـرجه الدارمي في المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه من إيمان الشـجر والبهائم والجن والحاكم في المستـدرك (٢/ ٦٢) وقال: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" وصححه الذهبي في التلخيص بهامش المستدرك.

(٥) في (ش): ابرق. والترمذي: "إلى عذق جذع" ومعنى إلى لزق جذع: أي بجانبه. [انظر لسان العرب ١٠/ ٣٢٩]. والصحيح أن الكلمة "عذق" لما سيأتي من تفسير الطوفي له.

(٦) "فمسكه" سقطت من (أ)، وفي الترمذي فمسه.

فسكن". رواه الترمذي [١] وقال: "حسن صحيح"، ورواه أحمد[٢] والبخاري بألفاظ متعددة [٣].

ومنها: ما روى ابن عباس، قال: جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: بم[٤] أعرف أنك نبي؟ قال: «إن دعوت هذا العذق من هذه النخلة تشهد أني رسول الله؟ فدعاه [٥] رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ [٦] فجعل ينزل من النخلة حتى سقط إلى النبي ﷺ، ثم قال له: "ارجع، فعاد. فأسلم الأعرابي. رواه/ الترمذي[٧] ١٥٥أ
وقال: "حسن صحيح [٨]" والعذق: شمراخ النخل الذي فيه الرطب[٩].

---

(١) في كتاب الجمعة، باب ما جاء في الخطبة على المنبر، وفي كتاب المناقب باب ٦ بترقيم إبراهيم عطوة، وهذا لفظ الترمذي في المناقب.

(٢) في المسند (١/ ٢٤٩، ٢٦٧، ٣٦٣- ٣/ ٢٩٥، ٣٠٠، ٣٠٦، ٣٢٤).

(٣) في كتاب الجمعة، باب الخطبة على المنبر، وفي كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام. قلت: وأخرجه النسائي في كتاب الجمعة، باب مقام الإمام في الخطبة، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة، باب ما جاء في بدء شأن المنبر، والدارمي في كتاب الصلاة، باب مقام الإمام إذا خطب والبيهقي في دلائل النبوة ٦/ ٦٦.

(٤) في (أ): بما.

(٥) في (أ): فدعى، وفي (ش): فدعا.

(٦) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ).

(٧) في كتاب المناقب، باب ٦ بترقيم إبراهيم عطوة، وأخرجه الحاكم في المستدرك (٢/ ٦٢٠) وقال: "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه" وسكت عنه الذهبي في التلخيص موافقة له في حكمه.

(٨) عبارة الترمذي: "حديث حسن غريب صحيح".

(٩) العثكال الذي عليه الثمر. [انظر غريب الحديث للخطابي ١/ ٤٨٢، ولسان العرب ٣/ ٣١، والمصباح المنير ١/ ٣٨١].

ومنها ما روى يعلى بن مرة [(١)] قال: خرجت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - [(٢)] ذات يوم إلى الجبانة [(٣)]، حتى إذا أبرزنا [(٤)]، قال: انظر ويحك[(٥)] هل ترى من شيء يواريني [(٦)]" ؟ قلت: ما أرى شيئا يواريك [(٧)] إلا شجرة، ما أراها

---

(١) أبو المرزام يعلى بن مرة بن وهب بن جابر الثقفي. ويقال: العامري. اسم أمه: سيّابة، فنسب إليها، فقيل: يعلى بن سيّابة. شهد الحديبية، وخيبر، والفتح، وحنينا، والطائف. وكان من أفاضل الصحابة. ولم تذكر سنة وفاته. [انظر الاستيعاب ٤/ ١٥٨٧، والإصابة ٣/ ٦٦٩، (ت: ٩٣٦١)].

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٣) الجبانة: الجبّان والجبّانة الصحراء، وهي المراد هنا، وتسمى المقابر أيضا: جبّانة لأنها تكون في الصحراء، تسمية للشيء بموضعه. [انظر الفتح الرباني ٢٢/ ٤٤، والمصباح المنير ١/ ١١١، ومراصد الاطلاع ١/ ٣١٠].

(٤) وفي المسند: برزنا.

وبرزنا: من البراز بالفتح: الفضاء الواسع الخالي من الشجر، وقيل: البراز: الصحراء البارزة. فيكون معنى الجملة هنا: حتى إذا كنا في الفضاء الخالي من الشجر، أو في الصحراء البارزة. [انظر المصباح المنير ١/ ٥٦، وتهذيب الأسماء واللغات ٣/ ٢٥].

(٥) ويحك: كلمة ترحم وتوجع. تقال لمن وقع في بلية يرحم ويدعى له بالتخلص منها. وهي مقابل كلمة ويل التي هي كلمة عذاب تقال لمن وقع في هلكة أو بلية لا يترحم عليه. قال ﷺ: « ويح عمار تقتله الفئة الباغية" [أخرجه البخاري، في الصلاة، باب: ٦٣، ومسلم: في الفتن حديث: ٧] وقال ﷺ: «ويلك من يعدل إذا لم أعدل» [اخرجه البخاري في الأدب، باب ٩٥]، وانظر لسان العرب ٢/ ٦٣٨-٦٣٩].

(٦) أي يسترني. [الفتح الرباني ٢٢/ ٤٤].

(٧) يواريك: سقطت من : (م)، (ش).

تواريك قال: ؛ فما قربها [١] ؟" قلت: شجرة مثلها أو قريب منها. قال: فاذهب إليهما فقل: إن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ [٢] يأمركما أن تجتمعا بإذن الله" قال: فاجتمعنا، فبرز لحاجته ثم رجع فقال: "اذهب إليهما فقل لهما" إن رسول الله يأمركما أن ترجع كل واحدة منكما إلى مكانها فرجعت [٣].

قال: وكنت معه ذات يوم جالسا إذ جاء جمل يخب حتى برك بين يديه ثم ذرفت [٤] عيناه فقال: " ويحك انظر لمن هذا الجمل إن له لشأنا" / قال: فسألت ١٠٧م
فوجدته [٥] لرجل من الأنصار، فدعوته إليه فقال: ماشأن جملك هذا؟ قال: لا أدري، عملنا [٦] عليه ونضحنا عليه [٧] حتى عجز عن السقاية فاتمرنا البارحة أن ننحره ونقسم لحمه قال: "فلا تفعل هبه لي، أو بعنيه" قال [٨]: بل هو لك يا

---

(١) في المسند: "فما بقربها".

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (أ)، (ش).

(٣) إلى هنا أخرجه مسلم بمعناه: في كتاب الزهد، باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر حديث ٧٤، وبنحوه أخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة، باب الارتياد للغائط والبول، وأبونعيم في دلائل النبوة ص ٣٣٣-٣٣٧.

(٤) عبارة المسند: "قال: وكنت عنده جالسا ذات يوم إذ جاءه جمل يخبب حتى صوب بجرانه بين يديه..." وبجرانه: أي باطن عنقه [انظر الفتح الرباني ٢٢/ ٤٤].

(٥) عبارة المسند: "قال: فخرجت ألتمس صاحبه فوجدته...".

(٦) في مسند أحمد: "لا أدري والله ما شأنه، عملنا...".

(٧) عليه: ليست في (أ).

(٨) في مسند أحمد: فقال.

رسول الله. قال: فوسمه بسمة الصدقة [١] ثم بعث به [٢].

ومنها: أنه صح أن قتادة بن النعمان قلعت عينه في حرب فقال: يارسول الله إن لي امرأة وأنا أحبها وأخاف أن تبغضني لعوري أو كما قال [٣]، وكانت قد سالت على خده. فأعادها النبي ﷺ إلى مكانها فكانت أحسن عينيه بعد [٤].

وروى البكري [٥] في سيرته: أن جابر بن عبدالله الأنصاري دعا النبي ﷺ
١٥٦أ إلى بيته في حفر [٦] الخندق" وقد ذبح له شاة وطبخها وكان له ابنان صغيران،/

---

(١) في (أ): للصدقة.

(٢) أخرجه بكامله بهذا اللفظ الإمام أحمد في المسند (٤/ ١٧٠-١٧١) والدارمي بمعناه في المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه من إيمان الشجر والبهائم، والحاكم بغير هذا اللفظ في المستدرك (٢/٦١٧- ٦١٨) وقال: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة" وتبعه الذهبي في التلخيص فقال: "صحيح". وأخرجه البيهقي من طرق بألفاظ في دلائل النبوة (٦/١٨-٢٧)، وله شواهد عديدة متفرقة في كتب السنة.

(٣) في (م): "قال قال".

(٤) سبق تخريجه في هامش ص: ٢٦١ من هذا الكتاب.

(٥) أبو الحسن: أحمد بن عبد الله بن محمد البكري، تقدمت ترجمته في ص ١٧٨ من قسم الدراسة. وهو: "طرقي مفتر، لا يستحي من كثرة الكذب، شحن به مجاميعه وتواليفه، هو أكذب من مسيلمة".

قلت: وهو غير العلامة أبوعبيد عبد الله بن عبد العزيز البكري الذي صنف في أعلام النبوة، وفي فنون شتى.

(٦) في حفر: سقطت من: (م).

فقال أحدهما للآخر: قم حتى أفعل بك، كما فعل أبونا بالشاة، فذبحه ثم جاء(١) ليجعله في التنور، وهو مسجور، فوقع الآخر على رأسه فيه فاحترق، فوقع الصائح في دار جابر. فأخبر النبي بذلك فدعا بهما، فشملهما بكساء أو نحوه، ثم توضأ وصلى ودعا الله، فقاما حيين (٢).

إلا أن هذا لم يثبت ثبوت غيره من الخوارق (٣).

ومنها: أنه ـ عليه السلام ـ يوم حنين لما ولى أصحابه نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب الأرض، ثم استقبل به وجوههم فقال: "شاهت الوجوه" فما خلق الله منهم إنسانا إلا ملأ عينيه ترابًا بتلك القبضة فولوا مدبرين فهزمهم الله. وقسم رسول الله غنائمهم (٤) بين المسلمين" رواه مسلم (٥)./ ٨٥ش

---

(١) في (أ): ثم جاز.

(٢) لم أجد أن أحدا أخرج هذه القصة غير البكرى الكذاب، ولو كانت صحيحة لما تركها المحدثون وأهل السير، ولكانت مشهورة لأنها من الأمور ذات الشأن العظيم، وهو إعادة الأموات أحياء، وهذا لايكون إلا لله عز وجل فهو القادر على أن يقول للشيء كن فيكون. وهذه معجزة لعيسى عليه السلام ولم تذكر لأحد من الأنبياء غيره. والله أعلم.

(٣) قلت: لا يليق بالطوفي إخراج مثل هذه الحكاية الكاذبة التي من طريق البكري وأمثاله ممن أشتهروا بالوضع والكذب.

(٤) في صحيح مسلم: " فهزمهم الله ـ عز وجل ـ وقسم رسول الله ـ ﷺ ـ غنائمهم.. ".

(٥) في كتاب الجهاد، باب غزوة حنين، حديث ٨١، وأخرجه أيضا في نفس الباب بألفاظ غير هذا. وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٥/ ١٣٧ـ ١٤٥) من طرق متعددة وبألفاظ مقاربة لألفاظ مسلم. وأخرج القصة الإمام أحمد في المسند (١/ ٤٥٣ـ٤٥٤) ونقلها ابن كثير في البداية والنهاية ٤/ ٣٢٢ـ٣٣٢ عن مسند الطيالسي، وعن مسدد في مسنده وابن عساكر، وذكر كل ما يتعلق بغزوة حنين من هذه الروايات.

وفي بعض الروايات أنه قال لبغلته: الصقي بالأرض فلصقت، فأخذ ترابا ثم قامت. وهذا لا ينافي قوله في رواية مسلم: نزل عن البغلة، لأنها لما لصقت بالأرض صار كالنازل عنها بالأرض، فشبه على الراوي فظنه نزولا حقيقيا خصوصا في ذلك الوقت الذي تشتبه الحقائق فيه على الإنسان لاشتغاله بالحرب والقتال[1].

ومنها: قوله لأصحابه: " إني لأراكم من وراء ظهري [2]".

ومنها: ما تواتر عنه من نبع [3] الماء من بين أصابعه كالعيون في مرات كثيرة يطول - عليّ - ذكرها [4].

ومنها: ما أخرج مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة قال: كنا مع

---

(١) لم أجد هذه الرواية التي أشار إليها في كتب السنة، ولو كانت صحيحة لاستنفاض خبرها مع أنها كما قال لا تنافي النزول بل في بعض روايات مسلم: " فأخذ حصيات" ولم يذكر أنه نزل ليأخذ، وفي بعض روايات البيهقى ورواية أحمد بل قال لابن عباس: ناولني كفا من تراب فناوله.

(٢) أخرجه البخاري فى كتاب الصلاة، باب عظة الإمام الناس في إتمام الصلاة، وفي كتاب الأذان باب الخشوع في الصلاة، وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها، بألفاظ متعددة. والبيهقي في دلائل النبوة (٦/ ٧٣).

(٣) في (أ): من بيع.

(٤) انظر في ذلك ماأخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية، وفي كتاب المناقب، باب علامات النبوة، وفي الأشربة، باب شرب البركة، والماء المبارك، وفي كتاب الوضوء باب الوضوء من التور، وباب الغسل والوضوء في المخضب والقدح. . .، وما أخرجه مسلم في كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي ﷺ حديث ٤, ٥, ٦, ٧، والترمذي في كتاب المناقب باب ٦ بترقيم إبراهيم عطوة، والنسائي في كتاب الطهارة، باب التسمية عند الوضوء، والدرامي في المقدمة، باب ماأكرم الله النبي ﷺ من تفجير الماء بين أصابعه، وأحمد في المسند (٣/ ١٣٢، ١٤٧، ١٧٠، ٢١٥، ٢٨٩، ٣٤٣) وما أخرج غير هؤلاء في ذلك.

النبي ﷺ في[1] مسيـر،/ فنفدت أزواد القوم، حتى هموا بنحـر بعض جمالهم. ١٠٨م
فقـال عمر: يارسول الله، لـوجمعت ما بقي من أزواد القـوم فدعوت الله عليـها
ففعل. قـال: فجاء ذو البر ببره وذو التمـر بتمره، فدعى عليها / حـتى ملأ القوم ١٥٧أ
أزودتهم. فقـال عند ذلك: " أشهد أن لاإله إلاالله وأني رسـول الله. لا يلقى الله
بهما عبد غير شاك فيهما [2] إلا دخل الجنة"[3].

وفي أفراده أيضا: من حديث سلمة بـن الأكوع قال: خرجنا مع رسول الله في غزاة فأصابنا جـهد، حتى هممنا أن ننحر بعض ظهرنا، فأمـر نبي الله فجمعنا تزوادنا [4] فبسطنا له نطعا فـاجتمع زاد القوم [5] فإذا هو كربضة العنز ونحن أربع

---

(١) في (ش): مع رسول الله صلى الله عليه.

(٢) فيها: ليست في: (م).

(٣) أخرجـه مسلم في كـتاب الإيمان، باب الدليل عن أن مـن مات على التـوحيد دخل الجنة قـطعا حديث ٤٤ عن أبي هريرة قال كنا مع النبي ﷺ في مسير، قال فنفدت أزوزد القوم. حتى هم بنحر بـعض حمائلهـم. قال: فقـال عمـر: يا رسول الله: لو جـمعت مابقـي من ازواد القوم فدعوت الله عليهـا. قال ففعل. قال فجاء ذو الـبرببره، وذو التمر بتمره. قـال: وقال مجاهد: وذو النواة بنواته. قلت: وما كانوا يصنعون بالنوى؟ قال: كانوا يمصونه ويشربون عليه الماء. قال فدعا عليها. حتى ملاء القوم أزودتهم. قال فقال عند ذلك" أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله. لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فـيهما إلا دخل الجنة" وأخرجه في نفس الموضع بغير هذا اللفظ حديث: ٤٥. وأخرجـه البخاري أيضا بغـير هذا اللفظ عن سلمة في أول كتـاب الشركة وفي كتاب الجهاد، باب حمل الزاد في الغزو.

(٤) في صـحيح مـسلم: " فأمـر نبي الله ﷺ فجـمعنا مـزاودنا" وقال النووي فـي شرح صحـيح مسلم: "هكذا في بعض النسخ أو أكـثرها. وفي بعضها: أزوادنا. وفي بعـضها: تزوادنا" اهـ. قلت: هو من تزود تزويد وتزوادًا. اهـ. ومعنى: فجمعنا : أي ما تزودناه. [انظر لسان العرب ٣/١٩٨].

(٥) في صحـيح مسلم: "فـاجتمع زاد القـوم على النطع. قال فـتطاولت لأحرزه كم هو؟ فـحرزته كربضة العنز..." . والنطع: وعاء من الأدم. [لسان العرب ٨/ ٣٥٧].

عشرة مائة. قال: فأكلنا حتى شبعنا جميعا ثم حشونا جربنا. . "(1).

قلت: وهاتان قضيتان لوجهين:

أحدهما: أن الحديث الأول كان بإشارة عمر، وهذا كان ابتداء من النبي - صلى الله عليه وسلم - (2) على ظاهر الحديث.

الثاني: أنه تبين في غير هذا الطريق أن إشارة عمر كانت (3) في غزوة تبوك وكان عسكرهم فيها فوق ثلاثين ألفا (4)، وهذا الحديث أخبر أنهم كانوا أربع عشرة مائة. إلى قضايا كثيرة غير (5) هذه، حصل لنا من مجموعها العلم الجازم

---

(1) الجرب: الوعاء من الجلد. [انظر المشوف المعلم ١/ ١٥١، لسان العرب ١/ ٢٦١]. قلت: وهذا آخر حديث في كتاب اللقطة في صحيح مسلم.

وتمامه: "فقال نبي الله ﷺ: (فهل من وضوء؟ قال فجاء رجل بأداوة له فيها نطفة - قليل من الماء - فأفرغها في قدح فتوضأنا كلنا ندغفقه دغفقة- نصبه صبا- أربع عشرة مائة. . .) اهـ. قلت: ففيه معجزتان: الأولى: تكثير الطعام. والثانية: تكثير الماء.

(2) في (أ): من النبي عليه وسلم، وفي (ش): عليه السلام.

(3) "عمر كانت" مكررة في (أ).

(4) اختلفت الروايات في عدد جيش المسلمين في تبوك، ففي صحيح مسلم: كتاب التوبة، باب حديث كعب بن مالك: حديث ٥٥: "وغزا بناس كثير يزيدون على عشرة آلاف، ولا يجمعهم ديوان" ، وذكر ابن حجر في الفتح أن الحاكم في الاكليل روى من حديث معاذ أنهم أكثر من ثلاثين ألفا، وهذا ما ذكره الواقدي في المغازي (٣/ ٩٩٦) وابن سعد في الطبقات الكبرى (٢/ ١٦٦) وقد نقل عن أبي زرعة الرازي أنهم كانوا أربعين ألفا. (فتح الباري ٨/ ١١٧- ١١٨) قلت: ويمكن الجمع بين الأقوال بأن العشرة آلاف هم فرسان والثلاثين غير الفرسان فيكون جميعهم أربعين ألفا. والله أعلم.

(5) في (أ): عين.

بظهور الخـارق المطلق على يديه، وإن لم يحـصل العلم بوجود كل واحـدة واحدة من هذه القضايا الجـزئية بعينها، فهذا هو التـواتر المعنوي. وهذا المذكور في إطعام الخلق الكثـير من زاد قلـيل، أعظم مما حكاه النصـارى في الإنجيل عن المسـيح أنه أطعم أربعة آلاف رجل وامرأة من خمس خـبزات وحوتين، وفضل اثنتا [1] عشرة سلة[2]، لأن العسكر كان في تبوك فوق ثلاثين ألفا.

فإن قيل: هذا إنما تواتر عند المسلمين، ولم يتواتر عندنا.

قلنا: لا يخلوا إما أن تشترطوا في التواتر ما اشـترطه اليهود من أن المخبرين

به لا يجمعهم دين واحد أولا تشترطوا ذلك،/ ١٥٨أ

فإن اشترطتـموه لئلا يلزمكم تواتر هذه الخوارق لمحمد، لزمكم مـثله لليهود فإنهم يقولون: ما تواترت عندنا خوارق المسيح. والنصارى متهمون.

وإن لم تشتـرطوه فهـذه خوارق قد تواترت عند المسـلمين في شرق الأرض وغربها، فيلزمكم التصديق بها.

ثم نفرض الكلام معكم في هذا الخارق الخاص: وهو إطعام الخلق الكثير من الطعام اليسير.

١٠٩م

فنقول: كما لم يتواتر ذلك/ عندكم عن محمد، كذلك/لم يتواتر عندنا عن

٨٦ش

المسيح، بل إنجيلكم رأيناه، فإن سلمتم سلمنا، وإن منعتم منعنا.

فإن قلتم: نمنع وتمنعـون، ثم نرجع إلى ماسلمتموه من إحـياء الموتى ونحوه فأنتم إلى ماذا ترجعون؟.

---

(١) في (أ): " اثنتي " بالنصب أو الجر. وهو خطأ نحوى.

(٢) انظر إنجيل يوحنا الأصحاح السادس.

قلنا: أما أولا [(١)]: فنحن ما سلمنا معجزات المسيح المطلق الذي تعتقدونه أنتم إلها أو ابن إله. وتعتقده اليهود: ابن يوسف النجار، أو لبغية [(٢)]، وإنما سلمنا معجزات المسيح، الذي بشر بمحمد وشهد له بالرسالة، وأمر من أدركه منكم باتباعه. أما مسيحكم [(٣)] الذي تعنونه فلا نسلم أنه كان له وجود فضلا عن أنه أتى بمعجز أو غيره [(٤)].

ولو سلمنا ذلك لكم للزمنا أن نعتقد إلهيته كما اعتقدتم. وذلك خروج عن دين الإسلام والسلام.

وأما ثانيا: فإنا نرجع إلى القرآن، وسنبين وجه كونه معجزا.

وقوله: "إن أهل الباطل والكذب متبعوه إلى جهنم يوم القيامة".

---

(١) في (م): أما الأول.

(٢) في (أ)، (م): لغية. والصحيح ما أثبته. ومعنى بغية: زانية.
[انظر تفسير القرطبي ١١/٩١].

(٣) في (أ): مستحم.

(٤) ورد إلى مصر نصراني في زمن العز بن عبدالسلام فناظره فكان مما قال النصراني: إذا أجبتني على هذه المسألة دخلت الإسلام... ثم قال: "أيهما أفضل المتفق عليه أو المختلف فيه، فقال الشيخ عز الدين: المتفق عليه. قال النصراني: فقد اتفقنا نحن وأنتم على نبوة عيسى واختلفنا في محمد، فيلزم أن يكون عيسى أفضل وأن تتبعوه... فقال العز: أي عيسى تعني؟ إن كنت تعني عيسى الذي قال لبني إسرائيل: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦] فهو الذي نوافق على نبوته ويلزمك أن تتبعه فيما قال، وتؤمن بأحمد الذي بشر به، وإن كنت تعني عيسى لم يقل ذلك فهذا لا نؤمن به، ولا نوافق عليه، فقامت الحجة وأسلم النصراني". اهـ.
(انظر دراسة المحقق للأجوبة الفاخرة للقرافي ص٤٤).

قلنا: هذا سوء أدب لا يليق على عامة الناس، بل أشرافهم، فضلا عن الأنبياء أرباب الأديان العامة والنواميس المشهورة. ولكن هذا النصراني قد يعذر طبعا في هذا السفه، فإنه قد عاش في أرض الإسلام عمره ذليلا مهانا عليه الجزية، ملتزما أحكام الملة، / لم يقدر على شفاء غيظ، ولا إراقة فيض، فشفا غيظه بالسفه خفية، كما قال بعضهم: ١٥٩أ

" أوسعتهم سبا، وراحوا بالإبل [(١)]"

وكما قالت العامة في المثل: ألستم في الهوى، والصفع في القفا؟ [(٢)]

قوله: "وأهل الحق القليلونَّ بالنسبة إلى هؤلاء يتبعون سيدنا المسيح إلى الحياة الدائمة".

قلنا: هذا مستدرك من وجهين:

أحدهما: قولك: إنكم قليلون بالنسبة إلى المسلمين. إن عنيت في دار

---

(١) قيل: إن رجلا من العرب أغير على إبله فأخذت، فصعد أكمة وجعل يشتم من أخذها فلما رجع إلى قومه سألوه فقال: "أوسعتهم سبا وأودوا بالإبل" وقيل: أن أول من قال ذلك: كعب بن زهير. وذلك أن الحارث بن ورقاء أغار على بني عبد الله بن غطفان، واستاق إبل زهير وراعيه فقال قصيدة وأرسلها إلى الحارث فلم يرد الإبل، فهجاه فقال كعب: أوسعتهم سبا وأودوا بالإبل فذهبت مثلا.

[انظر مجمع الأمثال ٢/ ٣٦٣ـ ٣٦٤].

(٢) لم أعرف من قاله. وقد أورد الميداني في مجمع الأمثال (٢/ ٢٥٧) مثلا للمولدين قريبا منه وهو: "لو وقعت من السماء صفعة ما سقطت إلا على قفاه".

الإسلام فهو صحيح. لكن مرادك خلافه بمقتضى كلامك: يتبعون سيدنا المسيح، فإن هذا يعم ـ بزعمك ـ كل نصراني ينتحل دين المسيح، فيكون التهافت على هذا التقدير بين لفظك ومرادك. وإن عنيت مطلقا، فالنصارى أكثر الأمم فإنهم استقلوا بالبلاد الشامية (١)، وأطراف السواحل، وهم أهل الحبشة وملاكها، وبهم وبيأجوج ومأجوج(٢) تمتلىء جهنم إن شاء الله.

الوجه الثاني: قولك: "سيدنا المسيح".

من سيدك المسيح؟ لعمري إن مع التحقيق سيدك المسيح ضاع. لأن المسلمين قالوا: ما قتل ولا صلب، بل رفعه الله إليه. وأنتم تقولون: قتل وصلب ودفن وقام(٣) بعد ثلاث من الأموات، واليهود وافقوكم على صلبه، وخالفوكم في قيامه. فعلى قولهم سيدكم المسيح قد صار رميما، ثم إذا كان يوم القيامة كان لكم أشد

---

(١) في (م): الشمالية.

(٢) يقال: إنهم من نسل يافث، أمتان كل أمة أربعمائة ألف أمة، كل أمة لايعلم عددها إلا الله، لايموت رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل وهم ثلاثة أصناف: صنف منهم أمثال الأرز شجر بالشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع. وصنف: عرضه وطوله سواء، وصنف يفترش أذنه ويلتحف الأخرى، لايمرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه، ويأكلون من مات منهم وقيل: صنف منهم بطول شبر سيفسدون في الأرض بالظلم والقتل وسائر وجوه الإفساد من البشر، يمنعهم الله من الدخول إلى مكة والمدينة وقد ورد من النقول ما يضيق المقام بذكرها والحكم عليها. (انظر تفسير الطبري ١٦/ ١٧ـ٢٢، وتفسير القرطبي ١١/ ٥٦ـ٥٨، وتفسير ابن كثير ٣/ ١٠٣ـ١٠٤).

(٣) وقام: ليست في (م).

الناس خصما لكذبكم وافترائكم عليه واتخاذه إلها،/ ومخالفتكم لوصاياه من بعده. ١١٠م

ثم يلزمــه من هذا الكلام تناقض آخــر: وهو أنه قد ســبق منه انكار النعــيم الحسي في الآخرة من الأكل والشرب والنكاح [١].

ثم قــد/ أثبت ههنا جهنــم، وذكرت في الإنجــيل في مواضع كــثيــرة، تارة ١٦٠أ بلفظها وتارة بمعناها، فــيقول: "هنالك تكون الظلمــة، وصرير الأسنان [٢]" وهذا عذاب حــسي. فــالحكمة تقــتضي اتحــاد جنس الثواب والعــذاب. فإمــا أن يكونا حسيين، وهو نقــض لمــا سبـــق منــه من إنكار النعيم الحسي، وإما عقليين، كما احتج عليه في طرف [٣] النعيم بقول "ابن سينا" في "الإشارات" فيلزمه أن يكون العذاب عقليــا، كــمــا قــرره الفلاســفة. وفي ذلك ترك مــا صرح به الإنجيل من العذاب الحسي.

قال: "وإذ فرغنا من الكلام في أنه لم يتحل بمعجــزة قدمها بين يدي دعواه/ ٨٧ش
ولا أظهرها بعد ذلك، فلا متمسك لمنازع إلا أن يقول: القرآن معجزة لفصاحته". [المعجزة الخالدة]

قال: "ولاحجة في ذلك، لأن الفصاحة هي التقرب من البغية، والتباعد من حشو الكلام. وقيل: دلالة اللفظ على المعنى بشرط إيضاح وجه المعنى[٤] ونظامه،

---

(١) انظر ص: ٥٠١ من هذا الكتاب.

(٢) انظر الأصحاح الخامس والعشرين من انجيل متى.

(٣) هكذا في النسخ الثلاث: "طرف" ولعل الأصح: "طرفي" أي الحسي والعقلي.

(٤) في (أ): المعني.

وقلة [1] الألفاظ واختصارها، وإذا تأملت جميع القرآن وجدت أكثر عباراته لاتوضح وجه المعنى، ولا تتأتى معانيه على نظام مناسب[2] والدليل على ذلك: أن المفسرين مع كثرة عددهم يفنون أعمارهم في الاختلاف في تأويله ويصنفون فيه التصانيف الطويلة، ويقع بينهم الشر والمخالفات، ولا ينفصلون عن معارك النزاع والتضاد في تفسيره، ويتفرقون فرقا ملقبة كالعلوية [3] والبكرية[4]،

---

(١) في (أ): وقبله.

(٢) مناسب: ليست في (أ).

(٣) العلوية: كل من كان من نسل علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ يقال له علوي، وهم كثيرون، إلى عصرنا هذا، وباسمهم قامت الدولة العلوية نسبة إلى مؤسسها الحسن بن زيد بن محمد بن إسماعيل الحسني العلوي المتوفى سنة خمسين ومائتين من الهجرة في طبرستان وكان آخر رجالها الحسن بن قاسم العلوي الذي قتل سنة ٣١٦ هـ. ولكن توسع في إطلاق اسم "العلويين" على كل من ناصر دولتهم من الشيعة عموما. وهؤلاء يؤلهون عليا ـ رضي الله عنه ـ ويقولون بالحلول والتناسخ في أئمتهم وهم أكفر من اليهود والنصارى كما ذكر ابن تيمية ـ رحمه الله ـ وغيره من علماء المسلمين، لا يصلون ولا يصومون. وهم ينتسبون إلى رئيسهم محمد بن نصير. ومن كفرهم أنهم إذا سمعوا المؤذن في مساجد المسلمين يقولون: "لا تنهق علفك يأتيك". [انظر الكامل في التاريخ ٦/٣١٦، والأعلام ٢/١٩١، ٢١٠، ورحلة ابن بطوطة ١/٩٦-٩٧، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٦١، والملل والنحل ١/١٨٨-١٨٩، والجزء الأول من الجواب الصحيح ـ رسالة دكتوراه ـ للدكتور علي بن حسن العسيري ص ١٧٧].

(٤) البكرية: أصحاب بكر بن أخت عبدالواحد بن يزيد، ويقال له: بكر بن زياد الباهلي. الدجال الوضاع. من مذهبه أن الكبائر من أهل القبلة نفاق، ومرتكبها عابد للشيطان مكذب لله منافق، وهو مع ذلك مسلم مؤمن والقاتل لا توبة له وقتال علي وطلحة بن الزبير كفر وشرك لكن مغفور لهم. وأن الله يرى يوم القيامة في صورة يخلقها ويكلم عباده منها. [انظر مقالات الإسلاميين ص ٢٨٦-٢٨٧، والفرق بين الفرق ص ٢١٢].

والمعتزلة [١]، والأشعرية [٢]، وغيرهم من طوائف عديدة، يكفر بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا ويقبح قوم مذهب قوم ولا يقعون على تفسير يتفق أهل الملة بجملتهم عليه ولاشطرها ويكفيك في ذلك شهادة القرآن لما قلناه. / حيث ١٦١أ
يقول: "وما يعلم تأويله إلا الله [٣]".

قلت: قد بينا: أن محمدا ﷺ تحلى بالمعجزات. وأما القرآن فهو معجز عظيم لفصاحته، واشتماله على الأخبار بالغيوب، وإفحامه العرب العاربة [٤]: أهل الفصاحة.

وأما ما ذكره من حد الفصاحة أولا، فهو جيد، وهو موجود في القرآن فإن معانيه إلى الفهم تسبق ألفاظه إلى السمع.

وأما ما ذكره ثانيا ففاسد. لأنه لاخلاف عند أحد من العالم أن العرب كانوا فصحاء في نثرهم ونظامهم. / مع أن في كلامهم الفصيح ما هو مجمل لا يتضح ١١١م
فيه وجه المعنى.

---

(١) تقدم التعريف بهم في الدراسة ص: ٨٤.

(٢) تقدم التعريف بها في قسم الدراسة ص: ٨٥.

(٣) سورة آل عمران، آية: ٧.

(٤) العرب العاربة: العرب جيل من الناس معروف، خلاف العجم. والعرب العاربة هم الخلص منهم وأخذ من لفظه فأكد به، كقولك: ليل لائل، وتقول: عرب عاربة وعرباء: أي صرحاء، ومتعربة ومستعربة: دخلاء ليسوا بخلص. والنبي ﷺ بعث في قريش وهم من العرب الخلص الفصحاء فكان القرآن معجزة من جنس ما برعوا فيه. [انظر لسان العرب ١/٥٨٦، وسيرة ابن هشام المجلد الأول ص ٧-١٢].

ثم إنك أنت نصراني علج، أقلف اللسان، مالك وللفصاحة، والبلاغة [١] لها قوم تكلموا فيها.

فقالوا: الفصاحة: خلوص اللفظ من التعقيد، الموجب لقرب فهمه، ولذاذة [٢] استماعه. وذلك باشتماله على صفات ذكرت في مواضعها [٣]، والبلاغة: كون الكلام الفصيح موصلا للمتكلم إلى أقصى مراده [٤]، وقال أمير المؤمنين علي ـ عليه السلام ـ: البلاغة: مارضيته الخاصة، وفهمته العامة" [٥].

وقال في لفظ آخر: البلاغة: أن تقول فلا تبطىء، وتصيب فلا تخطئ [٦] وهذا [٧] كله موجود في القرآن.

وقوله: "عبارة القرآن لا توضّح وجه المعنى، ولا تأتي على نظام مناسب.

سوء فهم وقصور في النظر[٨]، ويكفي في بطلان قوله أن عامة الناس وخاصتهم يفهمونه إذا سمعوه [٩].

---

(١) الفصاحة لغة: البيان. نقول: رجل فصيح وكلام فصيح: أي بليغ. والبلاغة: الفصاحة. [انظر لسان العرب ٢/ ٥٤٤، ٨/ ٤٢٠].

(٢) في (م): وارادة.

(٣) الإكسير في علم التفسير، للمؤلف ص ١٠٧ ط مكتبة الآداب.

(٤) الإكسير في علم التفسير ص ١٠٧ ط السابقة.

(٥) لم أجدها في نهج البلاغة المنسوب إلى علي رضي الله عنه.

(٦) لم أجدها في نهج البلاغة المنسوب إلى علي رضي الله عنه.

(٧) في (أ): ولهذا.

(٨) في (أ): اللنظر.

(٩) يكفي في الرد على النصراني في هذا قصة النجاشي ـ رحمه الله ـ وأساقفة النصارى في مملكته حين قرأ جعفر بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ أول سورة مريم فبكوا حتى أخضلوا لحاهم. وذكر أن نصرانيا لما سمع قوله تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [سورة النور، آية: ٥٢] قال: "جمعت هذه الآية ما أنزل على عيسى من أمر الدنيا والآخرة".

[انظر منحة القريب المجيب ص ١٨٥].

وأما اختلاف المفسرين في بعضه فليس لما[1] ذكر، بل تارة للخلاف في أسبابه، وتارة لاختلاف مذاهبهم، فيطلبون تأويله عليها، وتارة لإجمال في ألفاظه/ وذلك من وجوه إعجازه حيث كان فصيحا، بالنسبة إلى كل قوم يفهمون منه مايدعونه، وليس من شرط الفصاحة النصوصية على المراد ألا ترى إلى شعر امرىء القيس [2] ونحوه من الشعراء الجاهلين، لا خلاف في فصاحته مع كثرة احتمالاته واجمالاته[3]. ١٦٢أ

وأما تكفير بعض الطوائف بعضا [4] فليس سببه اشتباه القرآن، بل ذلك لمواد عقلية وفلسفية دخيلة على الإسلام، كما عرف من مذهب المعتزلة ونحوهم.

وأما قوله: "لم يتفقوا على تفسير شيء منه" فباطل. بل قد اتفقوا على كثير منه، والخلاف فيما اختلفوا فيه منه، ليس لأمر عائد إلى لفظه ولابد بل وإلى أمور خارجة.

---

(١) في (ش): كما.

(٢) امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني أكل المرار، أشهر شعراء العرب في الجاهلية. يماني الأصل. قيل: ولد بنجد، وقيل: باليمن. اشتهر بلقبه: "امرئ القيس" واختلف في اسمه: فقيل: حندج وقيل: مليكة، وقيل: عدي. أبوه ملك أسد وغطفان، وأمه أخت المهلهل الشاعر المشهور. كان امرؤ القيس من الغارقين في اللهو والمجون يشبب بالنساء، ويشرب الخمر، وشعره يشهد بذلك. مات قبل الهجرة بنحو ثمانين عاما.

[انظر الأعلام ٢/ ١١-١٢].

(٣) «واجمالاته»: ليست في (ش).

(٤) بعضا: ليست في (أ).

وبالجملة فإن توقف الأمر معك على ثبوت فصاحة القرآن، استرحنا لأن
٨٨ش الفصاحة يرجع فيها إلى أهلها. وقد اتفقوا على فصاحته./

وقوله: "وما يعلم تأويله إلا الله" ليس في جميع القرآن. كيف؟ وقد ادعى أن الناس صنفوا في تأويله التصانيف الكثيرة. وهل يصنف أحد فيما لا يعلمه؟ وإنما ذلك في ماتشابه منه حيث قال سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ
١١٢م الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ... ⑦﴾ (١).

يعنى تأويل المتشابه (٢). اتفق العلماء على أن هذا مراده.

---

(١) سورة آل عمران، آية: ٧.

(٢) اختلف العلماء في المحكمات والمتشابهات: "فقال بعضهم: المحكمات ما عرف تأويله وفهم معناه وتفسيره. والمتشابه ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل فما استأثر الله تعالى بعلمه" مثل وقت قيام الساعة ونحو ذلك ونحو الحروف المقطعة في أوائل السور. وهذا أحسن ما قيل في ذلك وليس المجال مجال تعدادها. والقرآن الكريم يحتوي على المحكم والمتشابه. والمتشابه منه يحمل على المحكم. وأهل العلم الراسخون فيه يعلمون المحكمات التي في غاية البيان والصراحة ويردون إليها المشتبهات التي تحصل فيها الحيرة لناقص العلم والمعرفة. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ إن أريد بالتأويل معرفة عاقبة الأمور، وما تنتهي إليه، فإن العالم بذلك إنما هو الله تعالى. وإن أريد بالتأويل التفسير ومعنى الكلام على ما يفهم من كلام العرب كان العالم بذلك الله تعالى والعلماء الراسخون في العلم. أما المتشابه بغير اضافته إلى المحكم ومعرفة ما يؤول إليه الأمر فيه فاتفق العلماء على أن الله هو الذي يعلمه دون غيره كما ذكر المؤلف ـ رحمه الله ـ. [انظر تفسير الطبري ٣/ ١٨٢-١٨٤، وتفسير القرطبي ٤/ ٩ وما بعدها وتفسير ابن كثير ١/ ٣٤٤-٣٤٨، وتفسير السعدي ١/ ٣٥٧-٣٥٨].

ثم إن ما ذكره في القرآن والمسلمين لازم عليه في الإنجيل والنصارى. فإن في الإنجيل إجمالات كثيرة تتوجه إليها الاحتمالات، / ولذلك اختلفت النصارى ١٦٣أ حتى كانوا يعقوبية (١)، وملكانية (٢) ونسطورية (٣)، وغير ذلك، يكفر بعضهم بعضا.

---

(١) اليعقوبية: أتباع يعقوب البراذعي الذي ظهر في وسط القرن السادس الميلادي. ويقولون إن المسيح طبيعة واحدة، وقد امتزج فيه عنصر الإله بعنصر الإنسان، وتكوّن من الاتحاد طبيعة واحدة جامعة بين اللاهوت والناسوت. فصار المسيح هو الله، وأن الله مات وصلب وقتل. فبقي العالم ثلاثة أيام بلا مدبر، ثم قام ورجع حادثا وعاد قديما. [انظر الملل والنحل ١/ ٢٢٥-٢٢٨، والفصل ١/ ١١١]، قال الله تعالى: ﴿**لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ**﴾ الآية: ١٧ من سورة المائدة، والآية: ٧٢ أيضا.

(٢) الملكانية: قيل: نسبة إلى "ملكا" الذي ظهر بأرض الروم واستولى عليها، وقيل: سموا بذلك لوقوفهم في صف الملك الذي أعلن أن عيسى طبيعة واحدة فلقبهم مخالفوهم بذلك ازدراء. وهم القائلون: إن الله عبارة عن ثلاثة أشياء: أب وابن وروح القدس. وإن عيسى إله تام كله، وإنسان تام كله، ليس أحدهما غير الآخر. وإن الإنسان منه هو الذي صلب وقتل، والإله منه لم ينله شيء من ذلك، وأن مريم ولدت الإله والإنسان، وأنهما شيء واحد. [انظر الفصل ١/ ١١٠-١١١، والموسوعة العربية الميسرة ص ١٧٤٢]. قال الله تعالى: ﴿**لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**﴾ الآية ٧٣ من سورة المائدة.

(٣) النسطورية: أتباع نسطور الذي كان بطريركا على القسطنطينية في أوائل القرن الثاني الميلادي، وقد زعم أن المسيح إله تام وإنسان تام ليس أحدهما غير الآخر غير أن مريم ولدت الإنسان وأن الله لم يلد الإنسان إنما ولد الإله، فالإله ليس مولودا لمريم. [انظر الفصل ١/ ١١١] قال الله تعالى: ﴿**وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُم بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝٣٠ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ**﴾ =

قال: "ووجدت أيضا ألفاظه قليلة الاختصار، كثيرة التكرار في إيراده القصص وغير ذلك كسورة ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ①﴾، وسورة ﴿ الرحمن ﴾ فإنك تجد فيها ما يعنيك وتقمع به معاديك".

قلت: هذا كلام من لا يعلم، وهو جدير أن يتعلم ثم يتكلم [1].

أما تكرار القصص فله فائدتان:

إحداهما: أن القرآن كان ينزل شيئا فشيئا [2]، ويحتاج أن يحمل إلى أقطار الأرض لينتفع الناس بما فيه من أمر ونهي، ووعد ووعيد، ووعظ وأخبار ونحوه وكان المهم دعاءهم إلى الإسلام، وذلك بترهيبهم مما جرى لمخالفين من الأمم قبلهم وترغيبهم فيما فاز به المؤمنون، فكررت القصص وكانت مختلفة الألفاظ ليتفرق في البلاد كذلك، فيسمعها الناس في الأقطار وتكون باختلاف ألفاظها أدعى إلى القبول، لأن النفوس مشغوفة بمعاداة المعادات، كما قد أنكرت أنت التكرار.

= أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لاَّ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [سورة التوبة: ٣٠-٣١].

(١) قلت: وقريش وهم من العرب الخلص أهل الفصاحة والبلاغة والعناد للنبي ﷺ، قد كانوا يلتمسون أي مطعن في القرآن ويسلكون كل طريق لرده، ولو وجدوا زورا لقالوه، ومع ذلك لم يطعنوا في القرآن بما طعن به هذا الأعجمي وهذا دليل على جهله، ووقوف أهل الفصاحة والبلاغة أمامه مشدوهين وخاصة أمام قصصه التي كلما سمعوها في أسلوب غير الأول بهروا وخرسوا أمامه لأن ذلك زاد القرآن فصاحة وبلاغة وإعجازا.

(٢) أي ينزل منجما يقول الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ۝٣٢ وَلا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلاَّ جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيراً﴾ [سورة الفرقان: ٣٢-٣٣].

الفائدة الثانية: أن إعادة القصة الطويلة في مواضع مع اتحاد معناها، واختلاف لفظها طولا وقصرا، أدل على الإعجاز وقدرة المتكلم على الكلام. وأما ما ذكر من التكرار في بقية السور، فالقول المفصل فيه قد ذكرته في "الاكسير" مستوفى [١]، وذكره الناس كثيرا، فلا يخف علي ذكره [٢] هنا.

ولكن أذكر فيه قولا مجملا، وهو أن التكرار كما يستغنى عنه في بعض المواطن قد يحتاج إليه في بعضها للتأكيد والتقرير والتنبيه على الاهتمام بالأمر، / ١٦٤أ
فيكون تركه، حيث ينبغي كذكره حيث لا ينبغي. والله أعلم.

قال: "ونجده أيضا غير خارجٍ على نظام متناسب كقوله في سورة النساء: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ...﴿٣﴾﴾ [٣].

قال: "ولا مناسبة بين العدل في اليتامى [٤]، وبين نكاح النساء، ولهذا وغيره يتبين أنه كلام منثور، لا نظام له، ولا تأليف".

---

(١) تحدث ـ رحمه الله ـ في الاكسير ص ٢٤٥-٢٥٨، عن التكرير في القرآن وهو ذكر الشيء مرتين فصاعدا وبين فائدة ذلك سواء تكرار اللفظ والمعنى جميعا أو تكرار المعنى دون اللفظ وما يفيد كل منهما. وشمل حديثه التكرار في المواضيع كالقصة وغيرها أو التكرار في السور كسورة الكافرون، وسورة الرحمن وغيرهما.

(٢) في (م): ذكرها.

(٣) سورة النساء، آية: ٣.

(٤) عبارة: (أ): "قال: ولا مناسبة بين العدل في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم... ورباع" قال ولا مناسبة بين العدل... الخ".

قلت: هذا الخصم مـعذور في استـشكاله هذا الكلام، لأنه من / المشكلات ١١٣م
التي تخفى على كـثير من علماء الإسلام، لـكنه ملوم في إيراده طعنا على القرآن قـبل أن يبحث هل لـه محـمل على الصـواب أم لا؟ ولا شك أن العلماء ذكـروا لارتباط بعض هذا الكلام ببعض وجوها صحيحة مناسبة:

أحدها: ما روي عن عائشة أنها قالت: نزلت هذه الآية في اليتيمة تكون في حجـر وليها فيـرغب في مالها وجمـالها فينكحـها بدون صداق مثلهـا، فنهوا أن ينكحـوهن حتى يقـسطوا في الصـداق، وأمروا أن ينكحـوا من شاءوا من النسـاء غيرهن" [(١)].

الثاني: ما روي عن ابن عباس قال: كـان الرجل في الجاهلية/ يتزوج العشر ٨٩ش
من النساء فما زاد، فإذا أعـدم مال على مال اليتيم فأنفقه، فـأمروا بالاقتصار على العدد الخاص لئلا يحتاجوا إلى الميل على مال اليتيم [(٢)].

الثالث: ما روي عن سعـيد بن جبير [(٣)] أنه قال: كانوا يخافون ألا يقسطوا

---

(١) أخرجه الـبخاري في عدة مـواضع من صحيحـه منها: كتاب الشـركة، باب شركة اليـتيم وأهل الميراث، وفي تفسير سـورة النساء. وأخرجه مسلم في كتاب التفـسير الحديث السادس، وأبوداود في كتـاب النكاج، باب ما يكره أن يجمع بينهـن من النساء، والنسائي في كـتاب النكاح، باب القسط في الأصدقة، وقد أورده المؤلف هنا بمعناه، ولم يلتزم أحد ألفاظ هؤلاء المحدثين.

(٢) هذا القول مروى عن عكرمة، [انظر زاد المسير ٢/٦، وتفسير ابن عطية ٤/١٤، وتفسير الطبري ٤/٢٣٣).

(٣) أبومحمد ويقال: أبو عـبد الله سعيد بن جـبير بن هشام الأسدي الوالبي الحافظ المقرئ المفسر=

في اليتامى، ويتحرجون من ذلك، فنزلت الآية ومعناها: خافوا من عدم القسط في / النساء ما خفتم منه في اليتامى [1]. ١٦٥أ

قلت: هو من باب قوله:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله [2] ** ... ...

= الشهيد، أصله حبشي، كان أعلم التابعين على الاطلاق، عابدا خاشعا لله لا تأخذه في الله لومة لائم، أخذ العلم عن حبر الأمة ابن عباس وابن عمر، ومع ذلك يقول ابن عباس إذا أتاه أهل الكوفة يستفتونه: أتسألونني وفيكم ابن دهماء؟ يعني سعيدا. قتله الحجاج سنة خمس وتسعين للهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٤/ ٣٢١-٣٤٢، وتهذيب التهذيب ٤/ ١١-١٤ وطبقات ابن سعد ٦/ ٢٥٦-٢٦٧].

(١) وهذا مروي عن ابن عباس والضحاك وقتادة والسدي، ومقاتل.

[انظر تفسير الطبري ٤/ ٢٣٣، ٢٣٤، وتفسير ابن عطية ٤/ ١٤، وزاد المسير ٢/ ٦].

(٢) يقال إنه للمتوكل بن عبدالله بن نهشل الليثي الكناني أبوجهمة من شعراء الحماسة، كان على عهد معاوية بن أبي سفيان، ونزل الكوفة. وقبل هذا البيت يقول:

ابدأ بنفسك فانهها عن غيها ** فإذا انتهت عنه فأنت حكيم

فهناك تعدل إن وعظت ويقتدى ** بالقول منك ويقبل التعليم

لا تنه عن خلق وتأتي مثله ** عار عليك إذا فعلت عظيم

[انظر المستقصي في أمثال العرب ٢/ ٢٦٠، والأعلام ٥/ ٢٧٥، وهامش ص ٤٤٦ من هذا الكتاب].

أي لا تتحرجوا من الجور على اليتامى، وتجورون على النساء، فهو كما تقول لصاحبك: إن كنت تخشى الله في ظلم زيد، فلا تظلم عمرا. وإن تحرجت من أخذ أموال الناس، فلا تأخذ أعراضهم. كذلك هذا.

الرابع: ما ذكره الحسن البصري، وهو أن معنى الكلام: إن تحرجتم من الميل على اليتامى فتحرجوا من الزنا بنكاح ما أحل الله لكم من امرأة أو اثنتين أو ثلاث أو أربع، لتقمعوا داعية الزنا الحرام بالنكاح الحلال [(١)].

قلت: والمعنى، لا تتحرجوا عن معصية، وتواقعوا أخرى، فتكونوا كالذي تسامح في الزنا، وتحرج من العزل، أو ترك الغسل.

فهذه أربعة أوجه محتملة احتمالا ظاهرا مناسبة [(٢)] مناسبة صحيحة معقولة فالمبادهة بإنكار ما له هذا التوجيه، قبل استيفاء النظر فيه إما جهل أو عناد، والله أعلم.

وقد استقريت الأناجيل الأربعة، وأوردت عليها من الأسئلة ما لا أظن أن على وجه الأرض نصرانيا يقدر على أن يجيب عن شيء منها بمثل هذه

---

(١) لم أجده بهذا اللفظ عن الحسن فيما بين يدي من مراجع ولكن أخرج الطبري في تفسيره (٤/ ٢٣٥) عن الربيع وعن مجاهد نحوه. وأخرج السيوطي في الدر المنثور (٢/ ١١٨) عن مجاهد نحوه وهو ما أخرجه ابن جرير عنه. والمذكور عن الحسن قول آخر وهو "وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا في نكاحهن، وحذرتم سوء الصحبة لهن، وقلة الرغبة فيهن، فانكحوا غيرهن" اهـ. وآخر: "... وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا فيهن فانكحوهن، ولا تزيدوا على أربع لتعدلوا، فإن خفتم أن لا تعدلوا فيهن فواحدة" اهـ. [زاد المسير ٢/ ٧].

(٢) مناسبة: ليست في (أ).

الأجوبـة [1] عن آية النساء، فـضلا عن أوضح منها. فـإن لزم بذلك الطعن على القرآن فهو على الإنجيل ألزم.

قال: "ثم هو مـتناقض. ينقض بعضـه بعضا، ولكن مـع وقوفك على هذا

١١٤م الإلماع [2] تقول: / أي جهل أعظم من جهل مـن ادعى أن إعجاز هذا الكتاب في إثبات النبوة كانقـلاب الجماد حيوانا [3]، والبحر يبسا [4]، والحجر الصلد عينا لموسى [5] وكـإحيـاء الموتى وإبراء الأكمـه والأبرص للمسـيح [6]. إن هذا لجاهل مائق".

١١٦٦أ قلت: / أما دعـواه التناقض في القرآن، فـوهم، وقد أورد الزنادقـة صورا كثيرة ظنوها تناقضا، فأجيبوا عنها.

---

(١) في كتابه تعاليق على الأناجيل.

(٢) من ألمع. أي أشار. [انظر لسان العرب ٨/ ٣٢٤].

(٣) قال الله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ ﴿١٨﴾ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ﴾ [طه: ١٧ - ٢٠] [سورة طه، آية: ١٧-٢٠].

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَّا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ﴾ [سورة طه، آية: ٧٧].

(٥) قال الله تعالى: ﴿ فَقُلْنَا اضْرِب بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا...﴾الآية [سورة البقرة، آية: ٦٠].

(٦) قال الله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ [سورة آل عمران، آية: ٤٥-٤٩].

صنف في ذلك الإمام أحمد وغيره (١)، فمن جملتها:

قوله (٢): ﴿... إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ⑨﴾ (٣) مع قوله: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ⑮﴾ (٤).

قالوا: هذا تناقض، وذلك جهل منهم لأنه يقال في لغة العرب: أقسط فهو مقسط إذا عدل، وقسط فهو قاسط إذا جار، وهذا يكفي في السخرية بهم (٥).

وأما هذا الخصم فما أورد شيئا من التناقض حتى نجيبه عليه.

وأما قوله: "إن إعجاز هذا الكتاب لا يساوي إعجاز بقية المعجزات لموسى وعيسى".

فنقول له: قد بينا لك أول الكتاب: أن المعجز هو الأمر الممكن الخارق للعادة، المقرون بالتحدي، الخالي عن المعارضة (٦)، والقرآن يشارك جميع

---

(١) صنف الإمام أحمد في ذلك كتابه: "الرد على الجهمية والزنادقة" وأبو عبدالله محمد بن إسحاق ابن محمد بن يحيى بن منده المتوفى سنة خمس وتسعين وثلاثمائة للهجرة في كتابه الرد على الجهمية. والإمام عثمان بن سعيد الدارمي المتوفى سنة ثمانين ومائتين للهجرة في كتابه الرد على الجهمية. والإمام ابن تيمية المعاصر للطوفي المتوفى سنة ثمان وعشرين وسبعمائة للهجرة. وغير هؤلاء.

(٢) «قوله» ليست في (ش).

(٣) سورة المائدة: ٤٢، وسورة الحجرات: ٩، وسورة الممتحنة: ٨.

(٤) سورة الجن، آية: ١٥.

(٥) انظر الرد على الجهمية والزنادقة للإمام أحمد ص: ٩٨.

(٦) تقدم تعريف المعجزة في ص: ٢٨٦، ٥٥٢ من هذا الكتاب. ولها عدة تعريفات عند السلف وأهل الكلام منها: "انها ما خرق العادة من قول أو فعل إذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر أحد على مثلها، ولا على ما يقاربها".
[لوامع الأنوار البهية ٢/ ٢٩٠].

المعجـزات في هذا، لأنه كما عـجز فرعـون عن قلب عصـا حية حـتى عدل إلى تجييش الجيـوش وإيقاد الحرب، كذلك العرب عجزت عن معـارضة القرآن بعد أن تحداهم بمثله [(١)] ، ثم خفف عنهم فتحـداهم بعشر سور مثله [(٢)]، ثم خفف عنهم فقال بسـورة من مثله [(٣)] وينزل معـهم هذا التنزيل، فعدلت إلى الحرب، والـتحام الطعن، والضرب، وزاد القرآن على ما ذكرتم / من المعجزات بوجهين: ٩٠ش

أحدهما: أنه صفة قديمة من صفات الله تعالى [(٤)] ، وتلك المعجزات محدثة بلا خلاف ولو لم يكن إلا وقوع الخلاف في قدم القرآن وحدوثه بين المسلمين لكان له مزية على سائر المعجزات.

---

(١) قال الله تعالى: ﴿ قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ [الإسـراء، آية: ٨٨]. وقال سـبحـانه: ﴿ أم يقولون تقـوله بل لايؤمنون فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين ﴾ [سورة الطور: ٣٣-٣٤].

(٢) قال سبحانه: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ ﴾ [سورة هود، آية: ١٣].

(٣) في (أ): بسورة مثله. قال ـ عزوجل ـ: ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾. [سورة البقرة: ٢٣ـ٢٤ ﴾، وقـال سبحانه: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ ﴾ [سورة يونس، آية: ٣٨].

(٤) سـبق أن قلنا: إن نوع كـلام الله قديم، وإن لم يـكن الصوت المعين قـديما، أي أنه قـديم النوع حادث الآحاد. فالقرآن لـيس قديما كقدم التوراة مثلا أو الإنجيل فـقد تكلم الله بالتوارة والإنجيل وغيرهما من الكتب السابقة قبل القرآن.

الثاني: أنه كلام بريء من[1] أن ينسب إلى أنه سحر، لأنا لم نعلم أن السحر كلام قط. نعم يكون بالكلام، / فلا يلتبس عليك، وإنما عرفنا السحر ١٦٧أ
أفعالا محسوسة، فتطرق نسبة السحر إلى ما أتى به موسى وعيسى أقرب من تطرقها إلى ما أتى به محمد، ولهذا قال فرعون: "إن هذا لساحر عليم" [2] وفي موضع: ﴿إنْ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾ [3] وفي موضع: ﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا ...﴿٤٨﴾﴾ [4] يعني موسى وهارون [5] وقالوا للسحرة حين اعترفوا بالغلبة: ﴿إنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي
عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ [6] وكان أكثر السحرة من بني إسرائيل فنسبوهم / إلى مواطأته، ١١٥م

(١) «من» ليست في (ش).

(٢) في سورة الأعراف: ١٠٩: ﴿قَالَ الْمَلأُ من قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩] يقصد موسى. وفي سورة الشعراء: ٣٤: ﴿قَالَ لِلْمَلأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ يقصد موسى أيضا.

(٣) سورة طه، آية: ٦٣.

(٤) سورة القصص: ٤٨-٤٩: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُوا لَوْلا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوَ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلٍّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾﴾.

(٥) اختلف المفسرون في الضمير في قوله تعالى: ﴿سِحْرَانِ تَظَاهَرَا﴾ على ثلاثة أقوال:

أحدها: أن المراد بهما موسى ومحمد عليهما السلام. وهذا على أن القول من مشركي العرب.

وثانيها: المراد بهما موسى وهارون عليهما السلام. وهذا قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة...

وثالثهما: أنهما عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام. وهذا قول اليهود فيما بعد عصر النبي ﷺ وهذا على قراءة ساحران" وقوى ابن كثير ماذكره الطوفي - رحمهما الله - أما على قراءة "سحران" فقيل المراد التوراة والقرآن، وقيل المراد التوراة والإنجيل. وقيل المراد القرآن والإنجيل واختار ابن جرير أن المراد: التوراة والإنجيل ومال ابن كثير إلى أن المراد التوراة والأنجيل. (انظر تفسير ابن جرير ٢٠/ ٨٣-٨٦، وتفسير القرطبي ١٣/ ٢٩٤، وتفسير ابن كثير ٣/ ٣٩٢).

(٦) سورة طه، آية: ٧١.

لكونه منهم، وإنما يظهر الفرق بين القرآن وغيره من المعجزات [1] من حيث أنه مسموع وهي مبصرة على حسب[2] التفاوت بين المسموعات والمبصرات، وذلك لا تأثير له في حقيقة الإعجاز[3].

والسبب الموجب لهذا التفاوت:

هو أن الله ـ سبحانه ـ أرسل كلا من رسله، بما كان غالبا على قومه تحقيقا لإعجازهم، فبعث موسى إلى قوم مهروا في السحر، فأعجزهم بالعصا ونحوها، والمسيح إلى قوم أهل كهانة وطب وحكمة فأعجزهم بما أيده به، وصالحا إلى قوم أهل إبل فأعجزهم بناقة خرجت من جبل [4]. فكذلك لما أرسل محمدا إلى قوم أهل فصاحة يعدون الفصاحة والخطابة من أكبر مآثرهم، ويتنافسون فيها، وكانت الفصاحة بعيدة عن نسبة السحر، بعثه بالقرآن الفصيح، ويكفي الطاعن في فصاحة القرآن بعد عجز العرب عن معارضته: أن "الوليد بن المغيرة" حكيم قريش وفيلسوفها [5] لما سمعه أنصت له ثم استعاده فأعيد عليه.

---

(١) من المعجزات: ليست في: (أ).

(٢) في (ش): حيث.

(٣) في (ش): الأصحار.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٧/٢٣٨، وهامش ص: ٤٧٢ من هذا الكتاب.

(٥) الوليد بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم، يكنى أبا عبد شمس وهو العدل ـ على زعمهم ـ أو أنه يسمى العدل لأنه كان عدل قريش كلها. فقد كان يكسو الكعبة وحده وتكسوها قريش جميعها. هلك بعد الهجرة بثلاثة أشهر. [انظر الكامل لابن الأثير ٢/٤٨، والأعلام ٨/١٢٢].

ثم قال: والله ما هو بسحر، ولا شعـر، ولا كهانة، ولقد سمعنا ذلك كله وما هو بشيء منه، وإن أسـفله لمغدق، وإن أعلاه لمثـمر، وما هو بقـول بشر، ثم قال له الكفار: فما ترى أن تقول فيه؟ قال: قولوا: إنه ساحر.

فأنزل الله ـ سبحانه ـ [1]: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٢٦﴾﴾ [2].

قال: "وإن بقي التـباس في هذا على مسكين ناقص الـفطرة. قلنا له: تعال نفرض أن القرآن فصيح. لا تكرار فـيه ولا تناقض، وأنه جار على نظام واحد في معانيـه، ونجعل ذلك إعجازا له، أليس من شرط المعجـز أن يكون من غير جنس الأفعال المعتادة؟ إذ هو كلام لا يفضل جميع الكلام، وإنما يختلف بالأقل والأكثر، وتقع فيـه المماثلة والمفاضلة فهـو جنس واحد، وبحسب التفـاضل بينه وبين كلام سائر الخطباء والبلغاء من العرب والمجيدين تتوزع النبوة على كل فصيح بليغ بمرتبة من الفصاحة فينال من النبوة ما تستوجبه فصاحته.

قلت: الجواب عن هذا:

أما أولا: فإنه ناقض في كلامه. لأنه طلب شرط الإعجاز على تقدير ثبوت الإعجاز، والمشروط لا يثبت إلا بعد تكامل شـروطه. فمن هذه الحيثية يلزم وجود

---

(١) أخـرج القصـة ابن جرير الطبـري في تفـسيره (٢٩/١٥٦) والقرطبي في تفـسيـره (١٩/٤٧، ١٠/١٦٥)، وابن كثيـر في تفسيره ٤/٤٤٢، والبيـهقي في دلائل النبوة (٢/١٩٨ - ٢٠٠) من طريقين، والحـاكم في المسـتدرك (٢/٥٠٦) وقـال: "هذا حـديث صحـيح الإسناد على شـرط البخاري ولم يخرجاه" اهـ.

(٢) سورة المدثر: ١١-٢٦.

شرطه، ومن حيث طلب شرطه. يلزم / أن شرطه لم يوجد، وذلك تناقض لا محالة. ١١٦م

لكن لا يستبعد مثل هذا ممن يقول: إن الله هو المسيح، وأنه في السماء/ حالة كونه في الأرض. ٩١ش

وأما ثانيا: فقوله: "شرط المعجز أن يكون من غير جنس الأفعال المعتادة" فجوابه من وجهين:

أحدهما: أنا نقول: من شرط هذا الشرط؟ ومن سلمه لك؟ أنت شرطته وبحثته مع نفسك تقريرا لعنادك وهَواك، وفساد دعواك. ونحن قد بينا آنفا وفي
مقدمة الكتاب، حيث ذكرت أن الذي اتفق عليه / المحققون في المعجز: أنه الأمر ١٦٩أ
الممكن الخارق للعادة المقرون بالتحدي، الخالي عن المعارض. وبينا ما فيه من القيود والاحترازات وبينا أنه موجود في القرآن.

الثاني: أن الإعجاز بالمعتاد أبلغ من الإعجاز بغير المعتاد بالضرورة لأنه إذا عجز عما هو من عادته، وهو متدرب فيه عارف بأصوله وقواعده، فهو عمالا أنسة له به أعجز [1]، وذلك كما إذا قيل للنجار: اعمل مثل هذا الباب. فلم يقدر.

---

(١) يقول القاضي عياض ـ رحمه الله ـ عن وجوه إعجاز القرآن: "فأولها حسن تأليفه والتئام كلمه وفصاحته ووجوه إيجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب، وذلك أنهم كانوا أرباب هذا الشأن وفرسان الكلام قد خصوا من البلاغة والحكم ما لم يخص به غيرهم من الأمم، وأوتوا من ذرابة اللسان ما لم يؤت إنسان ومن فصل الخطاب ما يقيد الألباب، جعل الله لهم ذلك طبعا وخلقة وفيهم غريزة وقوة يأتون منه على البديهة بالعجب ويدلون به إلى كل سبب. . ." ثم بين أنهم كانوا على مقدرة بلاغية وفصاحة بيانية لم يصل إليها أحد فقال: "منهم البدوي ذو اللفظ الجزل والقول الفصل، والكلام الفخم والطبع الجوهري والمنزع القوي. ومنهم الحضري ذو البلاغة =

فإنا نعلم بالضرورة أنه عن صناعة الزركش [1]، وخياطة الثياب الرفيعة، ونسخ الخط المحرر، إذا لم يكن ذلك من صناعته أعجز، وأعجز.

ولهذا لما تحداهم بسورة منه فعجزوا. دل على أنهم عن معارضة سورتين فأكثر أعجز.

وأما ثالثا: فقوله: "هو كلام لا يفضل جميع الكلام فهو جنس واحد"

قلنا: الجواب من وجهين:

أحدهما: لا نسلم أنه لا يفضل جميع الكلام، بل يفضله بخصيصة الإعجاز كما بينا وذلك مدرك بالحس والاستدلال. أما الحس فإن كل من سمعه يحس من نفسه إدراك أنه ليس بكلام [2] آدمي، وأما الاستدلال فبعجز[3] العرب عن معارضته.

= البارعة والألفاظ الناصعة والكلمات الجامعة والطبع السهل والتصرف في القول القليل الكلفة الكثير الرونق الرقيق الحاشية وكلا البابين فلهما في البلاغة الحجة البالغة والقوة الدامغة لا يشكون أن الكلام طوع مرادهم والبلاغة ملك قيادهم قد حووا فنونها واستنبطوا عيونها ودخلوا كل باب من أبوابها وعلوا صرحا لبلوغ أسبابها... فما راعهم إلا رسول كريم بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، أحكمت آياته وفصلت كلماته وبهرت بلاغته العقول وفصاحته على كل مقول...".

[الشفاء ١/١٦٦-١٦٧]: قلت: فهذا كما قال الطوفي إعجاز بمعتاد عندهم كان أبلغ مما لو أعجزهم بغير المعتاد عندهم.

(١) الزركشة: كلمة فارسية مركبة من "زر" أي الذهب و "كش" أى: ذو. والمقصود بها نسج الحرير بالذهب.

[معنى لا إله إلا الله، لمحمد بن عبدالله الزركشي المتوفى سنة ٧٩٤هـ هامش ص: ١٩ بتحقيق علي محي الدين القره داغي].

(٢) فى (م): كلام.

(٣) في (ش): فعجز.

الوجه الثاني: إن سلمنا أنه مع الكلام جنس واحد. فكذلك قلب العصا، وإحياء الموتى مع جنس الفعل جنس واحد، وإنما اختصا [1] عليه بخصيصة الإعجاز كذلك القرآن. والله أعلم.

وأما رابعا: فقوله: "تتوزع النبوة على كل فصيح بليغ بمرتبته من الفصاحة فينال من النبوة ما يستوجبه".

جوابه من وجوه:

١١٧م أحدها: أنا لا نسلم إيجاد الجنس في القرآن وسائر الكلام / لأن هذا صفة

١٧٠أ الإله القديم [2] وذاك صفة المخلوق المحدث، / وإنما يطلق عليها كلام، وكلام. كما يطلق على الباري ـ سبحانه ـ وما سواه[3] موجود وموجود، وحينئذ لا يلزم التماثل فلا يلزم التوزيع.

---

(١) في (أ): اختصنا.

(٢) القديم في اللغة: هو المتقدم على غيره. فيقال: هذا قديم للعتيق وهذا حديث للجديد. وهذا الاسم يستعمل في المتقدم على غيره. كما قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [سورة يس: ٣٩] والعرجون القديم: الذي يبقى إلى حين وجود العرجون الثاني، فإذا وجد الجديد قيل للأول قديم، قال تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ [سورة الأحقاف: ١١] أي متقدم في الزمان ويأتي على صيغة المبالغة: "الأقدم" كما في سورة الشعراء: ٧٦: ﴿أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ﴾ وهذا الاسم ليس من أسماء الله الحسنى لأنه مطلق لا يختص بالتقدم على الحوادث كلها. وقد جاء الشرع بما أحسن منه وهو اسم الأول. والأول هو الذي ليس قبله شيء. وقد كره بعض السلف اطلاق لفظ القديم على الله لما ذكر هنا. ولكن إذا استعمل بمعنى أنه المتقدم على المخلوقات والحوادث كلها فلا حرج في ذلك وإن لم يكن من الأسماء الحسنى. والله أعلم. [انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٤ـ١١٥].

(٣) «وما سواه» ليست في (ش).

الثـاني: أن المسـيح عندكم إله، أو ابن الإله، وأجـمـعنا على أن الأنبـيـاء شاركوه [١] في جنس الخارق فلزمكم على [٢] هذا المسـاق أن توزعوا الإلهـية أو البنوة عليه وعليـهم فيحصل لكل نـبي قسط من الإلهية، أو بنوة الإله في مـقابلة قسط من ظهور الخارق على يديه.

الثـالث: أن آدم شارك المسـيح في أنه ليس من بشـر ذكر، وسـائر بني آدم شاركوه في أنهم من أم. فـيجب أن توزع الإلهية أو البنوة بينهم فـيحصل لكل من بني آدم منها بحسب ما شاركه فيه.

الرابع: أن إعجاز القرآن ليس بمجموع مفـهوم الفصاحة، ولا بالقدر المشترك منها بينه وبين سائر الكلام وإنما إعـجازه بفصاحته/ الخـاصة به، وهي القدر الزائد ٩٢ش على نهاية فصاحة البشر، وذلك ليس مشتركا بينه وبين غيره حتى يتجه التوزيع في النبوة بحسبه، وهذا كما تقولون أنتم: إن خـصوصية المسيح على سائر الأنبياء هو اتحاد كلمة الله به أو ظهور اللاهوت في ناسوته، وليس ذلك لأحد غيره [٣].

---

(١) في (أ): ساكوه.

(٢) على: سقطت من (أ).

(٣) قلت: ذكر القاضي عياض رحمه الله أربعة أوجه لإعجاز القرآن تتلخص فيما يلي:

الأول: حسن تأليفه والتئام كلمه وفصاحتـه ووجوه إيجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب. وأشرت إليه فيما سبق.

الثاني: صورة نظمـه العجيب والأسلوب الغريب المخالف لأساليب كـلام العرب... فلم يوجد قبله ولا بعده نظير له ولا اسـتطاع أحد مماثلة شيء منه بل حارت فيه عقـولهم... وقصة الوليد ابن المغيرة وعتبة بن ربيعة تدلان على هذا الوجه. =

قال: "فإن[1] قلت: إعجازه من جهة أنه لم يعارضه أحد من الناس ولم يأت بسورة من مثله. قلنا: إن محمدا لم يقل للناس في قرآنه: ﴿قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ...﴿٨٨﴾﴾ [2] وقوله: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ...﴿٢٣﴾﴾ [3]: إلا بعد أن تأسست رياسته، وظهر سلطانه فمن كان يقدم على معارضته وأسيافه تقطر دما؟ ولذلك لما شرع النضر بن الحرث في

١٧١أ معارضته أنهض إليه علي بن / أبي طالب فقتله شر قتلة [4].

وأما بعد موته فالحماية عنه بسيوف ملوك المسلمين عظيمة لا يقدم أحد معها

= الثالث: ما انطوى عليه من الإخبار بالمغيبات ومالم يكن ولم يقع فوجد كما ورد على الوجه الذي أخبر به. كقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ...﴾ الآية [سورة الفتح: ٢٧] وغير هذا كثير.

الرابع: ما انبأ به من أخبار القرون السالفة والأمم البائدة والشرائع المنسوخة مما كان لا يعلم منه الفذ من أحبار أهل الكتاب... فيورده على وجهه ويأتي به على نصه فيتعرف العالم بذلك بصحته وصدقه وأن مثله لم ينله بتعليم. [انظر الشفاء ١/١٦٦-١٧٧، وفتح الباري ٩/٧].

(١) في (ش): وإن.

(٢) سورة الإسراء، آية: ٨٨.

(٣) سورة البقرة، آية: ٢٣.

(٤) انظر طبقات ابن سعد ٥/٤٤٨. وانظر ص: ٥٥٥ - ٥٥٦ من هذا الكتاب.

على ذلك، وقد عارضه أبوالعلاء المعري [1] ، والعنسي [2] بعد موته عارضه ومن معارضته له: "إنا عطيناك الجماهر، فصل لربك وهاجر، ولا تطع كل كافر وساحر" ولأجل ذلك صلب على العود. وقيل له، وهو / في الصلب: "إنا ١١٨م
أعطيناك العمود، فصل لربك على العود، وأنا ضامن عنك أن لا تعود" [3].

---

(١) أحمد بن عبد الله بن سليمان التنوخي المعري الفيلسوف الشاعر المشهور.

أصابه الجدري في صغره فعمي في الرابعة من عمره، وقال الشعر وهو ابن إحدى عشرة سنة.

اتهم بالزندقة ومما يؤخذ عليه ويدل على كفره ما ينسب إليه:

أتى عيسى فأبطل شرع موسى * وجاء محمد بصلاة خمس

وقالوا لا نبي بعد هذا * فضلَّ القوم بين غد وأمس

ومهما عشت من دنياك هذي * فما تخليك من قمر وشمس

وأما كتابه الذي عارض به القرآن فهو: "الفصول والغايات في محاذاة السور والآيات" وقد طبع فسماه محققه: محمود حسن زناتي: "الفصول والغايات في تمجيد الله والمواعظ".

[انظر سير أعلام النبلاء وهامشة ١٨/ ٢٣-٣٩، والبداية والنهاية ١٢/ ٧٢-٧٦، والأعلام ١/ ١٥٧].

(٢) عبهلة بن كعب بن عوف العنسي المذحجي، ذو الخمار. متنبىء مشعوذ من اليمن كان باطشا جبارا، أسلم لما أسلمت اليمن، وارتد في أيام النبي ﷺ وكان أول مرتد في الإسلام، كان له شيطان يخبره بالمغيبات فضل به كثير من الناس، وكان بين ظهوره وقتله نحو أربعة أشهر، ولكن استطارت فتنته استطارة النار، وتطابقت عليه اليمن والسواحل وعدن وامتد إلى الطائف، وبلغ جيشه سبعمائة فارس. فأمر النبي ﷺ بقتاله فقتل غيلة زمن مرض موت النبي ﷺ فأرسل المسلمون الخبر من اليمن إليه بالمدينة فجاءه خبر السماء ليلة قتل الأسود، ووصلت البشارة أبابكر بعد موت النبي ﷺ وذلك سنة إحدى عشرة من الهجرة.

[انظر الكامل في التاريخ ٢/ ٢٢٧-٢٣١، شذرات الذهب ١/ ١٣-١٤، وفتح الباري ٨/ ٩٣].

(٣) في (م): "ألاتتعود" ولم أجد هذه النصوص فيما استطعت مراجعته من المراجع.

قلت: الجواب عن هذا:

أما قوله: "إن محمدا لم يتحد الناس بالقرآن إلا بعد تأسيس رياسته فلم يقدم أحد على معارضته" فهو كذب وافتراء، بل هذه سورة البقرة من أوائل ما نزل من القرآن، وفي أولها [1]: ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ...﴿٢٣﴾ ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا ... ﴿٢٤﴾ ﴾ [2] وتلا ﴿ حم ﴾ السجدة على "عتبة بن ربيعة" [3] حتى بلغ قوله: ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾﴾ [4] فقال له [5]: حسبك يا ابن أخي. نشدتك الله والرحم إلا سكت، ثم رجع إلى أصحابه، وكانوا بعثوه إليه. ليستنزله عما يقول، فقالوا: نقسم بالله لقد جاءكم أبوالوليد بغير الوجه الذي فارقكم به، وكان ذلك

---

(١) في (أ): "وفي ألها".

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٣ـ٢٤.

(٣) عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، أبو الوليد. كبير قريش وأحد سادتها في الجاهلية خطيبا نافذ القول. أول ماعرف بذلك عندما توسط للصلح في حرب الفجار بين هوزان وكنانة. فرضي الفريقان بحكمه، وانقضت الحرب على يديه، أدرك الإسلام فطغى وتكبر عن الدخول فيه، وكان من عتاة المحاربين للنبي ﷺ بارزه عبيدة ـ رضي الله عنه ـ في بدر فاختلفا ضربتين أصيب عبيدة بضربة مات منها بعد الغزوة فمال علي وحمزة ـ رضي الله عنهماـ على عتبة فقتلاه.

[انظر فتح الباري ٧/ ٢٩٧، والأعلام ٤/ ٢٠٠].

(٤) سورة فصلت (حم، السجدة) الآية: ١٣.

(٥) له: سقطت من (م).

انبهارا منه بالقرآن، وخشية أن تأخذه الصاعقة [١].

وسمعه الوليد بن المغيرة يقرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ﴾[٢] الآية فقال فيه ما قدمنا ذكره [٣]. وقال: وما هو قول بشر، وكلهم كانوا يعرفون عجزهم عن مثله. وهو بينهم وحيد مستضعف، حتى إنهم أخرجوه إلى الطائف، ثم عاد فاستجار بالمطعم بن عدي [٤]، حتى بلّغ القرآن، وكان يقول: "من يمنعني/ من قريش. فإنهم قد منعوني أن أبلغ كلام ربي"؟ [٥]. ١٧٢أ

---

(١) انظر القصة في دلائل النبوة للبيهقي بثلاث طرق (٢/ ٢٠٢ـ٢٠٦)، وأوردها ابن كثير في تفسيره (٤/ ٩٠ـ٩١) عن عبد بن حميد، وأبو يعلي في مسنده، والبزار، وابن اسحاق في السيرة، والبغوي في التفسير، وانظر سيرة ابن هشام المجلد الأول ص ٢٩٢.

(٢) سورة النحل، آية: ٩.

(٣) انظر ص: ٦٠١ من هذا الكتاب. وقد خرجت القصة هناك.

(٤) المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف، رئيس بني نوفل في الجاهلية وقائدهم في حرب الفجار، أجار النبي ﷺ لما انصرف من الطائف إلى مكة لما طلب منه النبي ذلك فتسلح المطعم وأهل بيته وخرج بهم حتى أتوا المسجد الحرام وأرسل على النبي ﷺ أن يدخل فدخل وطاف بالبيت وصلى عنده، ثم انصرف إلى منزله آمنا، وكان أحد الذين مزقوا الصحفية، عمي في كبره ومات قبل وقعة بدر، رثاه حسان بن ثابت وفيه الحديث الذي أخرجه البخاري في" فرض الخمس، باب ما منّ النبي ﷺ على الأسارى..." :؛ لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء ـ يعني أسارى بدر ـ لتركتهم له"، وقصة جواره للنبي ﷺ أخرجها ابن اسحاق وابن هشام في السيرة (المجلد الأول ص ٣٨١) وابن سعد في الطبقات الكبرى (١/ ٢١١ـ٢١٢) وانظر فتح الباري ٧ / ٣٢٤ ، والبداية والنهاية ٣ /١٣٧ـ ١٣٨.

(٥) أخرج أبوداود في كتاب السنة، باب في القرآن، عن جابر ـ رضي الله عنه ـ قال: "كان رسول الله ـ ﷺ ـ يعرض نفسه على الناس في الموقف فقال: "ألا رجل يحملني إلى قومه فإن قريشا=

فلو أمكنهم معارضته لما كان لهم منه مانع. ثم سلمنا أنه لم يتحدّ به إلا بعد ظهور سلطانه فقد كانت طوائف العرب كثيرة، وأكاسرة [١] الفرس وقياصرة الروم [٢] موجودين. فقد كان لمن له قوة المعارضة أن يأوى إلى منعه منهم، ثم يعارضه فإذا أتى بمثله بطل كونه معجزا، ثم كان من تابعه يتخلى عنه، ومن خالفه يشتد عليه حتى يؤول أمره إلى الانحلال والاضمحلال كما آل أمر "مسيلمة الكذاب" و "الأسود العنسي" و "طليحة الأسدي" [٣] والأنبياء الكذبة من بني إسرائيل وما رأينا الأمر كذلك. بل لم يزل الناس يدخلون في دينه حتى طبق المشرق والمغرب.

= منعوني أن أبلغ كلام ربي" وأخرجه الترمذي في كتاب فضائل القرآن، باب حرص النبي ﷺ على تبليغ القرآن. بلفظ أبي داود. وقال الترمذي: "هذا حديث غريب صحيح" وأخرجه ابن ماجه في المقدمة باب فيما أنكرت الجهمية، بلفظهما، وأحمد في المسند (٣/ ٣٩٠) وفي آخره زيادة عنده.

(١) أكاسرة: جمع كسرى: اسم ملك الفرس، معرب وهو بالفارسية: حسرو أي: واسع الملك، فعربته العرب فقالت: كسرى. وورد في الحديث كثيرا.

[انظر لسان العرب ٥ / ١٤٢].

(٢) قياصرة: جمع قيصر: اسم ملك الروم يسمى به كل من ملكهم.

[انظر لسان العرب ٥/ ١٠٤].

(٣) طليحة بن خويلد بن نوفل بن نضلة بن الأشتر الأسدي الفقعسي. أسلم، في وفد بني أسد سنة تسع للهجرة، ولما رجعوا ارتد طليحة وادعى النبوة في حياة النبي ﷺ فبعث إليه ضرار بن الأوزر فضربه بالسيف فشاع بين الناس أن السلاح لا يؤثر فيه، وبعث إليه أبوبكر بعد موت النبي ﷺ خالد بن الوليد في جيش فانهزم طليحة وفر إلى الشام وبقي حتى أسلمت أسد وغطفان فأسلم ووفد على عمر بالمدينة فبايعه وأبلى في الفتوح بلاء حسنا واستشهد في نهاوند. [انظر الإصابة ٢/ ٢٣٤ (ت: ٤٢٩٠)، والأعلام ٣ / ٢٣٠].

٩٣ش وأما قـوله: "قتل النضر بن الحـرث، حيث شـرع في معارضـته" / فليس بصحيح أيضا، بل إنما قتله بـعد أن أسره يوم بدر في جملة الكفار (١) ، ولا شك

١١٩ أنه كـان يرد على الفـرس في بلادهم فحـفظ شـيئـا من أخـبار رسـتم (٢) " / و"اسفنديار" (٣) فكان يقـول لقريش أنا أحدثكم كـما يحـدثكم به محـمد (٤)، ويحدثهم بذلك، وهو في عزة ومنعة من أهله بمكة قبل بدر بحين، ومحمد بينهم مستـضعف فلو كان ما عنده مما يصـلح معارضا لاستـفاض واشتهـر، وملأ البدو والحضر، ومع هذا فإنه أساء إلى النبي ـ عليه السلام ـ غير ذلك كثيرا (٥) ، ثم لما

---

(١) قتل في معركة بدر مع أبي جهل كما قال المؤلف سابقا أومات بعدها من أثر ضربة فيها.

[انظر ص ٥٥٥ - ٥٥٦ من هذا الكتاب].

(٢) رستم الشديد أو السـنديد بن داستان بن زيمان بن جوذنك بن كرشـاسب صاحب العلوم والآداب الفارسية، كان رقيقا وأعتق وأعطي ولاية بعض بلاد فارس. من قبل الفرس في وقته.

[انظر سيرة ابن هشام المجلد الأول ص ٣٥٨، الكامل في التاريخ ١ / ١٣٧].

(٣) اسفنديـار أخـو رستم المتقدم وأحد قادة الفرس ضد المـسلمين وله قتال معهم في الفتوح أيام عمر ـ رضي الله عنه ـ وأسر في فتح أذربيجان.

[انظر الكامل في التاريخ ٣/ ١٠, ١٣].

(٤) انظر سيرة ابن هشـام المجلد الأول ص ٣٠٠ـ٣٥٨، وتفسير الطبـري ١٨/ ١٨٢، عن ابن عباس بسند ضعيف.

(٥) انظر مغازي الواقدي ١/ ١٠٦.

قتله وسمع ما قالت أخته "قتيلة بنت الحرث" (١) في مرثيته واستعطاف النبي عليه. قال: "لو سمعت شعرها قبل أن أقتله لما قتلته" (٢).

وأما حماية ملوك المسلمين عنه، فلا تمنع من معارضته المعارضين لجواز أن
١٧٣أ يعارضوه سرا، ثم يموتوا فتظهر معارضتهم كما ظهرت معارضات / المعري
والمتنبي" (٣) وغيرهم من الزنادقة، بل هذا الخصم بعينه صنف هذا الكتاب في

---

(١) قتيلة بنت الحارث. هكذا ذكر بعض المؤرخين. وقيل: بنته قتيلة بنت النضر بن الحارث شاعرة كانت زوجة عبد الله بن الحارث بن أمية الأصغر.

قيل: إنها أسلمت. وقيل: لم تسلم لله وهي التي جذبت رداء النبي ﷺ وهو يطوف وأنشدت الأبيات التي أشار إليها الطوفي ولم يذكرها ومنها:

أمحمد يا خير ضنء كريمة * في قومها والفحل فحل معرق

ما كان ضرك لو مننت وربما * من الفتى وهو المغيظ المحنق

أو كنت قابل فدية فلينفق * بأعز ما يغلو به ما ينفق

[انظر الإصابة ٤/ ٤٩٠ ت: ٨٨٩، والأعلام ٥/ ١٩٠، والروض الأنف ٣/ ١٣٤، والبداية والنهاية ٣/ ٣٠٦، وديوان الحماسة ١/ ٤٧٧، وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٤٢].

(٢) ذكر هذا ابن حجر في الإصابة الموضع السابق نقلا عن الواقدي. وقال ابن هشام في الموضع السابق أيضا ص٤٣: ؛ فيقال والله أعلم: إن رسول الله ﷺ لما بلغه هذا الشعر قال: لو بلغني هذا قبل قتله لمننت عليه"، اهـ. فهذا وصيغة نقل ابن حجر أيضا وفى قول الزبير فيما نقله عن ابن حجر: "سمعت بعض أهل العلم يغمز هذه الأبيات ويقول إنها مصنوعة" -ما يدل على ضعفها وأن ما ذكر عن النبي ﷺ من بكاء وندم على قتل النضر غير صحيح. وأنه قول باطل. وإلا لكان منقولا نقلا موثوقا ومشهورا. والله أعلم.

(٣) أبوالطيب أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الجعفي الكوفي الكندي، الشاعر الحكيم المتنبيء لقب بذلك لأنه ادعى النبوة في بادية السماوة ـ أرض بحيال الكوفة مما يلي الشام ـ ولما=

الطعن على الإسلام مستخفيا، ثم إنه على طول الأيام ظهر ونوقض، وليس عند أحد من رؤساء الإسلام منه خبر حتى الآن.

وهذا الكلام يحققه قول المسيح في الإنجيل: "ما من مكتوم إلا سيظهر ولا خفي إلا سيعلن" (١).

وأما معارضة المعري وأضرابه من الزنادقة، فهي ركيكة تشبه لحاهم. ولو كانت مساوية للقرآن في صفاته لظهر لها عصابة من المسلمين ينصرونها ثم اختلفت كلمة الإسلام.

كما أن مناقب أبي بكر وعلي لما كانا متساويين أو متقاربين اختلفت الأمة فيهما على قولين: أيهما أفضل؟ (٢) وفضائل

= فشا أمره خرج إليه لؤلؤ أمير حمص نائب الأخشيد فاعتقله زمانا ثم استتابه وأطلقه. وله شهرة واسعة في الشعر والحكم والأدب واللغة مدح كثيرا من الأمراء من أجل الولاية وهجا بعضهم لأنه لم يوله. مات سنة أربع وخمسين وثلاثمائة.

[انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٤/ ١٠٢ـ١٠٥، مقدمة ديوانه بشرح اليازجي].

(١) انظر إنجيل متى الأصحاح العاشر.

(٢) القولان هما: قول أهل السنة والجماعة وقول الشيعة: فالشيعة يفضلون عليا على أبي بكر وعمر ـ رضي الله عنهما ـ يقولون: إنه أحق بالإمامة منهما. والشيعة أيضا مختلفون في شأن علي ـ رضي الله عنه ـ فمنهم من يرى أنه إله، ومنهم من يرى أن الإله حل فيه، ومنهم من يقول إن عليا رفع إلى السماء وسينزل ليملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا وظلما... إلى غير ذلك مما ذهب إليه الشيعة من الباطل. أما القول الثاني: فهو قول أهل السنة والجماعة أن أبابكر رضي الله عنه أفضل الصحابة وأحق بالخلافة بعد النبي ﷺ وهذا هو الحق. أخرج البخاري ـ رحمه الله ـ في كتاب فضائل الصحابة، باب فضل أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ: عن محمد ابن الحنيفية قال: قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أبوبكر. قلت: ثم من؟ قال: ثم عمر. =

مروان بن الحكم (١) ومعاوية (٢) وعمرو بن العاص، بل سلمان (٣)، وعمار (٤)،

= وخشيت أن يقول عثمان، قلت: ثم أنت. قال: وما أنا إلا رجل من المسلمين وهذا تواضع منه رضي الله عنه - ومعرفة بالفضل لأهله. ولكن التفاضل بين الصحابة - رضي الله عنهم - ليس من باب العصبية والحمية. وقد فضل أبوبكر على الصحابة لسبقه للإسلام وزيادة تقواه وإيمانه. والله أعلم.

(١) أبوالحكم وأبوعبد الملك وأبو القاسم: مروان بن الحكم بن أبي العاصي ابن أمية بن شمس بن عبد مناف القرشي الأموي. صحابي عند طائفة كثيرة لأنه ولد في حياة النبي ﷺ وروى عنه في صلح الحديبية، كان كاتب عثمان بن عفان أيام خلافته، وعده ابن سعد والواقدي من التابعين لأن النبي ﷺ مات وعمر مروان ثماني سنين. عايش مروان فتنة مقتل عثمان وكان له دور فيها، وقاتل في وقعة الجمل، وانهزم هو وأصحابه ثم سار إلى معاوية فقاتل معه في صفين ثم أمنه علّي - رضي الله عنه - فبايعه وانصرف إلى المدينة فأقام بها حتى خلافة معاوية فولاه المدينة. كان يكثر السؤال عنه الإمام علي يوم الجمل، ويقال له: سيد شباب قريش. قيل لمعاوية: من تركت لهذا الأمر بعدك فقال: "أما القارىء لكتاب الله، الفقيه في دين الله، الشديد في حدود الله، مروان بن الحكم" وأثنى عليه الإمام أحمد ومالك. وقيل روي عن أحمد ضد هذا. ويروى أن مروان لعن عليا عند توليه المدينة في عهد معاوية - والله أعلم - وهو أول خلفاء بني أمية بعد معاوية بن يزيد، مات بدمشق سنة خمس وستين للهجرة.

[انظر البداية والنهاية ٨/ ٢٥٧-٢٦٠، والإصابة ٣/ ٤٧٧-٤٧٨، ت: ٨٣١٨].

(٢) تقدمت ترجمته في ص: ٩٩ من قسم الدراسة.

(٣) تقدمت ترجمته في هامش ص: ٥٤٩.

(٤) عمار بن ياسر بن مالك بن كنانة بن قيس العنسي المذحجي، يكنى أبا اليقظان، كان من السابقين للإسلام وممن عذب في الله، هاجر إلى الحبشة وصلى القبلتين. وشهد بدرا والمشاهد كلها، وشهد اليمامة فأبلى فيها، وفيها قطعت أذنه. وكان يقول فيها وهو على صخرة: "يامعشر المسلمين أمن الجنة تفرون، أنا عمار بن ياسر هلموا إليّ" وقد تذبذبت أذنه وهو يقاتل أشد القتال. قتل في صفين سنة سبع وثلاثين، ودفنه علي - رضي الله عنه -.

[انظر الاستيعاب ٣/ ١١٣٥- ١١٤٠، وصفة الصفوة ١/ ٤٤٢- ٤٤٦].

بل غالب الصحابة. لما لم تقارب مناقب هـذين الرجلين لم تختلف الأمة فيهم [(١)] فكما أنه ليس كل فضيلة توجب النزاع في صاحبـها وغيره. كذلك كل معارض لا يصلح أن يكون معارضا مفرقا للناس.

وأيضا: فإن كل من عارض القرآن إنما سرق بعض ألفاظه، وتابع أسلوبه فلم يلحق به لأنه مادته، كما أن التلاميذ لما كانت مادتهم في التأبيد من جهة المسيح لم يفضلهم أحد عليه، ولم يسوهم به.

وأما "العنسي" الذي صلب على العـود فلا أحقق لفظه لأنه مشتـبه الصورة في الكتاب الذي نقلت منه.

فإن أراد الأسـود العـنـسي ـ بعين مهملة ونون وسـين مهملة ـ فـذاك قتل غيلـة [(٢)]، ولـم / نعلـم أنـه صلب، وإن أراد القـيسي أو غيره من الألفـاظ فلا ١٢٠م
نعلـم مـن هـو إلا أن [(٣)] يكـون مسيلمة الكذاب، ولم نعلم أنه صلب أيضا، ومن
قـرآنه[(٤)]: "ضـفـدع بنت [(٥)] ضـفـدعين/ . نقي كم [(٦)] تنقين. أعـلاك في الماء ١٧٤أ

---

(١) قال الله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ...﴾ إلى قوله: ﴿رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [سورة الحشر، آية: ٨ـ١٠].

(٢) خبر مقتل الأسـود العنسي في صحيح البخاري (كتاب المغـازي، باب قصة الأسود العنسي) وهل كان مقتله في حـياة النبي ﷺ كما سبق في ترجمتـه ص: ٦٠٨، أم بعد وفاته؟ الأرجح أن قتله كان قبل وفاة النبي ﷺ وأنه أتاه خبره وهو في مرض موته الذي مات فيه ـ والله أعلم ـ.

[انظر فتح الباري ٨/ ٩٣، والاستيعاب ٣/ ١٢٦٥، والبداية والنهاية ٦/ ٣١٠].

(٣) في (ش): من هو الآن يكون.

(٤) في (أ): "ومن قراءة".

(٥) في تاريخ الطبرى: "ابنة".

(٦) في تاريخ الطبري: "ما".

وأسفلك في الطين" [(١)]. "والزارعات زرعا، فالحاصدات حصدا، . . . فالطاحنات طحنا، فالخابزات خبزا، فالآكلات أكلا، فاللاقمات لقما، إهالة وسمنا، لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض، ولكن قريشا قوم لا يعدلون" [(٢)].

وهذا مع كونه منسوجا على أسلوب سورة "والمرسلات عرفا" فهو ضحكة مثل قائله.

وكذا قول القائل: "إنا أعطيناك الجماهر" وقول بعضهم: "إنا أعطيناك اللقلق، فصل لربك وازعق، إن شانئك هو الأبلق" فإن هذا منسوج على منوال: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ①﴾.

ولقد عدم أهله من يضحك عليهم، فضحكوا على أنفسهم ولعمري إن قول القائل: "إنا أعطيناك العمود" إلخ خير وأفصح وأرشق من هذا كله وشعر الشعراء المجيدين كجرير [(٣)]

---

(١) انظر تاريخ الطبري ٣/ ٢٨٤، ومقامع هامات الصلبان" بين الإسلام والمسيحية" ص ٢٣٢، على اختلاف بين المصادر في الألفاظ المنسوبة إلى مسيلمة الكذاب.

(٢) انظر تاريخ الطبري ٣/ ٢٨٤، ومقامع هامات الصلبان ص ٢٣٢، وألفاظ النص مختلفة عندهما.

(٣) أبوحرزة جرير بن عطية بن حذيفة الخطفي بن بدر التميمى البصري من فحول الشعراء، وهو أشعر أهل عصره، ولد باليمامة، وكانت بينه وبين الفرزدق مهجاة ونقائض ففاق عليه جرير، وهجا الأخطل النصراني أيضا. توفي باليمامة سنة إحدى عشرة ومائة وعمره نيف وثمانون سنة [انظر وفيات الأعيان ١/ ٣٢١ـ٣٢٧، وسير أعلام النبلاء ٤/ ٥٩٠ـ٥٩١، والبداية والنهاية ٩/ ٢٦٠].

والفرزدق (١) وذي الرمة (٢)، ومن المحدثين أبوتمام (٣) والبحتري (٤) والمتنبيء خير من هذه المعارضات / بما لا يتناهى، وهي دون القرآن بما لا يتناهى، والله أعلم. ٩٤ش

---

(١) أبو فراس همام بن صعصعة بن ناحية بن عقال التميمي البصري المعروف بالفرزدق الشاعر المشهور، صاحب جرير، من شعراء الدولة الأموية ولشعره أثر في حفظ اللغة، حتى قيل: لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث اللغة. قلت: وهذه مبالغة فقد حفظها الله بحفظ هذا القرآن والسنة المطهرة. توفي بالبصرة سنة عشر ومائة وقد قارب المائة عام.

[انظر سير أعلام النبلاء ٤/ ٥٩٠، ووفيات الأعيان ٦/ ٨٦ـ١٠٠، وشذرات الذهب ١/ ١٤١ـ١٤٤].

(٢) ذو الرمة: غيلان بن عقبة بن مسعود أو نهيس بن الحارث بن عمرو المضري. والرمة: الحبل. من فحول الشعراء في عصر بني أمية، كان يشبب النساء مقلدا في ذلك الشعراء الجاهلين. توفي سنة سبع عشرة ومائة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٦٧، والبداية والنهاية ٩/ ٣١٩، والأعلام ٥/ ١٢٤].

(٣) أبو تمام حبيب بن أوس الطائي، ولد في أيام الرشيد في قرية جاسم من قرى الشام كان نصرانيا ثم أسلم، وكان شعره متميزاً عن غيره، تصدر شعراء عصره وأصبحت له الزعامة بينهم، وكان لا يتكسب بشعر يخافه الشعراء أن يتكسبوا بشعرهم حتى مات سنة إحدى وثلاثين ومائتين على الأرجح.

[انظر تاريخ بغداد ٨/ ٢٤٨، وسير أعلام النبلاء ١١/ ٦٣ـ٦٨، والنجوم الزاهرة ٢/ ٢٦١].

(٤) الوليد بن عبيد بن يحيى الطائي أبوعبادة البحتري، شاعر كبير يقال لشعره: "سلاسل الذهب" وهو أحد الثلاثة الذين كانوا أشعر أبناء عصرهم. المتنبئ، وأبو تمام، والبحتري. اتصل بالمتوكل العباسي في بغداد ثم عاد إلى الشام. توفي سنة أربع وقيل خمس وثمانين ومائتين للهجرة.

[انظر تاريخ بغداد ١٣/ ٤٧٦ـ٤٨١، وسير أعلام النبلاء ١٣/ ٣٨٦ـ٣٨٧، وشذرات الذهب ٢/ ١٨٦ـ١٩٠].

قال: "ومن لـم يقنع بهذه الأدلة التي أوردناها، وبقي له نـزاع أو جدل في شيء من دين محمد مع إيضاح فساده وبيانه وتمسك بعلاقة منازعه فهو كالحية قطع رأسها وبقي ذنبها يتحرك".

قلت: قد بينا أن مـا أورده شبه صـادرة عن سوء فهم، وضـيق علم، وأنها كحبل سحرة فرعون، وما تكلمنا به عليها كعصا موسى تلقف ما يأفكون.

قال: "الشـرط الرابع: حسن الشـريعة والدين، وكـمالهـما [(١)] في الخـير والفـضل والمعدلة، وذلك أن يـتضـمن دينه حض الأمة عـلى حب الله وتوحيـده والعمل الصالح وحـسن العبادة وموالاتهما، / وأن يحب الإنسـان لغيره ما يحب ١٧٥أ
لنفسه. فلنختبر دين هذا الرجل هل هو مـوافق للدين الطبيعي المذكور وشرائع الله التي أرسل بها رسله كموسى وغيره؟ وهل هي جارية على هذا المنزع أم لا؟".

١٢١م قلت: / أما هذه الخصال التي ذكرها فهي مـنصوص عليها وعلى غيرها من خصال الخـير في دين الإسلام، والكتاب والسنة بهـا مملوءان، ولولا أن ذكر ذلك يستدعى كتبا ويخرجنا عما نحن بصدده من مناقضة هذا الخصم لذكرته.

وأما قـوله: "حض الأمة على حب الله وتوحـيده" فـهو تمويه وزور، أين النصراني من التوحيـد مع قوله بالتثليث؟ ،أما اشتماله على مصـالح العباد العامة والخاصة، الضروريات وغـيرها، فأمر لا شك فيه، على ما أشـرنا إليه في القاعدة الأولى من القواعد الفروعية في "القواعد الدمشقية".

---

(١) في (أ): وكمالها.

[حكم شرع قبلنا]

وأما شرائع الأنبياء المتقدمين. فأحكامها قسمان:

ما ورد شرعنا بنسخه فليس حجة علينا، ولا شرعا لنا.

وما لم يرد شرعنا بنسخه، فهل هو شرع لنا أم لا؟ فيه قولان للمسلمين[1].

---

(١) شرائع من قبلنا ثلاثة أقسام:

الأول: مالا يعلم إلا بقولهم كما في لفظ ما بأيديهم من الكتب، فلايلزمنا لأنه غير مأمون من التحريف، : " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم. . . " .

الثاني: ما علم بشرعنا وأمرنا به وشرع لنا، فهذا لاخلاف في أنه شرع لنا، كما في قوله تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ. . . ﴾ الآية [سورة المائدة: ٤٥].

الثالث: مادل شرعنا على أنه كان مشروعا لهم ولم يأمرنا به ولم يرد في شريعتنا ما يناقضه، مثل قوله تعالى: ﴿ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ [سورة يوسف: ٧٢]. فيستدل به على جواز الضمان، وكذلك قوله: ﴿ عَلَىٰ أَن تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ ﴾ [سورة القصص: ٢٧] يستدل بها على جواز الإجارة. وهذا للأصوليين فيه قولان:

أحدهما: أنه شرع لنا، واستدل أصحابه بقوله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ. . . ﴾ ﴾ الآية [سورة الشورى: ١٣] وقوله تعالى: ﴿ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ. . . ﴾ [سورة الحج: ٧٨] تقديره اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم بالإضافة إلى ماسبق. ورد هذا الاستدلال بأن المقصود قواعد العقائد لاجزئيات الفروع، لأنها هي التي وقع الاشتراك فيها بين الأنبياء كلهم، وكذلك القواعد الكلية من الفروع أما جزئيات المسائل فلا اشتراك فيها، بل هي مختلفة في الشرائع.

ثانيهما: أنه ليس شرعاً لنا. واحتجوا بأنه لو كان ـ عليه السلام ـ متعبدا بشرع من قبله لوجب عليه مراجعة تلك الكتب، ولايتوقف إلى نزول الوحي لكنه لم يفعل ذلك. بل عاب=

ومن أصل شرعنا: جواز نسخ الشرائع بعضهـا ببعض، وأن شريعتنا ناسخة لما قبلها في الجملة. فمن نازعنا في جواز النسخ أو وقوعه أو شيء من أحكامه فقد بينه الأصوليون في كتب الأصول [(١)].

= على عـمر ـ رضي الله عنه ـ عندما رآه يطالع ورقة من التوراة. ثم إنه صوب معاذاً في حكمه بالاجتهاد إذا لم يجد الحكم في الكتاب والسنة. وهذا يقتـضي أنه لايلزمه اتباع الشرائع المتقدمة.

وأجيب عن أدلتهم: بأن شرع من قبلنا إنما يلزمنا إذا علمناه من قبل نبينا ـ عليه السلام ـ بوحي، ولا يلزم مراجعة كتبهم لأنها لم تصل إلينا بسند مقطوع به كحال شريعتنا، ثم إن القرآن دل على اتباع الشرائع المتقدمة.

والصواب: أن كـل ماذكر من شـرع في شريعـتنا مما كان شـرعاً لهم هو شـرع لنا لأنه ورد في شرعنا، لا لأنه شرع لهم وهذا هو ماعليه الجمهور. والله أعلم.

[انظر شرح تنقـيح الفصول في اختـصار المحصول للقـرافي ص ٢٩٥ـ٣٠٠، وتفسير القـاسمي ٢١٩/٦، وأضواء البيان للشنقيطي ٦٣/٢ وما بعدها].

(١) نازع في النسخ اليهود والنصـارى فيقال لهم: هل كان قبل نزول التوراة شـرع أم لا؟ فإن جحدوا كذبوا بما فيها من الإخبار بذلك. وإن أقروا قلنا لهم: هل أتت بزيادة على تلك الشرائع أم لا؟ فإن لم تكن أتت بزيادة فقد صارت عبثا ولم تغـن شيئا. . .فلا تكون من عند الله، وهذا كفر. . .وإن أتت بزيادة فهل في الزيادة تحريم ما كان مباحا أم لا؟ فإن أنكروا ذلك بطل قولهم من وجهين:

أحدهما: أن التـوراة حرمت الأعمال الصناعيـة يوم السبت بعد أن كان ذلك مبـاحا، وهذا بعينه النسخ.

وثانيهما: أنه لا معنى للزيادة في الشرع إلا تحريم ما تقدمت إباحته أو إباحة ما تقدم تحريمه. هذا بالنسبة لليهود. أما النصارى فإن عامة علمائهم فـضلا عن عامتهم لا يعرفون مانسخه الإنجيل من شريعة التوراة مما أقـره، مع اتفاقهم على أن المسيح لم ينسخها كلها، ولم يقـرها كلها، بل أخبر أنه إنما جاء ليتـمها لا ليبطلها، وقد أحل بعض مـا حرم فيها كالعمل في السـبت. [انظر افحام اليـهود ص ٨٦ـ١٠٢، والجواب الصـحيح ٢٢٧/٣، والأجـوبة الفاخـرة ص ٢٦٦ـ٢٧١] ومن كتب الأصـول التي تحدثت عن النسخ وجـوازه: المغني للخبـازي ص ٢٥٠ وما بعـدها، وشرح تنقيح الفصول للقـرافي ص ٣٠١ وما بعدها وقد أجاد القرافي رحمـه الله في بيان المقصود الذي يريده الطوفي هنا ويتصل بهذا الموضوع.

[تعـــ الزوجات والـطـلا بين الإسلا والنصارى

قال: "فرأيناه قد ذكر في سورة النساء: ﴿. . . فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ . . . ③﴾ إلى قوله: ﴿. . أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ . . .﴾ [1] فأجاز نكاح أربع نسوة والتسري بملك اليمين إلى غير عدد محصور: على أي دين كن من الأديان وأن يطلق الرجل ما شاء ويستبدل ما شاء كذلك ما عاش".

١٧٦أ قلت: / هذا نقل صحيح عن دين الإسلام. إلا قوله في ملك [2] اليمين: "على أي دين كن من الأيان" فليس بجيد، بل إنما تباح الكتابية دون الوثنية والمجوسية ونحوهما. وإن كان قد ذهب إلى ذلك أحد من المسلمين فليس معتقدنا [3].

---

(١) سورة النساء، آية: ٣.

(٢) هكذا العبارة عند المؤلف والأولى أن يقال: "إلا قوله في غير ملك اليمين" لأن ملك اليمين يباح التسري بها ولو كانت وثنية أو غير ذلك.

(٣) اتفق علماء الأمة على تحريم نكاح سائر النساء الكوافر، ماعدا الكتابيات، وخالف بعضهم في المجوسيات فقط. فقال عامة العلماء بتحريم الزواج بهن وخالف في ذلك أبو ثور فقال بإباحة الزواج من المجوسيات لأنهن من قوم يقرون بالجزية فأشبهوا أهل الكتاب. ولأنه يروى أن حذيفة تزوج مجوسية، وأن النبي ﷺ قال: « سنوا بهم سنة أهل الكتاب" . والراجح عدم جواز التزوج منهن كسائر المشركات والأصح أن حذيفة تزوج يهودية لا مجوسية، وقيل: نصرانية، وأما قول النبي ﷺ إنما كان في أمر الجزية والقتل.

[انظر المغني لابن قدامة ٦/ ٥٩١ـ٥٩٢، وموطأ مالك كتاب الزكاة باب جزية أهل الكتاب والمجوس].

قال: "ونبين بطلان هذا بحجج كثيرة:

أولها: أن الله تعالى لم يعط آدم إلا زوجة واحدة وهي التي خلقها من الضلع ليتبين بذلك تأبيد الصحبة والمحبة (١) بينهما كتأبيد المحبة بين أعضاء الجسد، ولهذا (٢) حكي عن آدم في التوراة أنه قال: "هذه عظم من عظامي ولحم من لحمي سميت امرأة لأنها أخذت من المرء، فلذلك يترك الإنسان أباه وأمه ويلزم زوجته"(٣).

وبهذا يتبين أنه بحسب الفطرة تكون واحدة لواحد، إذ لو كان في كثرة
الزوجات فضيلة لكان / آدم أولى بها، لأنه كان واحدا في العالم ليكثر نسله". ١٢٢م

٩٥ش قلت: أما كون آدم لم تكن له إلا زوجة واحدة، / فلا يدل ذلك على وجوب الاقتصار على الواحدة.

قوله: "لو كان في كثرة النساء فضيلة لكان أولى بها إذ كان مفردا وليكثر نسله". قلنا: أما من نسله، فما كان يجوز له أن ينكح لو عاش(٤) إلى يوم القيامة لأنهن بناته وإن سفلن، ونكاح البنات حرام فيما علمناه، ولم نعلم نبيا وطئ بنته إلا ما حكي في التوراة عن لوط أنه أحبل ابنتيه وهو سكران (٥). فعلى من قال هذا (٦) أو صدقه لعنة الله.

---

(١) كلمة: "والمحبة" مكروة في: (أ).

(٢) في (ش): وهذا.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثاني.

(٤) في (ش): ولو عاش، وفي (أ): "أن ينكح ولو كان عاش إلى يوم القيامة".

(٥) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع عشر.

(٦) قال هذا: مكررة في: (أ).

وأما من غير نسله بأن يخلق الله له مثل حواء فلجواز أن حواء كانت تكفيه فلم يحتج إلى غيرها، لأنها خلقت في الجنة. وقد ملأ الله من نسلهما الدنيا مفردين فلو كان له غيرها لما وسعتهم الأرض.

فإن قيل: كيف تمنعون آدم من نكاح بناته وقد زوجه الله حواء، وهي / ١٧٧أ
خلقت من ذاته من ضلعه.

قلنا: لأن بناته منه على جهة الولادة، وحواء ليست على جهة الولادة وقد فرقتم أنتم بين آدم وحواء والمسيح بهذا بعينه، فقلتم: المسيح خرج من رحم فكان ابن الله، بخلاف حواء وآدم [١].

قوله: "خلقت من ضلعه ليتبين بذلك تأبيد الصحبة [٢] بينهما كتأبيدها بين أعضاء الجسد".

قلنا: ليس ذلك لهذه العلة بل لما ذكر في القرآن من قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً ... (٢١)﴾ [٣] وهذا لا يقتضي تأبيد الصحبة، وترك الرجل أباه وأمه، ولزوم زوجته لا يقتضي أيضا ذلك، بل سببه المودة والرحمة بينهما، وذلك مشترك بين المرأة الواحدة والزوجات [٤].

---

(١) "بخلاف حواء وآدم" ليست في (م)، (ش).

(٢) في (أ): الضحية.

(٣) سورة الروم، آية: ٢١.

(٤) قلت: والمودة والرحمة قد لا تدوم بين الزوج وزوجته أو زوجاته. وعند ذلك تسوء معيشتهما فلا يطيقا الاستمرار في حياتهما الزوجية. وهذا متفق عليه بين العقلاء. وهذا يرد قول النصراني بتأبيد الصحبة بين الزوجين.

وأما إنكاره جواز الطلاق حيث شاء [١] الإنسان، فإنما استفادوه مما حكوه عن المسيح في الإنجيل في الفصل الأربعين [٢] من إنجيل متى: أن الفريسيين قالوا للمسيح ليجربوه: "هل يحل للإنسان يطلق [٣] امرأته لأجل كل علة؟ فقال لهم: أما قرأتم: أن الذي خلق في البدء خلقهما ذكرا وأنثى؟.

ومن أجل ذلك يترك الإنسان أباه وأمه، ويلصق [٤] بامرأته، ويكونا كلاهما جسدا واحدا؟ وما جمعه الله لا يفرقه الإنسان. قالوا له: لماذا موسى أوصى أن تعطى كتاب طلاق وتخلّى؟ [٥] قال: لأن موسى علم قساوة قلوبكم فأوصاكم [٦] / أن تطلقوا نساءكم، ومن البدء لم يكن هذا، وأقول لكم من طلق ١٢٣م امرأته من غير زنا فقد ألجأها إلى الزنا، ومن تزوج مطلقة فقد زنا" اهـ.

لكن الجواب عنه من وجوه:

أحدها: الجواب العام، وهو عدم الوثوق بالإنجيل.

الثاني: بتقدير الاحتجاج بالإنجيل. لكن هذا الكلام بعينه متهافت / بين ١٧٨أ التهافت [٧] فلا تليق نسبته إلى المسيح، وسنبين وجه تهافته.

---

(١) شاء: سقطت من (أ).

(٢) في التراجم الحديثة: الأصحاح "الفصل" التاسع عشر.

(٣) في التراجم الحديثة: "أن يطلق".

(٤) في التراجم الحديثة: "ويلتصق".

(٥) في التراجم الحديثة: فتطلق.

(٦) في التراجم الحديثة: فأذن لكم.

(٧) بين التهافت: ساقطة من (أ).

الثالث: الجواب من حيث التفصيل.

أما كونه خلقهما ذكرا وأنثى، وأن الإنسان شديد الألفة بامرأته، فلا يقتضي عدم جواز الطلاق ولا يناسبه، وأما قوله: " ما جمعه الله لا يفرقه الإنسان " فنقول:

أولا: الجمع بين الزوجين ليس حقيقيا كاجتماع بدن الإنسان ونحوه، وإن سلمناه فهو عام مخصوص بصور كثيرة كتفريق أعضاء البدن لمصلحة العقوبة وغيرها، وأما قوله: "لم يكن هذا في البدء" فلا يدل على ذلك أيضا لجواز النسخ.

وأما اعتذاره عن تجويز موسى الطلاق بعلمه بقساوة قلوبهم. إلى آخره فالمناقشة عليه من وجوه:

٩٦ش أحدها: أن قساوة قلوبهم / إن كانت مقتضية لجواز الطلاق، فلم لم يجزه المسيح أيضا لذلك، ولعل محمدا ـ عليه السلام ـ أجاز الطلاق توسيعا على قساة [(١)] القلوب من أمته.

فإن قلتم: نسخ ذلك في دين المسيح.

قلنا: ونسخ ما في دين المسيح في دين محمد.

وإن لم تكن مقتضية لجواز الطلاق لزم أن يكون موسى شرع غير الحق لغير موجب.

---

(١) في (ش)، (م): "قساوة.

الثاني: أن ما جاز أن يكون حقا في دين موسى فما المانع أن يكون حقا في دين محمد؟.

الثالث: أن قوله: «من طلق امرأته من غير زنا فقد ألجأها إلى الزنا" كلام مستدرك بأن ذلك غير لازم من طلاقها. لأنا إذا ألجأناها أن تتزوج بغيره لم يحصل من طلاقه لها الالجاء إلى الزنا، ثم إن مفهومه جواز طلاقها إذا زنت، وعموم قوله: "من تزوج مطلقة فقد زنا" يقتضي أن أحدا لا يتزوج مطلقة سواء طلقت
١٧٩أ لكونها زنت أو مع عدم الزنا، وذلك يلزم منه إلجاؤها إلى / الزنا - أعني جواز طلاقها - إذا زنت. والمنع من تزوج المطلقة مطلقا على ظاهر هذا العموم. لأنها حينئذ تبقى مطلقة بطالة فتحملها البطالة على التشاغل بالزنا، كما حكي في التوراة
١٢٤م عن كنة [1] . "يهوذا" لما مات / زوجها أحوجتها البطالة إلى أن تعرضت ليهوذا على الطريق حتى زنا بها [2]، ونحن نتبرأ إلى الله من هذا.

وبهذا بان ما في هذا الكلام من التهافت، وعدم التناسب، بحيث يجب تبرئة السيد المسيح عن مثله. والله أعلم [3].

قال: "وأيضا. فإن الطبيعة لا تجمع إلا اثنين في فعل التناسل. فينبغي أن لا يكون للرجل إلا زوجة واحدة".

---

(١) زوجة ابنه.

(٢) انظر الأصحاح الثامن والثلاثين من سفر التكوين.

(٣) والله أعلم: ليست في (أ).

قلت: هذا خلف من الكلام. فإنه إن أراد أنها لا تجمع إلا اثنين في حالة واحدة فهو مسلم. لكن لا يقتضي ذلك الاقتصار على واحدة، وإن أراد في وقتين فصاعدا فممنوع، وحينئذ يجوز أن يطوف الإنسان في ساعة على جماعة من النساء واحدة بعد واحدة.

قال: "وأيضا. فإن كثيرا من الحيوانات ليس للذكر منها إلا أنثى واحدة كالأسد والدب وغيرهما من البهائم، وكأكثر الطيور فالإنسان لخصيصة عقله أولى بذلك قمعا للشهوة".

قلت: جواب هذا من وجهين:

أحدهما: أنه معارض بما يتخذ من الحيوانات عدة إناث، فلم كان التأسي بأحد القبيلين أولى من التأسي بالآخر؟.

الثاني: أن اقتصار هذه الحيوانات على أنثى واحدة هل هو على جهة قمع الشهوة، أو على جهة الحيوانية والطبيعة، وعدم الشعور بحقائق الأمور؟ فإن كان
١٨٠أ الأول لزم أن تكون هذه الحيوانات عقلاء كاملي العقل / حتى قمعت شهوتها بعقلها، وأن الدب [1] أعقل من "إبراهيم" حيث كان في فراشه "سارة" و "هاجر"، ومن "يعقوب" حيث جمع بين ابنتي خاله "ليا" و "راحيل" وجاريتهما في فراش واحد، فضلا عن أن تكون هذه الحيوانات أعقل من بقية عقلاء الآدميين. وإن كان الثاني لم تصح الأولوية ولا القياس. والتنظير بم يكون؟ قد اجتمعتم أنتم وبعض الحيوان البهيم على رأي. ونحن وبقية العالم على رأي،

---

(١) في (م): وأن الدواب.

وموافقـة الأكثر أولى من موافـقة شرذمة قليلة، تقلـد في دينها ودنياها ومعـاشها ومعـادها حيوانا بهيـما، خصوصـا السّبع والدّب اللذين هما من أدمغ الحـيوانات وأبلده[1].

ولعل هذا من جملة الأسباب الموجبة لاطباق الحمى على الأسد، لأن طبيعته في الأصل حارة، وباقتصاره على أنثى واحدة يقل نزوه، فتحتقن الحرارة في بدنه، فيبثها القلب/ إلى سائر نواحيه. وهذه حقيقة الحمى. ١٢٥م

وقد بينا في أول الكتاب: أن منافع النكاح تخفيف البدن وتنشيطه.

فإن قلت: فالأسد في الشجاعة والنشـاط على الغاية بخلاف سائر الحيوان/ ٩٧ش وما ذكرته يقتضي تثبطه لثقل بدنه.

قلت: وما يدريك لعله لو أكثر [2] من النزو بحسب ماتقتـضيه حاله، كان يكون أشجع وأنشط.

قال: "وأيضا فإن فائدة آلة التناسل في الزوجين: الذرية لا اللذة ثم اللذة وإن كانت تصحبهـا تبعا، لا بالقصد الوضعي، لكن استعمال الآلة للذة فـقط استعمال سوء[3] مائل عن الاستعمال المستقيم. ولذلك هو ذنب".

قلت: هذا ممنوع، بل المقصود من آلة التناسل الذرية واللذة جميعا بالقصد/ ١٨١أ الأول. أما الذرية فبالاتفاق، وأما اللذة فلأن الباري ـ سبحانه ـ ابتلى خلقه بتركيب الشهوات فيهم خصوصا هذه الشهوة فإنها أشدها.

---

(١) هكذا في النسخ الثلاث. ولعل الأصح: "وأبلدها".

(٢) في (أ): أو أكثر.

(٣) في (ش)، (أ): سور.

فلو لم يجعل إلى قضائها طريقا مباحا للزم منه تكليف ما لا يطاق، إذ كان يكون مثال [1] الشخص في الدنيا [2] مع كثرة نسائهـا مثل شخص حبس في دار مملوءة حيات بحيث لا يطأ إلا على جـماعة منهن. ثم يقال له: إياك أن تطأ منهن شيئا، واحترس أن يلدغنك.

ثم قد أجـمع الناس على جواز نكاح العـاقر والصغـيرة التي لا تلد، ومن ارتفع حيضها ونحوهن، فلولم تكن اللذة مقصودا أصليا، لما جاز ذلك.

وأما [3] قوله: "إنه ذنب".

فجوابه: أن يقال: هو ذنب إذا كان حـراما أو مطلقا؟ الأول مسلم، والثاني ممنوع، ولو كان كذلك لم يفـعله الأنبياء. وأيضا لو كان استعـمال الآلة للذة فقط ذنبا واسـتعمـال سوء، مع أن حصول الذريـة منه غير مقـطوع به لكان في تجويزه لأجل الذرية إقدام على ذنب محقق [4] لتحصيل فائدة غير محققة وذلك ينافي[5] السياسة العقلية.

قـال: "وأيضا لذة اللـحم ليس شأنهـا اجـتلاب فـائدة، بل تدفع الفـوائد الروحانية وهي في نفسها خسيسة ردية مهلكة، فإنها كالخمر تسكر الذهن الإنساني وتذهب قوته، وكالضباب يصيّر العيون مظلمة".

---

(١) في (ش): مال.

(٢) العبارة في (م): "اذ كان يكون ماءل الشخص في النساء مع ...".

(٣) في(أ): فأما.

(٤) في (أ): لعقق.

(٥) في (ش): لما في.

قلت: قد بينا فوائد هذه الحاسة أول الكتاب [١]، ونص عليها الأطباء وعلى مضار تركـها. ولوصح ما قاله من دفـعها الفوائد الروحـانية، / لوجب أن تكون ١٢٦م
مخـاييس النصارى وغـيرهم الذين لم ينـكحوا قط، أفضـل من الأنبياء كـإبراهيم وموسـى وهارون/ ويوشع بن نون، والأنبيـاء الاثني عشـر، وأشعـياء ودانيـال، ١٨٢أ
وأكثر [٢] روحانية منهم.

ولقد حـيرني هذا العلج في أمري بتلونه، فـإنه تارة نصراني مثلث أو غـيره وتارة فيلسوف معطل، وتارة عامي جلف، فنعوذ بالله من التلون.

قوله: "هي في نفسها خسيسة ردية مهلكة" إن [٣] أراد بخستها قبح صورتها طبعا، ورد عليه حـالة البول والتغوط، بل حالة الأكل لأنها سبـبها. لا يقال هذه الأحوال ضرورية طبعا، لأنا نقول مثله هناك، إذ النكاح ضروري من حيث الطبيعة والشهوة، يتأذى بتركه الدين والبدن كما سبق.

وقوله: "مهلكة [٤]" إن أراد هلاك [٥] الدين بالتتـابع فيهـا فذاك إنما هو في الحرام والحلال وإن أراد هلاك البدن بإضعافه فذلك يتقدر بحسب اختلاف المروءات والعقول [٦] والمحمود منه: القدر المتوسط، الذي لا ينهك البدن بكثرته ولا يفضي إلى إنهاك الدين بالإقلال منه.

---

(١) انظرص: ٢٨١-٢٨٣ من هذا الكتاب.

(٢) وأكثر: سقطت من (أ).

(٣) «إن»: ليست في (ش).

(٤) مهلكة: سقطت من (أ).

(٥) في (أ): اهلاك.

(٦) في (أ): والعقود وفي (ش): للعقول.

ويحكى: "أن أبا مسلم الخرساني [1] كان لايأتي النساء في / السنة أكثر من مرة. ويقول: هذا جنون. فأكثر من مرة لا يكون [2]".

قلت: ويغلب على ظني أنه قد كان به علة مانعة، أو فكرة شاغلة.

فإن قيل : فمحمد كان أولى بهذا التماسك من أبي مسلم لفضيلة منصب النبوة وفكرته في الجهاد، وإقامة الدين،وكمال معرفته بأحكام الآخرة.

قلنا: كذلك كان، ولهذا قالت عائشة: كان أملككم لإربه [3]" لكنه لو بالغ في التماسك عن هذه الشهوة لشق على أمته التأسي به. فإنه كان يطيق ما لا يطيقون

---

(١) اختلف في اسمه ونسبه، ويقال: إنه سمى نفسه عبد الرحمن، واشتهر بعبد الرحمن بن مسلم الخرساني وهو صاحب الدعوة للعباسيين، ابتدأ دعوته من مرو، وكان يدعو إلى رجل من بني هاشم غير معين ثم أظهرها... وخطب باسم السفاح العباسي عندما استولى على نيسابور، ثم سير جيشا لمقاتلة مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية... فانهزمت جيوش مروان فصفا الجو للسفاح حتى مات، وخلفه أخوه المنصور فرأى من أبي مسلم ما أخافه أن يطمع في الملك، وكانت بينهما ضغينة فقتله سنة سبع وثلاثين ومائة. [انظر تاريخ بغداد ١٠/٢٠٧-٢١١، وشذرات الذهب ١/١٧٩-١٨١].

(٢) انظر وفيات الأعيان ٣/١٤٨.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الصيام، باب المباشرة للصائم، ومسلم في الصيام باب بيان أن القبلة في الصوم ليست محرمة...، حديث ٦٦, ٦٨، والترمذي في الصوم، باب ماجاء في مباشرة الصائم، وابن ماجه في الصيام، باب ماجاء في المباشرة للصائم (٢٠)، ومالك في الموطأ كتاب الصيام، باب ما جاء في الرخصة في القبلة للصائم، وأحمد في عدة مواضع في المسند منها (٦/ ٤٠، ٤٢، ١١٣). ومعنى أملككم لاربه: أي حاجته أو عضوه. [انظر فتح الباري ٤/١٥١، وغريب الحديث للخطابي ٢/ ٢٧٠، ٤٨٤].

فكان يلزمهم الحرج وذلك ينافي نصوص الشريعة برفع الحرج فأكثر منه رفعا / ١٨٣أ
للحرج عن أمته، وأيضا فإنه كان مشرعا معلما كما قال: "إنما بعثت معلما [١] "
وعلم أن في صورة هذا الفعل ماتحتشمه النفوس وتنجبه منه فجرأهم عليه بإكثاره
منه فعلا وقولا لئلا يتقاصروا عنه حياء [٢] أو يقدموا عليه على وهم وإنحاش [٣]
فيحرجوا بذلك، فأراد أن يوسع عليهم المجال في الحلال ويخالف أهل الزور
والمحال والنصارى الضّلال. / . ١٢٧م

قوله: "إنها كالخمر تسكر الذهن الإنساني وتذهب قوته".

قلنا: إن صح هذا فهو الإكثار [٤] منها لامطلقها، على أن الإنسان إذا داوم تركه بعد اعتياده يجد لذلك ثقل بدن وكرب وانقباض يورثه بلادة ووسواسا ويحصل له بفعله انشراح وانبساط، ولذلك هو أكبر دواء العشاق كما ذكره الأطباء.

---

(١) أخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم وقال في الزوائد: "إسناده ضعيف. داود وبكر وعبد الرحمن كلهم ضعفاء" أي رجال السند وأخرجه أحمد في المسند (٣/ ٣٢٨) ومسلم في الطلاق حديث ٢٩ من حديث جابر في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا...﴾ [الأحزاب: ٢٨] الآية [سورة الأحزاب: ٢٨] بلفظ: "...ولكن بعثني معلما ميسرا".

(٢) في (أ): حيانا.

(٣) انحاش: أي نفر، والحواشة: مايستحيا منه. [انظر لسان العرب ٦/ ٢٩٠].

(٤) في (م): للإكثار.

قال: "ولأنهـا مضادة لأنواع السرور الروحـانية العلية، فـهي تصرف النفس بالكليـة عنها، إذ يفـسد ذوق القلب، فـلا يستطيـب شيـئا من الخـير، كمـا في العكس، وهو أن الذين يستطيـبون الأمور الروحـانية الأزلية لا يستطيـبون اللذات الجسدانية بل يكرهونها ويهربون عنها".

قلت: أما قـوله: "إنها مضادة للروحـانيات" فباطل بالأنبـياء، إذ هم أعظم البشر روحانـية، وكانوا يستعملون هذه اللذة، وكل مـاذكره في هذا الفصل باطل والحق خلافه، بل هذه اللذة إذا استـعملت على الوجه الحلال قـصدا لا إفراط [١] ولا تفريط، وقصد بها اعفاف الدين وتحصين الدّين والفرج والتفرغ من قلق الشبق، لطاعة الباري في النهار والغسق [٢]، كانت أفضل من عبادات كثيرة.

١٨٤ ولهذا قال بعض علماء المسلمين: "إن التشاغل" بالنكاح أفضل من التخلي/ لنوافل العبادة، حسما لمادة فساد الدين بالزنا ونحوه [٣]".

وأما ترجيح الروحانيـات عند أصحابها، فلأنهم لا يحصلونهـا إلا بعد قهر

---

(١) في (أ): لافراط.

(٢) الغسق: الليل المظلم، يقال: غسق الليل يغسق: أي أظلم.

[انظر تفسير القرطبي ٢٠/٢٥٦، والمفردات في غريب القرآن ص ٣٦٠].

(٣) هذا مذهب أبي حنيـفة وبعض أصحاب الشافـعي وبعض أصحاب مالك. [انظر شـرح صحيح مسلم للإمام النووي ٩/ ١٧٤].

الطبيعة برياضة البدن وكسر شرته [1]، وإضعاف قوته بصيام الهواجر [2]، وقيام الدياجر [3]، حتى تقوى قوى النفس على البدن، وحينئذ يصير تركهم له[4] لضعفهم عنه لا لما أراد.

ولو كان ماذكر صحيحا لوجب حين استعلن [5] الله لإبراهيم وإسحق ويعقوب وتجلى لموسى وناجاه، أن كانوا يطلقون نساءهم، ثم لا يجتمعون بهن أبدا.

قال: "فقد بان بأن اللذة اللحمية ينبغي أن تبقى بحسب استطاعة الطبيعة وإذا كان الواجب أن تبقى، فأولى أن لا تعمل شيئا لاجتلابها، / فينبغي أن تعدل ٩٩ش
وتقمع حيث لايستطاع أن تبقى على كل حال".

قلت: المسلم له من هذا وجوب إبقاء الحرام، وما ينهك البدن أما غيره فلا،

---

(١) الشره: النشاط والرغبة. [انظر لسان العرب ٤/ ٤٠١].

(٢) من الهاجرة: وهو اشتداد الحر في النهار. [انظر مختار الصحاح ص١٩٩، والمصباح المنير ٢/ ٧٧٩].

(٣) الدياجر: جمع ديجور، وهو الظلام. [انظر مختار الصحاح ص ١٩٩، ولسان العرب ٤/ ٢٧٨].

(٤) له: سقطت من (أ).

(٥) استعلن: ظهر. كما في التراجم الحديث للتوراة التي بأيدي النصارى. قال عن إبراهيم: "وظهر له الرب عند بلوط" [سفر التكوين الأصحاح الثامن] وقال عن إسحاق: "وظهر له الرب وقال لا تنزل إلى مصر..." [التكوين الأصحاح السادس والعشرين] وقال عن يعقوب: "واصنع هناك مذبحا لله الذي ظهر حين هربت من وجه عيسو أخيك...".

وهذا كلام في الريح.

قال: "فينبغي أن لا يكثر الزوجات والجواري، بل يقتصر على واحدة ويكون
قصده تحصيل/ الروحانيات". ١٢٨

قلت: هذا حاصل ماذكره بعدما سبق في كلام مخبط متهافت.

واعلم: أن النكاح بالغا ما بلغ منه الإنسان لا يشغل عن الروحانيات لمن له نية صادقة، ونفس صافية وهمة عالية.

قال: "ويقال أيضا: الشهوة اللحمية إما أن يقال: ينبغي أن تقمع، أو لا يقال؟ فإن قيل لا ينبغي أن تقمع، لزم أن تبقى الطبيعة الإنسانية ذاهبة في كل نجاسة ولواط وبهيمية. وإن قيل: ينبغي أن تقمع لكن لاستعمال النساء والجواري الكثيرة كما قال محمد، فهو مردود بوجوه:

الأول: أن الشهوة مشتركة بين القبيلين، فينبغي أن يكون للمرأة أزواج/ كما ١٨٥
للرجل زوجات، ولم يقل به أحد.

الثاني: أن المرأة إلى الزنا أقرب إلى الرجل لوفور شهوتها ونقصان عقلها فمن احتاط للرجل بكثرة النساء بحيث إن كانت واحدة مريضة أو عاقرا لا تحمل، وجد الأخرى صحيحة تحمل، لزمه أن يجعل للمرأة أزواجا بحيث إن كان أحدهم مريضا أو غائبا وجدت الآخر يصونها عن الزنا.

الثالث: أن في الباب الثاني [١] من كتاب أيوب: " سل البهائم تعلمك وطيور السماء تريك".

---

(١) في التراجم الحديثة: الأصحاح الثاني عشر.

قال: "والبهائم وطيور السماء تتبع عادة آباءها، فينبغى لنا أن نتبع عادة أبينا ولم يكن له إلا زوجة واحدة".

الرابع: أن تكثير الزوجات والجواري موجب لتحاسدهن، وتشتيت قلوبهن [1]، والغضب والقطيعة وذلك شر، والله خير محض، فلا يفعل الشر، ولا يأمر به".

قلت: الجواب عن هذا بأنا نقول: يجب قمع هذه الشهوة بالطريق الشرعي وهو النكاح والتسري أو الصوم لمن لا يقدر على ذلك.

قوله: "الشهوة مشتركة بين القبيلين" قلنا: نعم.

قوله: "ينبغى أن يكون للمرأة أزواج كما للرجل زوجات".

قلنا: هذا قد كان مقتضى العدل، لكن منع منه مانع أقوى منه وهو اختلاط
المياه واشتباه الأنساب، ونحن شرعنا مبني على مراعاة المصالح والمفاسد، فإذا
تحررت [2] المصلحة حصلناها، أو المفسدة نفيناها. وإن تعارضتا فإن ترجحت
المصلحة حصلت، أو المفسدة نفيت. وإن تساوتا تخيرنا وههنا تعارضت مصلحة ١٢٩م
العدل في النساء بتسويتهن بالرجال في تعدد الأزواج ومفسدة / اختلاط ١٨٦أ
الأنساب / لكن ترجحت هذه المفسدة فنفاها الشرع وحفظ المرأة.

وتحصينها من الزنا يحصل باحتجابها في البيت على حسب الإمكان على

---

(١) في (أ): قلوبهم.

(٢) في (ش)، (م): تجردت.

أنها لو كان لهـا أزواج لما تركت الزنا بالكلية، كما أن الرجل على مـاهو مشاهد ـ وإن كان له زوجات لا يتركه بالكليـة، بل يطمح إلى غيرها من ذكر وأنثى لواطا وزنا.

لكن غاية ما يقال على تقدير [١] كثرة أزواجها كـأن يكون داعيها إلى الزنا أضعف فيكون وقوعه منها أقل لكن يعارضه مفسدة اختلاط النسب وتغاير الرجال الذين نفوسهم أقوى، وهممهم أعلى من همم النساء، ثم أنتم لم تقولوا بذلك في جانب الرجل [٢].؟

وهذا سؤال قد أحكمت الجواب عنه في أوائل "الفوائد" وما ظننت أن أحدا أورده. لكن فرضته/ وأجبت عنه. وبهذا حصل الجواب عن سؤاله الثاني. ١٠٠ش

أما الثالث: فقوله في كتـاب أيوب على تقدير الوثوق بصحته، فليس المراد به: أن الطيور تعلمه أمر دينه والأحكام الشرعية.

---

(١) في (ش)، (م): أن على.

(٢) ويزاد على ذلك أن التوراة تبيـح ذلك ولم ينسخ ذلك المسيح وهم يعملون بشرع التـوراة فيلزمهم القول بالتعـدد. وقد ذكرلي من أثق به وسافـر إلى أمريكا وأقام بها أن فرقـة من النصارى هناك تبيح التعدد بل تبيح الجمع بين أكثر من أربع زوجات. وتسمى هذه الطائفة "المورمن" وقد كانت إلى وقت قريب محاربة من بقية الطوائف. حتى أظهرت هذه الطائفة التنازل عن بعض معتقداتها ومنها تعـدد الزوجات وذلك علنا، ليكون لهـا من الحقوق مـا لبقيـة النصارى أما في السـر فهم متمسكون بما عندهم من معتقدات وشرائع.

ثم هو مطلق لا عموم له. فلم قلت: إن سؤالها يتعين أن يكون عين [(١)] هذا الحكم؟ بل لعله التوكل من حيث أنها لصدق توكلها" تغدو [(٢)] خماصا، وتروح بطانا [(٣)] فيأمره أن يكون في التوكل مثلها أو غير ذلك. فقد قال الله تعالى في القرآن: ﴿ وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُم ... (٣٨) ﴾ [(٤)].

وأما قوله: "ينبغي أن نتبع عادة أبينا في الاقتصار على واحدة" فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن نقول له: هات لنا مثل حواء حتى نقتصر عليها.

الثاني: أن شرعنا أمرنا بمتابعة/ الحق بالحجة، ونهانا عن تقليد الآباء بقوله ١٨٧أ
﴿ ... قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ... (٢١) ﴾ [(٥)] في آيات كثيرة.

وأما السؤال الرابع: فإن تكثير النساء وإن كان موجبا للتغاير بينهن وتقاطعهن. لكن هذه مفسدة عارضتها مصلحة أرجح منها، وهو تحصين فروج

---

(١) عين: ساقطة من (أ).

(٢) في (أ): بعد خماصا.

(٣) أخرجه الترمذى في كتاب الزهد، باب في التوكل على الله. عن عمر قال قال رسول الله ﷺ: "لوأنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقتم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا" وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد، باب التوكل واليقين. بنحو لفظ الترمذي عن عمر، وأحمد في المسند (١/ ٣٠، ٥٢).

(٤) سورة الأنعام، آية: ٣٨.

(٥) سورة لقمان، آية: ٢١.

الرجال وأديانهم، ولم يعارض هذه المصلحة مانع اختـلاط النسب كما عارضها (١) في حق النســاء، فحـصلت هذه المصلحـة الراجحـة لما قررناه من مـراعاة شـرعنا للمصالح.

وأعلم أننا بحمـد الله أهل صدق وعدل وانصــاف، وعلى ذلك تأسيس دين الإسلام، ولاشك/ أنا نـرى غالب الناس من المسلمين وغـيرهم مع إباحـة التزوج ١٣٠م
والتسري لهم قد استحوذ عليـهم الشيطان، حتى يترك أحدهم ما يحل له من ذلك وإن كثر ويعدل إلى الزنا بالنسوان، واللواط بالغلمـان. فلو حصروا في واحدة كما أشار به هذا الخـصم، لعمري لقـد كانوا يدبون على الشـيوخ والكهول والشـباب والبهـائم في البر والحيتـان في البحر، فكان فيـما جاء به دين الإسلام من تكـثير مجال النكاح عليهم تقليل لهذه المفسدة.

ولعـل هـــذا النصـراني غـــره احـتـبـاس رهـبـانه فـي البـيـــع (٢) والديارات (٣) فـيظن أن ذلك يمنـعـهم عن الفـجـور، ولو علم أنهـم يدبون على

---

(١) في (م): عارضتها.

(٢) جمع بيعة. وهي كنيسة النصارى، وقيل كنيسة اليهود. [انظر لسان العرب ٨/ ٢٦].

(٣) ديارات: جمعها: أديار، ومفرد: دير. وهو خان النصارى. ومكان عبّادهم. قال النووي ـ رحمه الله ـ: " قـول الشافعـي ـ رضي الله عنه ـ في الجزية وأصـحاب الديارات. وقـد أنكره جمـاعة وقالوا: إن أرادوا جمع دير فصوابه: ديور كعين وعيون، قال البيهقي: قال أبومنصور الحمشادي: هي لغة صـحيـحة تستـعمل في نواحي الشـام وبلاد الروم وهي جمع الجـمع يقال: دار وديار، وديارات كجمل وجـمالات. وروى البيهقي بإسناده أن رسـول الله ﷺ قال: «إنما هلك من كان قبلكم بتشديدهم على أنفسهم، وستـجدون بقاياهم في الصوامع والديارات». [تهذيب الأسماء واللغات ٣/ ١٠٨، وانظر لسان العرب ٤/ ٣٠٠-٣٠١].

الشماسة (١) وكل صبي وشيخ يدخل إليهم. لأجاز لهم التزوج بعشرين، ولولا ماهم فيه من الرياضة ونحوها لدبوا على أطعمة المذبح.

قال: "وفي سورة البقرة: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ ...(٢٢٣)﴾ (٢) قال في التفسير: يعني من أي وجه شئتم مقبلة ومدبرة" قال: وهذا تعليم تستنكف (٣) / منه البهائم، فضلا عن أن الله يعلمه خلقه". ١٨٨أ

قلت: هذا غباوة أو عناد. فإن لهذه الآية أسبابا تقتضي ماتضمنته من الحكم:

منها: أن اليهود كانت تقول: إذا جامع الرجل زوجته من دبرها في قبلها جاء الولد أحول، فبين الله تعالى بهذه الآية أن لا أثر لذلك، بل للرجل أن يأتي امرأته مقبلة ومدبرة بشرط أن يكون في القبل (٤).

---

(١) الشماسة: جمع شماس. وهو خادم الكنيسة، ومرتبته دون القس والكلمة سريانة. قال ابن منظور: "والشماس من رؤوس النصارى الذي يحلق وسط رأسه ويلزم البيعة. والجمع شمامسه، الحقوا الهاء للعجمة أوللعوض"اهـ. [لسان العرب ٦/ ١١٤، وانظر أسرار الكنيسة السبعة ص ١٨٤].

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٢٣.

(٣) تستنكف: تانف وتحتشم. [تفسير القرطبي ٦/ ٢٦، وتفسير ابن كثير ١/ ٥٩١].

(٤) أخرج البخاري في تفسير سورة البقرة، باب: "نساؤكم حرث لكم..." عن جابر - رضي الله عنه - قال: "كانت اليهود تقول إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾ وأخرجه مسلم في النكاح، باب جواز جماعه امرأته في قبلها من قدامها، ومن ورائها من غير تعرض للدبر، حديث ١١٧، وأبوداود في كتاب النكاح، باب جامع في النكاح، حديث ٢١٦٣، رالترمذي في تفسير سورة البقرة ٢ حديث ٢٩٧٨، وابن ماجه في كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن، والدرامي في الوضوء، باب إتيان النساء في أدبارهن.

الثاني: أن المهاجرين كانوا يجبون نساءهم، يعني يأتونهن [١] مدبرات في القبل فلما جاءوا المدينة جعلوا يفعلون ذلك بأزواجهم من الأنصار. ولم يكن لهن به عادة فأخبرن بذلك النبي - عليه السلام - ووقع فيه الكلام فبين الله حكمه [٢].

الثالث: ما روى ابن عباس قال: جاء عمر، فقال يا رسول الله هلكت، قال: "ماأهلكك"؟ قال: حولت رحلي الليلة فأنزل [٣] الله هذه الآية: ﴿فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾ اقبل وأدبر، واتق الدبر والحيضة. رواه الترمذي[٤] والنسائي[٥].

وحينئذ نقول: مالمحذور في أن الله - سبحانه - بين له في كيفية الوطء ما
ينبغي مما لا ينبغي؟ وإنما استقبح / هذا الخصم هذا بناء على رأيه الفاسد في أن ١٠١ش
اللذة ليست مقصودة لذاتها من الجماع، وقد تقدم منعه، وما جعل النساء إلا
للمتعة. / ١٣١م

---

(١) في (م): يأتوهن.

(٢) انظر مسند أحمد (٦/ ٣٠٥، ٣١٠، ٣١٨، ٣١٩) بأسانيد مختلفة، وسنن الدرامي (المقدمة: باب إتيان النساء في أدبارهن) وصحيح مسلم (النكاح، باب جواز جماعه امرأته في قبلها من قدامها ومن ورائها من غير تعرض للدبر، حديث ١١٩).

(٣) لفظ الترمذي: "حولت رحلي الليلة، قال فلم ير عليه رسول الله ﷺ - شيئا فأنزل الله...".

(٤) أخرجه الترمذي في تفسير سورة البقرة. قال: "هذا حديث حسن غريب" وأخرجه أحمد في المسند (١/ ٢٩٧) وورد في ذلك أحاديث كثيرة في صحيح مسلم وسنن أبي داود والترمذي وابن ماجه والدارمي كلها تنهى عن الإتيان في الدبر والحيض.

(٥) لم أجده في الصغرى وعزاه السيوطي في الدر المنثور إلى النسائي أيضا، فلعله في السنن الكبرى للنسائي.

على أن النسائي قد روى في سننه الكثير عن ابن عمر: أن رجلا أتى إمرأته في دبرها على عهد النبي ﷺ فوجد النبي - صلى الله عليه وسلم [١] - وجدا شديدا. فأنزل الله - سبحانه -: ﴿ فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴾ [٢].

ويحتج بهذا من أجاز وطء المرأة في دبرها، ويعزى إلى مذهب مالك وأهل الحجاز [٣]، وهذا أشد وأغلظ على النصارى [٤].

---

(١) صلى الله عليه وسلم: ليست في: (م)، (ش).

(٢) إن صحت هذه الرواية فليست صريحة في الوطء في الدبر فتحمل على أنه يأتيها في قبلها من دبرها لما رواه النسائي أيضا بسنده أن أبا النضر قال لنافع مولى ابن عمر: "إنه قد أكثر عليك القول أنك تقول عن ابن عمر: إنه أفتى أن تؤتى النساء في أدبارهن. قال: كذبوا علّي ولكن سأحدثك كيف كان الأمر. إن ابن عمر - رضي الله عنه - عرض المصحف يوما وأنا عنده حتى بلغ ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾ فقال: يانافع هل تعلم من أمر هذه الآية؟ قلت: لا. قال: إنا كنا معشر قريش نجبي النساء فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء الأنصار، أردنا منهن مثل ما كنا نريد فآذاهن ذلك وأعظمنه. وكانت نساء الأنصار قد أخذن بحال اليهود إنما يؤتين على جنوبهن فانزل الله: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾ قال ابن كثير بعد إيراد هذا الحديث في تفسير الآية وهذا إسناد صحيح وقد رواه ابن مردوية عن الطبراني..." وقد روى عن ابن عمر خلاف ذلك صريحا كما في قصة التحميض وهي: عن سعيد بن يسار قال قلت لابن عمر: إنا نشتري الجواري أفنحمض لهن؟ قال: وما التحميض قلت: نأتيهن في أدبارهن. فقال: أف أف أو يعمل هذا مسلم؟

[انظر تفسير ابن كثير ١/ ٢٦٤-٢٦٥].

(٣) ما يروى عن مالك وبعض فقهاء أهل الحجاز غير صحيح وقد قيل للإمام مالك: أنه روي عنك ذلك. فنفر وبادر إلى تكذيب الناقل وقال: كذبوا علّي..." الخ.

[انظر تفسير القرطبي ٣/ ٩٤-٩٥، وتفسير ابن كثير ١/ ٢٦٥].

(٤) من الأولى أن يرد هذا الطوفي صراحة. لابصيغة التمريض التي استعملها. عفا الله عنا وعنه.

١٨٩أ قال:/ "وفي هذه السورة [١] : ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ ... (٢٢٩)﴾ إلى قوله: ﴿فَإِن طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِن بَعْدُ حَتَّىٰ تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ... (٢٣٠)﴾ [٢] وذكر حديث امرأة رفاعة القرظي [٣] : (لا. حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك) [٤] وكأن حاصل ما ذكره: انكار فراق المرأة بالطلاق أو المرض أو العيب ونحوه. قال: "ولو جاز ترك المرأة لأجل شيء من العيوب، لجاز للمرأة ترك الرجل لذلك. لأنها أحوج إلى الرفق بها لضعفها".

[الطلا... بين الإسلا... والنصراني...]

---

(١) في (أ): "قال هذه السورة".

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٢٩, ٢٣٠.

(٣) رفاعة بن سمؤال، ويقال: رفاعة بن رفاعة القرظي، من بنى قريظة. روي عنه أنه قال: "نزلت هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ [سورة القصص: ٥١] في عشرة أنا أحدهم" [الاستيعاب: ٢/ ٥٠٠] وامرأته: تميمة بنت وهب، وقيل: سهيمة، وقيل: أميمة بنت الحارث، ورجح ابن حجر في الفتح (٩/ ٤٦٤) الأول. وهو الذي صرح به مالك في روايته.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الشهادات، باب شهادة المختبي، وفي الطلاق باب من جوز الطلاق الثلاث، وباب إذا طلقها ثلاثا ثم تزوجت...وفي مواضع أخرى من صحيحه. كما أخرجه مسلم في النكاح حديث ١١٢ـ ١١٥، باب لاتحل المطلقة ثلاثا لمطلقها حتى تنكح...، وأبو داود في الطلاق، باب المبتوتة لا يرجع إليها زوجها حتى تنكح غيره. والترمذي في النكاح. باب ماجاء فيمن يطلق امرأته ثلاثا فيتزوجها آخر فيطلقها قبل أن يدخل بها، والنسائي في النكاح باب إحلال المطلقة ثلاثا، وابن ماجه في النكاح، باب الرجل يطلق امرأته ثلاثا...، والدارمي في الطلاق باب مايحل المرأة لزوجها الذي طلقها...، ومالك في الموطأ في النكاح، باب نكاح المحلل...مرسلا. وأحمد في عدة مواضع من المسند منها (٦/ ٣٤).

قال: بل ينبغي أن تمان [(١)] المرأة ذات العيب لأجل الضرورة ولا تفارق لأن أحد المتعاهدين إذا فارق صاحبه حال المرض والضرورة عدّ قاسيا خائنا".

قلت: أما الطلاق فجائز بإجماع المسلمين، وقد تقدم البحث معه فيه[(٢)]، وأن النكاح عقد معاوضة في الحقيقة فجاز فسخه كالبيع، نعم جاء في الحديث عن النبي ﷺ «أبغض المباح إلى الله الطلاق» [(٣)] وعليه اشكال، وهو أن البغضة تقتضي الكراهة والإباحة تقتضي التسوية، فالجمع بينهما متعذر.

وأجيب: بأن المباح قد يراد به تساوى الطرفين وقد يراد به القدر المشترك بين المتساوي الطرفين وراجح الترك وراجح من غير جزم وبهذا يستقيم معنى الحديث، لأنه يصير تقديره: أبغض ما للإنسان فعله: الطلاق. وهو أعم من المتساوي وغيره[(٤)].

---

(١) تمان: أى يقام عليها. [انظر لسان العرب ١٣/ ٣٩٦].

(٢) انظر ص: ٦٢٦ من هذا الكتاب.

(٣) أخرجه أبوداود في الطلاق، باب كراهية الطلاق، وابن ماجة في الطلاق الباب الأول منه. وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/ ٦٣٨) : "هذا حديث لا يصح" وقيل إنه مرسل [المقاصد الحسنة ص ١٢] وأخرجه الحاكم في المستدرك في كتاب الطلاق ٢/ ١٩٦ بلفظ: "ما أحل الله شيئا أبغض إليه من الطلاق" وقال: هذا حديث صحيح الإسناد لم يخرجاه" وقال الذهبي في التلخيص بها مش المستدرك: "صحيح على شرط مسلم".

(٤) قلت: لعل الكراهة في الحديث منصرفة إلى السبب الجالب للطلاق، وهو سوء العشرة، وقلة الموافقة لا إلى نفس الطلاق، فقد أباح الله الطلاق وثبت عن رسول الله ـ ﷺ ـ أنه" طلق حفصة ثم راجعها" [رواه أبوداود في الطلاق، باب في الرجعة] ، وكانت لابن عمر امرأة يحبها وأبوه يكرهها فقال له النبي ﷺ: "يا عبد الله بن عمر طلق امرأتك" [أخرجه الترمذي في الطلاق باب ماجاء في الرجل يسأله أبوه أن يطلق زوجته]. والله أعلم.

قوله: "لو جاز ترك المرأة لعيب ونحوه، لجاز لها ترك الرجل".

قلنا: هكذا نقول على تفصيل فيه.

تقريره مختصرا: إن العيب في أحد الزوجين: إما أن لايخل بمقصود النكاح أو كماله، فلا يثبت به الفسخ، أو يخل بذلك فيثبت به إقامة/ للعدل وإزالة ١٩٠أ للمكروه عن المكلف.

ثم العيوب الموجبة للفسخ: إما خاص [1] بالرجل كالجب [2] والعنة [3]، أو بالمرأة كالقرن [4] / والرتق [5]. أو مشترك بينهما كالجنون والجذام والبرص، ١٣٢م ولكل من الزوجين فسخ نكاح صاحبه، لما يخل بمقصود[6] نكاحه من ذلك.

---

(١) هكذا في النسخ الثلاث: والأصح: خاصة.

(٢) الجب: القطع. جبه أي استأصله. والمقصود به: مقطوع الذكر [انظر لسان العرب ١/ ٢٤٩، والمصباح المنير ١/ ١٠٩].

(٣) العنة: وصف للرجل الذى لا يأتي النساء، أو منع من ذلك بالسحر أو غيره. وسمي بذلك لأنه يعّن ذكره لقبل المرأة عن يمينه وشماله فلا يقصده.

[انظر لسان العرب ١٣/ ٢٩١، وإكمال الإعلام بتثليث الكلام ٢/ ٤٥٤، وتهذيب الأسماء واللغات ٤/ ٤٨].

(٤) في (م): كالعتق، وفي (ش): كالفتق.

والقرن: عظم في الفرج يمنع الوطء، أو لحم ينبت في الفرج فيسده.

[انظر لسان العرب ١٣/ ٣٣٥، وإكمال الإعلام ٢/ ٥٠٨، وتهذيب الأسماء واللغات ٤/ ٩١، والمغني لابن قدامة ٦/ ٦٥١].

(٥) الرتق: أن يكون الفرج ملتصقا لايدخل الذكر فيه.

[انظر لسان العرب ١٠/ ١١٤، والمصباح المنير ١/ ٢٥٩]

(٦) في (أ): مقصود.

قوله: ؛ تمان المرأة للضرورة ولا تفارق" .

قلنا: فيه إلزام للرجل مكروها، له عنه مندوحة، وذلك ينافي العدل.

قوله: "أحد المتعاهدين إذا فارق صاحبه حال الضرورة عدّ قاسيا خائنا" .

قلنا: النكاح من باب العقود العوضية [١] ، لامن باب العهود.

والعقود العـوضية [٢] يجوز فسـخها بعيب وإقـالة، فكذلك النكاح يفسخ بالعيوب والخلع، وهو نظير الإقاله في البيع ونحـوه، والفرق بين العقد والعهد أن العقد [٣] يتضمن عوضا، والعهد لا يتضمن عوضا، وقد أمر الله بالوفاء بالأمرين ومن الوفاء بالعقد، الـفسخ عند قيام المقتضى له، ولو كان اجـتماع الزوجين على جهة العهد على ماذكرنا لكان زنا حراما بإجماع المسلمين.

وحينئذ نقول: فسخ العقد لاقسوة فيه ولاجناية، بل إنما ذلك في العهد.

فأما قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾[٤] فقال المفـسرون/ عقدا ١٠٢ش
مؤكدا. وهي كلمة الله التي أخذها[٥] للنساء على الرجال، وهي الإمساك بالمعروف أو التسريح بالإحسان، قال قتادة: "وكان ذلك يؤخذ عند عقدة النكاح [٦]" .

---

(١) في (أ): العوضة.

(٢) في (أ): العوضة.

(٣) في (أ): أن عقد.

(٤) سورة النساء، آية: ٢١.

(٥) في (ش): أخذها الله.

(٦) تفسير القرطبي ٥/١٠٣، وتفسير الطبري ٤/ ٣١٥.

نعم: إن شرط في العقد ألا يفسخ أحد من الزوجين بعيب ظهر بصاحبه.

فإن قلنا: لا فسخ بالعيب الحادث، كـان هذا الشرط مؤكدا للحكم وإن قلنا يثبت به الفسخ احتمل / أن يلزمهما بموجب الشرط لقوله عليه السلام: «المسلمون ١٩١أ
على شروطهم(١)» واحتمل أن يبطل النكاح من أصله، بناء على الشروط الفاسدة في العقود. وأحكام الأنكحة الفاسدة معلومة.

ثم ماذكره ينتقض بالتلاميذ (٢) مع المسيح، حيث آمنوا به وبايعوه على دينه، ثم لما قبض اليـهود عليه فروا عنه، خـصوصا بطرس التلميـذ الكبير (٣) الذي قال له: "لو أنكرك كل واحـد (٤) لما أنكرتك" ثم أنـكره قـبل صـيـاح الديك ثلاث مرات(٥)".

فهذا هو ترك العهد لاطلاق الزوجة. فإن قيل: إن تفرقهم عنه كان بإذنه.

---

(١) أخرجه البخارى معلقا بصيغة الجزم فقال: "وقال النبي ـ ﷺ ـ المسلمون عند شروطهم" في كتاب الإجارة، باب أجر السمسرة. وأخرجه أبو داود في كـتاب الأقضية، باب في الصلح، والترمذي في كتاب الأحكام، باب ماذكر عن رسول الله ـ ﷺ ـ في الصلح بين الناس، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) الحـواريون الإثنا عشـر الذين آمنوا وتتلمـذوا على المسيح بـإجمـاع النصارى [انظر الفـارق بين المخلوق والخالق ص: ١٩].

(٣) ويسمى بطرس الرسول.

(٤) في (م): أحد.

(٥) ذكرت القصـة في إنجيل متى الأصحاح السـادس والعشرين، وفي إنجيل مـرقس الأصحاح الرابع عشر، وفي إنجيل لوقا الأصحاح الثاني والعشرين.

قلنا: وطـلاق الزوجـة وفـراق الزوج بـإذن الشـارع الذي هو إله المـسـيح والزوجين وغيرهما من العالم.

فـإن منعـوا أن ذلك بإذن الله / ، عـدنا إلى الـنزاع في تصـديق الرسـول، ١٣٣م
وخرجنا عن مسألة إنكار الطلاق.

قال: "ثم إن جـاز أن تترك المرأة بلا سبب أو بسـبب ضعيف، كـما في ملة المسلمين أفـضى ذلك بسـبب الهـجـرة والغضـب إلى تبديـل الزوجات الكـثيـرة وتنجيسـهن واحدة بعد أخرى، وافتضـاض الأبكار وتركهن. وذلك يورث البغض بين النساء وأزراجهن وأقربائهن، وذلك خلاف الدين الطبيعي والصيانة والمرؤة".

قلت: أما إفضاء ذلك إلـى تبديل النساء فلا محذور فيـه، بناء على ماذكرنا من أن النكاح عقد، والمرأة معقود عليه، كالفرس والشاة، لافرق بينهما إلا أن هذه من الجنس بخلاف الفرس.

وأما تنجيسهن فالجماع لا نجاسـة فيه، وإنما هذه لفظة استفادتها النصارى من
قول" يعـقوب" لابنه/ روبيل: "وطـئت سريتي ونجسـت فراشي [١]"وهذه حكاية ١٩٢أ
باطلة، ثم لو صحـت لكان التنجيس هنا مجـازا عن انتهاك حـرمة فراشـه وإلحاق العاربه بذلك، والعلاقة المجوزة فيه تأذي الإنسان بلحوق العار، كما يتأذى بلحوق النجاسة، وإن تفاوت [٢] الأديان أو يكون أراد نجاسة الفعل يعني قـبحه، لاشتراك النجاسة والفعل القبيح في القبح.

---

(١) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع والأربعين.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث. والأصح: تفاوتت.

وأما افتضـاض الأبكار وتركهن فتلك متعة أمتع الله بهـا خلقه، فالمانع منها متـحجـر فضـولي. والدليل على ذلك صريح العـقل، فإن الخلق كلهـم ذكرهم وأنثاهم عباد الله وإماؤه، فإذا سمح لعبيده بوطء إمائه على وجه مخصوص جاز، كما أن الواحد (١) من الخلق يجوز أن يهب لعبده ألف جارية له، يقول افعل بهن ماشئت، فإنه يجوز أن يتصرف فيهن بسائر التصرفات من بيع وعتق ووطء للبعض دون البعض أو للكل.

والانتـقال من واحدة إلـى واحدة وغيـر ذلك، فإن نـازعتمـونا في أن الله سبحانه أذن لنا في ذلك خرجنا عن المسئلة(٢) كما سبق.

وأمـا قـوله: "ذلك يورث البـغض بين الرجـال ونسـائهم وأزواجـهن" (٣) فممنوع . بيانه:

هو أن الشرائع قوانين متبعة لايخرج عنها من هو من أهلها، فإذا علم الناس من شرعهم جواز التزوج والطلاق، وافـتضاض الأبكار وتركهن، وجب عليهم أن لا/ يتبـاغضوا لذلك ولا يتـحاقدوا، كـما يجب عليهم أن لا يتـباغضـوا/ لتأدية ١٣٤م
الحقوق المالية، كالديون ونحوها، وإن كان أداؤها على خلاف الطبع. ١٠٣ش

---

(١) في (أ): للواحد.

(٢) هكذا في النسخ الثلاث.

وصحـيح العبارة: "...يورث الـبغض بين النساء وأزواجـهن وأقربائهن" كـما تقدم في عـبارة النصراني قريبا.

(٣) في (ش): الملة.

وما فـائدة الشرع إلا كف الطبـاع عن الشر الذي جبلت عـليه ـ وهذا منه ـ فإن غلبتهم النفوس/ على البغضاء والحقد بالطبع كان ذلك مراغمة للشرع فيعصي ١٩٣أ فاعله ولا يكون بفعله اعـتبار، كما أنه لما حرم أخذ المال بغـير حق كان فعل قطاع الطريق ونحوهم إثما علـيهم يستحقون به العـقوبة، وهو ساقط الاعتبـار، لايفيد ملكا ولا يجيز تصـرفا، وتصرفات الطبائع لا يلزم مـوافقتها للشـرائع، فما وافق الشرع منها كان حقا كالنكاح، وما خـالفه كان باطلا كالسفاح ثم هذا معارض بأن الطلاق إن كان يفضي إلى التبـاغض فلزوم النكاح أبدا والحبس على زوجة واحدة يفضي إلى تكره كل مـنهما بالآخر وتـبرمه به، وتضجـره منه، وقل أن يطيب مع ذلك عيش لبهيمتين، فضلا عن إنسانـين فتدوم المفسدة، وربما انتفى لذلك مقصود النكاح، وربما أفضى إلى مفارقة الدين.

كـما حكي أن بعض النـصارى تزوج امـرأة فلمـا دخلت عليه رآها عـوراء فقال: عورتا، قالت: بلستا [١]. قال: "محمد بن عبد الله" على الباب، ثم خرج فأسلم.

فحجز الدين مـابينهما [٢]، فلو كان في دين النصارى فـسحة في الطلاق

---

(١) هكذا في (م)، وفي (أ): بلشتا. والإبلاس: الانكسـار والانقطاع والسكوت، يقال: أبلس فلان إذا سكت غـما. [انظر مـخـتار الصـحـاح ص ٦٣، والمصبـاح المنيـر ١/ ٧٦، ولسان العـرب ٦/ ٣٠].

(٢) قلت: لا يحـجز الدين بـين المسلم والكتابـية بل يجـوز للمـسلم أن يتزوج النصـرانيـة بالعقـد الصحيح. إلا أن يكون مـراد المؤلف أنه أسلم فطلق فحصل الطلاق بخـروجه من دين النصارى الذين يحرمون الطلاق.

لقال عوض كلمة الإسلام: أنت طالق، ثم استراح منها، ولم يحتج إلى فراق دين يعتقدونه حقا إلى دين يعتقدونه باطلا. مع أن فراق كل من في الدنيا أهون من فراق الدين.

فإن قلت: نحن مع قولنا بلزوم النكاح أبدا، وارتباط الرجل على زوجته يوجب على كل منهما احتمال صاحبه وعشرته بالمعروف، وأن لا يتبرم به، ولا يتضجر منه، فإن خالف ذلك كان فعله خلاف الشرع [١]، وهو غير معتبر.

قلنا: فقل في الطرف الآخر هكذا، وهو أنا / إذا اخترنا الطلاق والفراق ١٩٤أ
أوجبنا على الرجال والنساء أن لا يغضبوا، ولا يحقد بعضهم على بعض فإن خالفوا ذلك كان فعلهم على خلاف الشرع، وهو غير معتبر.

ثم يترجح ما قلناه بوجهين:

أحدهما: أنه إذا لم يكن بد من البغضة الطبيعية، فتباغض الزوجين بعد أن يصيرا أجنبيين أسهل من تباغضهما في عصمة النكاح مجتمعين لافضاء ذلك إلى
تكدر عيشهما باجتماعهما، وربما/ غلبت المرأة لوفور شهوتها وقلة دينها وعقلها ١٣٥م
على أن تقتل زوجها بسم أو غيره لتستريح منه وتصير إلى غيره، وكم قد وقع مثل هذا، وذلك مأمون بعد الفراق.

الثاني: أن الفرقة عذاب، والعذاب مؤدب. فإذا افترقا ربما استقام أحدهما للآخر، فعادا بعد نكاح جديد أو قبله بخلاف ما إذا داما مجتمعين فإنه لا يرجى لهما استقامة، بل كلما جاءا في سآمة وملل وتضجر وتبرم ـ والله أعلم ـ.

---

(١) في (أ) للشرع.

قال: "وأيضا ماأشد مايكون ظلم النساء بوقوع الطلاق عليهن بلا ذنب".

قلت: هذه غفلة عن الصواب. فإن الطلاق فسخ عقد معاملة لا إيقاع معاقبة، وإنما يكون ظلما إيقاع العقوبة بلا ذنب، ولو كان الطلاق عقوبة/ لوجب ١٠٤ش
أنها إذا زنت ونجست فراشه تكون استدامة نكاحها أفضل في حقه، للإجماع من عقلاء العالم، على (١) أن الحلم عن الذنب أفضل من العقوبة عليه، وهذا لا يقول به عاقل، اللهم إلا أن تكون رياضة النفوس قد بلغت بالنصارى إلى رتبة القيادة، والصبر على الدياثة (٢). فقد قال بعض الحكماء: إن أربعا من الأمم أكثروا (٣) من أكل أربع، فأورثتهم أربعا: فالترك/ أكثروا من لحم الخيل فأورثهم ١٩٥أ
القوة والقسوة، والعرب أكثروا من لحم الإبل فأورثهم الحقد والكرم، والحبشة أكثروا من لحم القردة فأورثهم الرفض (٤)، والنصارى أكثروا من لحم الخنزير فأورثهم الدياثة وعدم الغيرة (٥).

---

(١) على: سقطت من (م).

(٢) القيادة: المطاوعة في الدياثة، والدياثة: هي أن يرى الرجل العار فى امرأته وقريباته. ومنه ما أخرجه أحمد ـ رحمه الله ـ في مواضع من المسند عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: "ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة: مدمن الخمر، والعاق، والديوث الذي يقر في أهله الخبث" [انظر المسند (١/ ٦٩، ١٢٨)].

(٣) في (أ): أكثر.

(٤) الرفض: الترك والتفرق. [انظر لسان العرب ٧/ ١٥٦].

(٥) لم أقف على قائل هذا القول فيما اطلعت عليه من المراجع مثل: الحيوان للجاحظ، وحياة الحيوان للدميري، وعجائب المخلوقات والحيوانات للقزويني.

ونقل القرطبي في تفسيره[١] عن محمد بن سيرين[٢] أنه قال: "ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار".

فلعل النصارى ورثوا من أكل لحم الخنزير اللواط بصبيانهم، حتى اكتفوا بالواحدة من نسائهم، وعدم الغيرة حتى صبروا معهن على القيادة.

قال: "وأيضا فإن هذا يفضي إلى انقطاع النسل الذي هو أعظم خير في الزواج إذ يجوز لكل واحد منهم في اليوم أن يتزوج أربعا ويطلقهن، ويأخذ أربعا غيرهن كذلك في جميع زمانه، وهذه ليست سنة العقلاء والأعفاء بل سنة الفجار والعواهر، بل سنة الكلاب والحمير".

قلت: هذا جهل منه بحكم دين الإسلام. فإن الرجل لو تزوج أربعا
وطلقهن في يوم واحد جاز ذلك له، والنسب محفوظ بوجوب العدة/ إذ به يتبين ١٣٦م

---

(١) ج ٧/ ٢٤٥. ط وزارة الثقافة بمصر سنة ١٣٨٧هـ/ ١٩٦٧م.

(٢) شيخ الإسلام أبو بكر محمد بن سيرين الأنصارى الآنسي: مولى أنس بن مالك خادم رسول الله - ﷺ -، كان أبو محمد من سبي جرجرايا- من أعمال النهروان بين واسط وبغداد من الجانب الشرقي - تملكه أنس ثم كاتبه على ألوف فوفاه قبل حلوله، فتمنع أنس من أخذه لما رأى سيرين قد كثر ماله من التجارة، فاحتكما عند عمر - رضي الله عنه - فألزم أنس بالتعجيل. ولد محمد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان - رضي الله عنه - كان ثقة مأمونا عالما رفيعا فقيها، وكان به صمم امتدحه كثير من علماء الجرح والتعديل. توفي - رحمه الله - سنة عشر ومائة من الهجرة.

[انظر سير أعلام النبلاء ٤/ ٦٠٦-٦٢٢، والبداية والنهاية ٩/ ٢٦٧].

الحمل فيلحق بأبيه، وإن لم يكن حمل فلا محذور، وحينئذ يكون فهمه: هو فهم الكلاب والحمير، لاسنة المسلمين (١).

قال: "وأيضـا. ما أقبح وأشنع توقف رجـوع المرأة بعد طلاقها إلى زوجـها على نكاح غيره، إذ تـأبى ذلك نفس الرجل والمرأة، وذلك خلاف الطبيعـة بالنسبة إلى الناس بل إلى كثـير من الدواب والطيـور كالأسد والدب، فـإن كل واحد من أشخاص هذه الأنواع لا يتعدى إلى أنثى الآخر". ١٩٦أ

قلت: لو عقل هذا العلج لكفاه هذا الحكم في الدلالة / على حكمة شريعة الإسلام وصحتها ولكن:

لقد أسمعت لو ناديت حيا * ولكن لا حياة لمن تنادي(٢)

---

(١) قلت: ثم إن كلام النصراني مبالغة فليس ماقاله مع حله حاصلاً من المسلمين، فإنه كما تقدم ـ لا يلجأ المسلمون إلى الطلاق إلا في حـالة تعذر استمرار الحياة الطيـبة والألفة بين الزوجين، وليس الطلاق عند المسلمين كما يفـهم من كلام النصراني وهو الطواف على عدة نساء في فـترة وجيزة بعقـد النكاح، وليس كذلك. فـإن الطلاق عند المسلمين نادر لا يلجأون إليـه إلا عند تعذر دوام المحبة والرحمة.

(٢) نسبـه الحسن بن مسعـود بن محمد اليـوسفي المتوفى سنة ١١٠٢هـ. في كـتابه "زهر الأكم في الأمثال والحكم (٢/٢٤٩) إلى عـز الدين المقدسي، وهو عبدالسلام بن أحـمد بن غانم الواعظ الشاعر الفصيح الذي نسج على منوال ابن الجوزي وأمثاله. ذكر ذلك ابن كثير في البداية والنهاية (١٣/٢٨٩) يقول اليوسي: إن مجموعة الأبـيات التي أوردها عنه ومنها هذا البيت في كتاب ابن غانم "كلام الطيور والأزهار" قلت: وله كتاب مطبوع اسمه: " كشف الأسرار عن حكم الطيور والأزهار" فلعله هذا الكتاب.

وبيان ذلك: أن الشارع لما علم من طبيعة البشر كراهة ذلك، والنفور منه جعله شرطا في جواز ارتجاع الرجل زوجته، ليكون ذلك مانعا له من المبادرة بطلاقها، وحاملا لكل من الزوجين على عشرة الآخر بالمعروف، واحتمال بوادره وسوء أخلاقه. فكان اشتراط نكاح المرأة زوجا غير مطلقها مفضيا إلى نفيه وتقليله جدا، حتى أن هذا إنما يقع في النادر بالنسبة إلى كثرة الأنكحة وللطلاق [١]، ونظيره القتل بالقصاص ناف للقتل بالعدوان ومقلل له، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا ... (١٧٩) ﴾ [٢] وتقول العرب: "القتل أنفى للقتل [٣]" ويقول الشاعر:

بسفك الدما ياجارتي تحقن الدما   وبالقتل تنجو كل نفس من القتل[٤]

وأما الأسد والدب ونحوهما فليسوا مكلفين، / حتى يشرع في حقهم ما ١٠٥ش
يمنعهم من المبادرة إلى الطلاق، وإنما كان ذلك فيهم طبيعة.

---

(١) في (ش)، (م): والطلاق.

(٢) سورة البقرة، آية: ١٧٩.

(٣) في كلمة" أنفى" عدة روايات. قيل: أنقى. وقيل: أنقى. وقيل: أوقى.

[انظر تفسير القرطبي ٢/ ٢٤٥. وتفسير ابن عطية ٢/ ٦٥، وتفسير القاسمي ٣/ ٦٢].

(٤) لم أقف على اسم قائله، ولعله من شعر المؤلف.

[نكاح المتعة]

قال: " وفي كتاب المناسك من مسلم. قال: سئل ابن عباس عن متعة الحج فرخص فيها [1] ، وفي كتاب النكاح منه [2] عن أبي الزبير [3] عن جابر، قال: كنا نستمتع بالقبضة من التمر[4] والدقيق، على عهد رسول الله [5] " وذكر حديث الربيع بن سبرة الجهني[6] ، وحديث عمران بن

---

(١) أخرج مسلم في كتاب الحج، باب في المتعة بالحج والعمرة، حديث ١٤٥ عن شعبة أنه سمع قتادة يحدث عن أبي نضر قال: كان ابن عباس يأمر بالمتعة، وكان الزبير ينهى عنها. قال: فذكرت ذلك لجابر بن عبدالله فقال: على يدّي دار الحديث. تمتعنا مع رسول الله - ﷺ - فلما قام عمر قال: إن الله كان يحل لرسوله ماشاء بما شاء. وإن القرآن قد نزل منازله فأتموا الحج والعمرة لله كما أمركم،وأبتوا نكاح هذه النساء. فلن أوتى برجل نكح امرأة إلى أجل إلا رجمته بالحجارة".

(٢) منه: ليست في (م)، (ش).

(٣) أبو الزبير: محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي المكي عالم بالحديث، روى عن العبادلة، وعائشة وجابر وخلق، وعنه عطاء والزهري، وابن جريج وغيرهم، مات سنة ١٢٦هـ.

[انظر تهذيب التهذيب ٩/ ٤٤٠-٤٤٣، وسير أعلام النبلاء ٥/ ٣٨٠-٣٨٦].

(٤) في (ش): البر.

(٥) صحيح مسلم: كتاب النكاح، باب نكاح المتعة...، حديث ١٦، وأخرجه أبو داود في النكاح، باب قلة المهر (٣٠)، عن جابر بلفظ: "كنا على عهد رسول الله ﷺ نستمتع بالقبضة من الطعام على معنى المتعة".

(٦) الربيع بن سبرة بن معبد، ويقال: ابن عوسجة الجهني المدني، راوي الحديث عن أبيه وعمر بن=

حصين [١] قال: أنزلت آية المتعة في كتاب الله، ففعلناها مع رسول الله ولم ينزل قرآن يحرمها ولم ينه عنها حتى مات [٢] " قال: "فهل فاحشة أو نجاسة أقذر من هذا الفعل في الكلاب؟ / دع الإنسان يعطى المرأة ما ترضى به فيزنى بها. هذا منزع ١١٩٧أ

= عبدالعزيز وعمرو بن مرة الجهني وغيرهم، وممن روى عنه الليث وغيره [انظر تهذيب التهذيب ٣/ ٢٤٤]. وحديثه في صحيح مسلم: كتاب النكاح، باب نكاح المتعة. . .، عن سبرة الجهني أنه قال: "أذن لنا رسول الله - ﷺ - بالمتعة. فانطلقت أنا ورجل إلى امرأة من بنى عامر. كأنها بكرة عيطاء - طويلة العنق في اعتدال وحسن قوام - فعرضنا عليها أنفسنا فقالت: ماتعطي؟ فقلت: ردائي. وقال صاحبي ردائي. وكان رداء صاحبي أجود من ردائي. وكنت أشب منه. فإذا نظرت إلى رداء صاحبي أعجبها. وإذا نظرت إليّ أعجبتها. ثم قالت: أنت ورداء يكفيني. فمكثت معها ثلاثا. ثم إن رسول الله - ﷺ - قال: (من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخل سبيلها) حديث ١٩ وله ألفاظ متعددة في نفس الباب.

(١) هو الصحابى الجليل: عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي الكعبي أسلم عام خيبر وغزا مع النبي ﷺ عدة غزوات، وبعثه عمر إلى البصرة ليفقه الناس، وتولى القضاء فيها في عهد عبد الله بن عامر ثم استعفى فأعفاه. وكان مجاب الدعوة، ولم يشهد الفتنة. توفي سنة ثنتين وخمسين للهجرة. [انظر الاستيعاب ٣/ ١٢٠٨، والإصابة ٣/ ٢٧].

(٢) حديث عمران هذا أخرجه مسلم في كتاب الحج، باب جواز التمتع، حديث: ١٧٢، بلفظ: " نزلت آية المتعة في كتاب الله (يعني متعة الحج) وأمرنا بها رسول الله ﷺ ثم لم تنزل آية تنسخ آية متعة الحج، ولم ينه عنها رسول الله ﷺ حتى مات "وقد ورد الحديث في الباب بألفاظ أخرى كلها مصرحة بأنها متعة الحج.

الزنا لا غير، هذا أمر الشيطان لا أمر الله. وهذا هو المتعة. والعقلاء من المسلمين/ يستنكفون [١] من ذلك، وكثير من أهل الحجاز [٢] ومكة باقون عليها إلى الآن ". ١٣٧م

قلت: هذا غلط منه على الشريعة حيث جعل المتعتين واحدة.

وإنما المتعة في حديث ابن عباس: هي نسك من أنساك الحج وهو قرينة الإفراد والقران. وصورتها: أن يعتمر أولا ثم يحل ثم يحرم بالحج.

وأما المتعة في الأحاديث الأخر، فلا شك أنها ثبتت في أول الإسلام لضرورة، وهو غربتهم عن أوطانهم في الجهاد وحاجتهم إلى النساء، فرخص لهم فيها بشبهة عقد وصورته فكان ذلك خيرا مما يفعلونه زنا محضا. ثم نسخ ذلك في عهد النبوة، وليس عليه اليوم من المسلمين إلا شرذمة قليلة، وأكثر من يقول به الرافضة [٣].

---

(١) يستنكفون: يمتنعون من ذلك، ومنه قوله تعالى: ﴿لَن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ...﴾ [سورة النساء، آية: ١٧٢] أي لن يمتنع من عبودية الله.
[انظر لسان العرب ٩/ ٣٤٠-٣٤١].

(٢) الحجاز: اسم للجبال الممتدة من قعر اليمن جنوبا وتنتهي عند أطراف الشام شمالا. سميت بذلك لأنها تحجز غور تهامة وصحارى نجد.
[انظر مراصد الاطلاع ١/ ٣٨٠-٣٨١].

(٣) تقول الشيعة: إن نكاح المتعة جائز لأنه قد ثبت أن النبي ﷺ أذن فيها وقالوا: إن عمر قال: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أفا أنهى عنهما وأعاقب عليهما؟ متعة النساء ومتعة الحج" وقالوا: إنه عقد على منفعة فيكون مؤقتا كالإجارة [انظر المغنى لابن قدامة ٦/ ٦٤٤] ، قلت: نقلهم عن رسول الله ﷺ أنه أذن فيها حق لكنه نهى عنها بعد ذلك فيلزم اتباع نهيه عنها الذي هو آخر الأمرين. وأما نقلهم عن عمر فكذلك لوصح عن عمر هذا فإنه تابع النبي ﷺ أول=

وأما حديث عمران بن حصين: "ولم ينه عنها حتى مات"[1] فلأنه لم يبلغه النهي عنها وقد بلغ غيره فنقله على أن القياس شـرعا وعقلا: جواز المتعة وإنما منع الشرع منها تعبدا. أما شرعـا: فلأن الله إنما حرم الزنا، والمتعة ليست زنا لأن الحد فيـها سـاقط والنسب لاحق، والزنا ليس كـذلك، وأما عـقلا فلأنـها منفـعة من منافعها، فجاز معاوضتها عليهـا مطلقا كالخدمة، بل الزنا ليس قبيحا عقلا إذ ليس فيـه إلا انتفاع كل من بشرين بآخـر وإنما قبح شرعـا، ثم تلقت العقول قبـحه من الشرع ونفرة الطبع.

= الأمر وتابعـه أيضا آخر الأمـر في النهي عن نكاح المتعة بدليل مـاسبق في حديث ابن عـباس وجابر السابق ص: ٦٥٧ وقـد شارك الشيعة في هذا الرأي نفر يسـير ممن لم يعلم بالنسخ لنكاح المتعة. والله أعلم.

(١) هذا الحديث أخرجه مسلم ـ كما سبق ـ في الحج، باب جواز التمتع حديث ١٧٢، وهو في متعة الحج وليس في نكاح المتـعة كـما ادعى النصـراني، وغفل عنـه الطوفي هنا . ويدل على أنه في متـعة الحج أنه ورد بعدة ألفاظ مـصرحة بذلك، منهـا مارواه ابن الشخيـر عن ابن حصين: "إني لأحدثك بالحديث اليوم ينفعك الله به بعد اليوم. واعلم أن رسول الله ـ ﷺ ـ قد أعمر طائفة من أهله في العشر. فلم تنزل آية تنسخ ذلك ولم ينه عنه حتى مـضى لوجهه. ارتأى كل امرىء بعد ماشاء أن يرتيء" [حديث ١٦٥] وقال عمران: "اعلم أن رسول الله ـ ﷺ ـ جمع بين حج وعمرة ثم لم ينزل فيها كـتاب. ولم ينهنا عنهما رسول الله ﷺ. قال فيهـا رجل برأيه ماشاء" [حديث رقم١٦٩] قلت: وبهذا تزول الشـبهة ولا نحتـاج إلى ما ذكره الطوفي عن هذا الحديـث لأن فيه تكلفاً لا داعي له بعد وضوح المقصود منه. والله الموفق.

وأما تشنيعه بالمتعة فقد بينا في غير موضع أن في التوراة أن يهوذا بن يعقوب/ لقي كنته ـ زوجة ابنه ـ على الطريق في [1] صورة زانية فوطئها على أن ١٩٨أ
يعطيها [2] جديا من الغنم ثم رهنها عليه عمامته وقضيبا معه [3] "وهذه صورة المتعة بل صورة الزنا. والجواب مشترك.

وأيضا المتعة أحسن حالا من وطء روبيل بن يعقوب جارية أبيه لأنه زنا محض [4].

قال: " وفي كتاب العتق من البخاري عن أبي هريرة قال: قال النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ [5]: (إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست به صدورها، ما لم تعمل به أو تكلم) [6].

---

(١) في (أ): في غير.

(٢) في (م): يعطها.

(٣) انظر سفر التكوين الأصحاح الثامن والثلاثين.

(٤) انظر سفر التكوين الأصحاح التاسع والأربعين.

(٥) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م)، (ش).

(٦) أخرجه البخاري في كتاب العتق، باب الخطا والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه...، وفي الطلاق باب الطلاق في الإغلاق والكره والسكران... والغلط والنسيان في الطلاق...، وفي الأيمان، باب إذا حنث ناسيا في الأيمان. وأخرجه مسلم في كتاب الأيمان باب تجاوز الله عن حديث النفس. وأخرجه أبوداود في كتاب الطلاق، باب في الوسوسة بالطلاق، والترمذي في كتاب الطلاق، باب ماجاء فيمن يحدث نفسه بطلاق امرأته. وابن ماجه في كتاب الطلاق باب من طلق في نفسه ولم يتكلم به، وأحمد في المسند (٢/ ٤٢٥، ٤٧٤، ٤٨١، ٤٩١).

قلت: لا أعلم ما وجه إيراده لهذا الحديث، إلا أن يكون انكارا لوسوسة الشياطين أو للعفو عنها، بناء على أنه لم يذكر في كتبهم. فأما الشياطين ووساوسهم [١] فثابتان وأما عدم ذكر ذلك في كتبهم فاحتجاج بالعدم./ وقد سبق في غير ١٣٨م
موضع: أنه اعتماد على الجهل.

وذكر أحاديث العزل عن النساء [٢]. [العزل]

قال: "وهو أن يجامع الرجل ثم يعزل ذكره عن فرجها، فيلقى المني خارجا"، قال: "وهو قبيح / رذل عار على فاعله". ١٠٦ش

قلت: المأخذ في مشروعية النكاح في دين الإسلام هو تحصين الدين والفرج والعفاف عن الزنا، وذلك حاصل مع العزل وعدمه، [٣] وعندهم مأخذه تحصيل الذرية، فلعلهم لذلك قبحوه، ولا شك أن هذه المسألة من فروع الشريعة وفيها خلاف: فقيل: يجوز مطلقا [٤]، وقيل: لايجوز مطلقا [٥]. وقيل: يجوز بإذن

---

(١) في (ش٩، (أ): ووسواسهم.

(٢) الأحاديث الواردة في العزل كثيرة ومنها ما أخرجه البخاري في كتاب النكاح باب العزل، عن جابر: "كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ" وقوله: "كنا نعزل والقرآن ينزل".

(٣) سقطت الواو من (م) وفي (ش): أو.

(٤) رويت الرخصة فيه عن عشرة من الصحابة هم: علي وسعد بن أبي وقاص وأبو أيوب، وزيد وجابر وابن عباس والحسن بن علي وخباب وأبو سعيد وابن مسعود. [زاد المعاد ٣/١٦].

(٥) ممن قال بتحريمه أبو محمد ابن حزم وغيره. [انظر زاد المعاد ٣/١٦] وتبعه المصنف فيما سيأتي بعد قليل.

الزوجة وإذن سيد الأمة [١]، ومسئلة فيها هذا الخلاف في الحكم والدليل، لاترد هادمة لشريعة.

ثم إذا حاققناهم: فإما أن نمنع قبح العزل وتحريمه ونطالبهم بالدليل على ذلك فلا يستطيعونه، / وليس فيه إلا وهم الاحتشام الطبيعي. ولو كان ذلك موجبا ١٩٩أ
للعار لوجب أن يكون نفس الجماع عارا، وقد بينا بطلانه [٢]. وإما أن نسلم تحريمه ونحتج عليه بما روى أبوسعيد قال: "ذكر العزل عند رسول الله ﷺ فقال: «لم يفعل أحدكم؟ فإنها ليست نفس مخلوقة إلا الله خالقها» أخرجاه في الصحيحين[٣]، ورواه أبوداود [٤] والنسائي [٥] والترمذي وصححه [٦].

---

(١) وهذا منصوص عن الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ وأصحابه ثلاث طوائف في هذه المسألة.
[انظر زاد المعاد ٣/١٦].

(٢) انظر ص: ٢٧٤ من هذا الكتاب.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب النكاح، باب العزل ، ومسلم في النكاح أيضا، باب حكم العزل. وهو عند مسلم بألفاظ متعدده متقاربة.

(٤) في كتاب النكاح، باب ماجاء في العزل.

(٥) في كتاب النكاح. باب العزل.

(٦) في كتاب النكاح، باب ماجاء في كراهية العزل عن أبي سعيد. وقال: "حديث أبي سعيد حسن صحيح، وقد روي من غير وجه عن أبي سعيد "اهـ.

فقوله: "لم يفعل؟" استفهام انكار، وذلك يوجب المنع (١) ، ولأن فيه فراراً من القـدر وهو حرام (٢) ، ونوع عبـث إذ لا فائدة له إذا كان لامـانع لما أراد الله خلقـه، ثـم نجـعل هـذا ناسـخا لأحـاديـث إباحته (٣) ، فلا يمكنهم النزاع في ذلك (٤) . والله أعلم.

---

(١) الحديث لايدل دلالة قطعية على المنع لأنه لـم يقل ﷺ: «فلا يفعل ذلك أحـدكم» كمـا صرح بذلك في بعض طرق الحـديث. كما أن الحـديث نفسـه ورد بعدة ألفاظ منهـا: "لاعليكم أن لا تفعلوا. فإنما هو القدر" ثم إن الصحابة كانوا يعزلون في عهد النبي ﷺ - ولم يزجرهم ويمنعهم من ذلك. ولو كـان المؤلف ـ رحـمه الله ـذهب إلى القـول الآخـر وهو كراهة العـزل وأن في الأحاديث ما يدل على كراهته لغير حاجة إليه لكان أولى والله أعلم.

(٢) إذا كان العازل يعزل من غـير اضطرار إليه كمخافة من الولـد أو نحو ذلك مما يعارض القدر أو الشرع فإن ذلك لا ينبـغى بدليل قول النبي ﷺ لصاحب الجارية الـذي يعزل عنها: (إن ذلك لن يمنع شيـئا أراده الله) [صحيح مـسلم، كتاب النكاح، باب حكم العـزل. حديث ١٣٥] . ومخـالفة لقـوله ﷺ: « تزوجوا الودود الولود فـإني مكاثر بكم الأمم » أخرجـه أبو داود في النكاح، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء. والنسـائي في النكاح، باب كراهية تزويج العقيـم، وأحمـد فـي المسـند (٣/١٥٨، ٢٤٥) وفـي مواضع أخـرى. قال العجلوني صححه ابن حبان.

(٣) لابـد مـن معرفة الناسخ بتأخره ولم يثبت مايدل على تأخر هذا الحديث كما ذكر ذلك ابن حجر ـ رحمه الله ـ في الفتح (٩/٣٠٩) وابن القيم في زاد المعاد (٣/١٧ـ١٨) والله أعلم.

(٤) قلت: يمكن الجمع بين الأحاديث والأقوال بأنه إن أراد الزوجـان من العزل عدم الرغبة في الولد لغير عذر شرعي أو أراد الرجل أن يحرم المرأة ذلك فإنه مكروه بناء على أدلة الفريق الثاني. وإن كان لضـرورة تلحق المرأة أو الرجل وليس فرارا عن قـضاء الله وقدره وخوف الفـقر فهـذا جائز لأدلة الفريق الأول والله أعلم.

قال: "وفي سورة النساء: ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِن نِّسَائِكُمْ ... (١٥)﴾ إلى [حد الزنا]
قوله: ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنكُمْ فَآذُوهُمَا ... (١٦)﴾ [(١)] وذكر ماقاله [(٢)] المفسرون في الأذى: أنه التعيير [(٣)] والتوبيخ، أو السب والجفاء أو النيل [(٤)] باللسان واليد، والضرب بالنعال، ونحوه [(٥)].

قال: "وفي هذا تكثير للزنا لطمع الزانيين بتعذر اجتماع أربعة شهود غالبا، حتى يقضيا وطرهما، ولضعف هذه العقوبة إذ لا يزجر [(٦)] مثلها عن هذا الفعل وشرعية الزنا وقوعه في الخلق أمر مغضب للرب، وموجب حلول نقمته وسخطه فينبغي أن يحسم تشديد العقاب، حتى لا يقع [(٧)] إلا نادرا".

قلت: قد تبين بهذا السؤال أن هذا الشخص قد كان يأخذ مايورده على
٢٠٠أ الشريعة من كتب التفسير والحديث من غير أن ينظر في كتب/ الفقهاء، إذ لو نظر
١٣٩م فيها لعرف أحكام/ الشرع، ولم [(٨)] يورد هذا الزور والمحال، ولعمري أن الكتاب

---

(١) سورة النساء، آية: ١٥, ١٦.

(٢) في (أ): "لما قاله".

(٣) في (ش): انباء للتعيير.

(٤) في (أ): والنيل.

(٥) انظر تفسير الطبري ٤/ ٢٩٦-٢٩٧، وتفسير القرطبي ٥/ ٨٦، وغيرهما من كتب التفسير.

(٦) في (أ): يؤخر.

(٧) في (ش)، (م): حتى لا يقع أو لا تقع إلا نادرا.

(٨) في (أ): فلم.

والسنة، وإن كانـا أصل الشريعة ومـادتها لكن اقـتناص الأحكام منها يحـتاج إلى تصرف في التـركيب، كمـا أن مفردات الدواء مـادته، ولابد في الانتفـاع بها من تصرف في التركيب، وكذلك مقـدمات الدليل مادته ولا ينتفع بها في إثبات الحكم إلا بمعرفة تركيب الدليل منها، وكـذا الكلام في مفردات كل مركب. وإذا عرفت هـذا فـحكـم ديـن الإسـلام فـي الزانـي إن كـان مـحـصنا الرجم حـتى يمـوت، وهـل يجلـد قبـله مائـة جلـدة؟ علـى قولـين [1] . وإن كـان بكرا

(١) الأول: ما فعله علي - رضي الله عنـه - وهوالجمع بين الجلد والرجم وقال بعد إقامـته الحد على شراحـة الهمـدانية: "جلدتها بكتـاب الله ورجمـتها بسنة رسـول الله ﷺ -" وبهذا قـال الحسن البصري وغيـره وهو إحدى الروايتين عن أحمد. وهذا مقتضى حـديث عبادة بن الصامت الذي سيورده المؤلف. ومن أدلة هذا القول قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ...﴾ [سورة النور: ٢].

القول الثـاني: أن على الثيب الرجم فـقط دون الجلد وهو قول عـمر والزهري ومـالك والثوري والشافعي. وهو الرواية الثانيـة عن أحمد: متمسكين بأن النبي ﷺ رجم مـاعزا والغامدية ولم يجلدهما. وبقـوله لأنيس: « اغد على امرأة هذا فإن اعـترفت فارجمهـا» ولم يذكر الجلد، فلو كان مـشروعـا لما سكت عنه. [انظر المغني لابن قـدامة ٨/ ١٦٠، وتفـسير القـرطبي ٥/ ٧٨، وتفسير ابن كثير ١/ ٤٦٢].

قلت: ولعل الراجح هو القول الثاني، ويحمل حديث عبادة بأنه منسوخ بفعل النبي ﷺ بماعز والغامـدية واليهـوديين وقصـة أنيس. والآية تحمل على حكم الزاني البكر لأن الرجـم لم يذكر فيها. أو أنها كانت ناسخة لآية النسـاء التي ذكرها المؤلف. ثم نسخت هي أيضا بحديث عبادة، ونسخ حكم الثيب في حديث عبادة بالأحاديث المذكورة. والله أعلم.

جلـد مائة وتغريب عام [١] إلى مسافة القصر [٢] لأن قوله تعالى: ﴿ فَإِن شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً (١٥) ﴾ [٣] السبيل

---

(١) هذا مذهب الجمهور منهم مالك والشافعي وأحمد مستدلين بحديث عبادة وبحديث العسيف وفيه قال النبي ﷺ: « لأقضين بينكما بكتاب الله. أما الوليدة والغنم فرد عليك، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام» [رواه البخاري في الصلح، باب إذا أصلحوا على صلح جور فالصلح مردود، وفي عدة مواضع من صحيحه. ورواه أيضا مسلم في الحدود. . .وغيرهما] . وقال بترك التغريب أبو حنيفة ونفر يسير، واحتجوا بحديث الأمة الذي رواه أبو هريرة أن رسول الله ﷺ - سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن قال: "إذا زنت فاجلدوها، ثم إذا زنت فاجلدوها، ثم إذا زنت فاجلدوها ثم بيعوها ولو بضفير" قال ابن شهاب: لا أدري بعد الثالثة أو الرابعة. [أخرجه البخاري في الحدود باب إذا زنت الأمة، ومسلم في الحدود، باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنا، وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي ومالك في الموطأ كلهم في كتاب الحدود] فقد ذكر فيه الحد دون النفي. والصواب أن الذكر الحر إذا زنى يجلد ويغرب إذا كان غير محصن، أما الأمة فلا تغرب لهذا الحديث، وأما المرأة الحرة ففي تغريبها خلاف على نحو ما سبق من الأحاديث فالجمهور على أنها تغرب ومالك والأوزاعي على أنها لا تغرب. والصواب والله أعلم أن المرأة لا تغرب إلا إذا أمنت الفتنة، وكانت مع ذي محرم يرعاها.

[انظر في هذه المسألة: في المغني لابن قدامة ٨/ ١٦٦ـ١٧٠، وتفسير القرطبي ٥/ ٨٧، وغيرهما من كتب الفقه والتفسير].

(٢) وقيل: من قرية إلى أخرى ولو كان بينهما ميل واحد. [المغني لابن قدامة ٨/ ١٦٩].

(٣) سورة النساء، آية: ١٥.

هاهنا: مجمل تبينه السنة فيما روى عبادة بن الصامت [1] قال: "قال رسول الله ﷺ: « خذوا عني. قد[2] جعل الله لهن سبيلا، الثيب بالثيب جلد مائة ثم الرجم، / والبكر بالبكر جلد مائة، ونفي سنة» رواه مسلم[3] وأبوداود[4] والنسائي[5] ١٠٧ش
وابن ماجه [6] والترمذي، وقال: حسن صحيح [7]. وفيه أحاديث غير هذا.

وبهذا يتبين: أن ما ذكر في تفسير الأذى ضعيف لا يثبت، أو منسوخ بهذا الحديث [8]، أو محمول على البكر، أو على أنه يفعل بالزانيين ولا يقتصر لهما عليه، بل يقام عليهما من الحد ما أتت به السنة في بيان السبيل.

---

(١) الصحابي الجليل عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم الخزرجي الأنصاري أحد نقباء الأنصار، يكنى أبا الوليد، شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ واستعمله على بعض الصدقات وكان ممن جمع القرآن في عهد النبي ﷺ، وكان يعلم أهل الصفة القرآن، أرسله عمر- رضي الله عنه - إلى الشام ليعلم القرآن ويفقه أهلها - هو وبعض الصحابة - في الدين، توفي بالرملة. وقيل: ببيت المقدس سنة أربع وثلاثين للهجرة.

[انظر الإصابة ٢/٢٦٨-٢٦٩، والاستيعاب ٢/ ٨٠٧ - ٨٠٨].

(٢) في (ش)، (أ): فقد.

(٣) في كتاب الحدود، باب حد الزنا، حديث ١٢, ١٣.

(٤) في كتاب الحدود، باب في الرجم.

(٥) لم أجده في الصغرى ولعله في الكبرى.

(٦) في كتاب الحدود، باب حد الزنا.

(٧) في كتاب الحدود، باب ماجاء في الرجم على الثيب.

(٨) وبقوله تعالى في أول سورة النور: ﴿ الزانية والزاني فأجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ وهذا أمر متفق عليه بين الجمهور.

[انظر تفسير القرطبي ٥/ ٨٤، وتفسير ابن كثير ١/ ٤٦٢].

وأما قوله: في اعتبار الأربعة تكثير الزنا للطمع في تعذرهم. فجوابه: أنا قد بينا أن بناء شرعنا على مراعاة المصالح والمفاسد،/ وترجيح بعضها على ١٠٢أ
بعض، ولاشك أن اعتبار الأربعة في الزنا، وإن كان مفضيا إلى تكثيره بما ذكرت لكن الزنا يتبعه مفاسد عظيمة:

منها: ضياع النسب.

ومنها: لحوق العار بالزانيين وأهلهما [1].

ومنها: وجوب القتل عليهما أو الجلد الذي يفضي إلى القتل.

ومنها: سلب العدالة فيترتب عليه رد الشهادة وسلب أهلية الولايات الدينية والدنيوية.

وهذه المفاسد كلها راجعة إلى حقوق الآدميين، فكان في تقليل ثبوت الزنا بتكثير الشهود، تقليل لهذه المفاسد في الحكم. ١٤٠م

وأما معصية الزنا الواقع في نفس الأمر، فالعقوبة عليها / حق الله، والدنيا ليست دار جزاء، إنما هي دار تكليف، فيتأخر حق الله إلى حين المصير إليه، فيعاقب أو يعفو. ولهذا غالب المعاصي لم يشرع فيها عقوبة في الدنيا إلا فيما كان فيه إفساد لنظام العالم فشرع فيه العقوبة لذلك، وأخر حقوقه في سائر المعاصي إلى الدار الآخرة، دار الجزاء، ولهذا لا يوجد في كلام المسيح ترتيب عقوبة دنيوية على شيء من المعاصي، بل إنما يتوعد بجهنم وبالظلمة وصرير الأسنان على ماتضمنه الإنجيل.

---

(١) في (أ): وأهلها.

وما تضمنه دين النصارى من العقوبات [١] الدنيوية فهو إما متناول من التوراة أو من جهة علمائهم على جهة السياسة، بناء على قول المسيح: "ماحللتموه في الأرض فهو محلول في السماء، وما ربطتموه في الأرض فهو مربوط في السماء[٢]".

مع أن دين الإسلام مبني على إيثار الستر والإغضاء [٣] ومكارم الأخلاق، لطفا من الله بخلقه، ولولا ما في المعاصي ذوات الحدود من المفاسد الدنيوية لما
٢٠٢ شرع فيها حد [٤]. /

والجواب عن هذا السؤال ذكرته مبسوطا في القواعد الدمشقية وإنما أشرت إليه هنا إشارة.

---

(١) في (م): من الأحكام.

(٢) انظر انجيل متى الأصحاح السادس عشر.

(٣) الإغضاء: ادناء الجفون، ثم استعمل في الحلم، فقيل أغضى على القذى: إذا أمسك عفوا عنه. [انظر مختار الصحاح ص ٤٧٦، والمصباح المنير ٢/ ٥٣٧].

(٤) قلت: ويمكن أن يرد عليه من وجه آخر، وهو أن هذا هو حكم التوراة في مثل هذا وقد اعترف اليهود بذلك فيما أخرجه أبو داود في كتاب الحدود، باب في رجم اليهوديين عن جابر بن عبدالله ـ رضي الله عنه ـ قال: جاءت اليهود برجل وامرأة منهم زنيا، فقال: "ائتوني بأعلم رجلين منكم" فأتوا بابني صوريا، فنشدهما" كيف تجدان أمر هذين في التوراة؟" قالا: نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة رجما، قال: "فما يمنعكما أن ترجموهما؟" قالا ذهب سلطاننا فكرهنا القتل فدعا رسول الله ﷺ بالشهود، فجاؤا بأربعة فشهدوا أنهم رأو ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة، فأمر رسول الله ﷺ برجمهما" وهذا يدل على جهل النصراني بأحكام كتابهم الذي أمروا بتحكيمه. والله أعلم.

[الاستمتاع بالحائض في زمن الحيض]

قال: "وفي الموطأ عن زيد بن أسلم (١) أن رجلا سأل رسول الله فقال: ما يحل لي من امرأتي وهي حائض؟ فقال رسول الله: لتشد إزارها ثم شأنك بأعلاها (٢)".

قلت: كأنه يستعظم مقاربة الحائض.

قلت: وهذا لا محذور فيه، لأنا أجمعنا على جواز وطء المرأة إذا كانت طاهرا. والحيض إنما اختص بالفرج. وقضية العقل: أن المانع يختص تأثيره بمحله، بما لم يقم دليل على تعدي حكمه. وذلك يقتضي اختصاص الفرج فقط بالاجتناب

---

(١) أبوأسامة أو أبوعبدالله زيد بن أسلم العدوي العمري، مولاهم، المدني، فقيه مفسر، كان مع عمر بن عبد العزيز أيام خلافته، كان يجلس في حلقته إلى أربعين فقيها في مسجد رسول الله ﷺ حدث عن عبد الله بن عمر وجابر وسلمة بن الأكوع. توفي - رحمه الله - سنة ست وثلاثين ومائة للهجرة. [انظر سير أعلام النبلاء ٥/ ٣١٦، وتهذيب التهذيب ٣/ ٣٩٥ـ ٣٩٧، وشذرات الذهب ١/ ١٩٤].

(٢) الموطأ: باب ما يحل للرجل من امرأته وهي حائض. قال السيوطي في تنوير الحوالك بهامش الموطأ (١/ ٥٩): "قال ابن عبد البر: لا أعلم أحدا روى هذا مسندا بهذا اللفظ ومعناه صحيح ثابت" .قلت: وأخرجه مالك عن نافع أن عبيد الله بن عبد الله بن عمر أرسل إلى عائشة يسألها هل يباشر الرجل امرأته وهي حائض فقالت: "لتشد إزارها على أسفلها ثم يباشرها إن شاء" وأخرج الدرامي الحديث باللفظ السابق عن خالد بن مخلد عن مالك عن زيد بن أسلم. وستأتي بعض الأحاديث التي هي أصح وأوضح من هذا الحديث في هذه المسألة.

فـي زمـن الحيـض، وبقيـة البـدن يجـوز الاستمتاع به (١). وكذلك نص القرآن: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ (٢) يعني: موضع الحيض (٣)، وهو الفرج.

١٠٨ش وفي حديث صـحيح: "اصنعوا كل شيء مـا خلا النكاح (٤)" وفي/ حديث

---

(١) وردت أحاديث في جـواز الاستمتـاع بما دون الفرج من الحائض منهـا ما أخرجـه مسلم في أول كتاب الحيض، عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قـالت: كان إحدانا إذا كانت حائضا، أمرها رسول الله ـ ﷺ ـ فتأتـزر بإزار، ثم يباشرها" وقد أورد ابن كـثير في تفسـيره (١/٢٥٨ـ ٢٥٩) بعض تلك الأحاديث.

(٢) سورة البقرة، آية: ٢٢٢.

(٣) يعني موضع الحيض: مكررة في (أ).

(٤) هذا جزء من حديث في سـبب نزول الآية السابقة، وهو عن أنس: أن اليهـود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم، لـم يؤاكلوها، ولـم يجامعوهن في البـيوت. فسألت أصحاب النبي ـ ﷺ ـ. فأنزل الله تعالى: ﴿ ويسـألونك عن المحيض. . .﴾ إلى آخـر الآية. فقال رسـول الله ـ ﷺ ـ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» فبلغ ذلك اليـهود فقالوا: مـايريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيـئا إلا خالفنا فيه. فجاء أسيـد بن حضير وعباد بن بشر، فقالا: يارسول الله إن اليـهود تقول: كذا وكذا، فلا نجامعهن؟ فتغير وجه رسول الله ـ ﷺ ـ حتى ظننا أن قد وجد عليهما. فخرجا فاستقبلهما هدية من لبن إلى النبي ـ ﷺ ـ فأرسل في آثارهما، فسقاهما. فعرفا أن لـم يجد عليهما". أخرجه مسلم في الحيض، باب جواز غـسل الحائض رأس زوجها. . .، وأبوداود في النكاح، بـاب إتيان الحائض ومباشرتها، والتـرمذي في تفسير سورة البقرة، وقال: هذا حـديث حسن صحيح. والنسائي في الطهارة، باب تأويل قـول الله ـ عزوجل ـ: ﴿ يسألونك عن المحـيض﴾، والدرامى في الوضوء، باب مباشرة الحائض، وأحمـد في المسند (٣/ ١٣٢، ٢٤٦) وابن ماجه في الطهارة، باب مؤاكلة الحائض، وهذا لفظ مسلم.

عمـر: "اتق الحيـضة والدبر [١]" اللهم إلا أن تنكر هذا، لكون غـير الفـرج ليس محـلا لزرع الولد فيـضع الماء ويصيـر بمثابة العـزل، بناء على أن مقصـود النكاح الأصلي إنما هو الولد، لكن هذا شيء قد منعناه، وسبق الجواب عنه [٢].

قال: "وفي كتاب الرجم [٣] من مسلم: أن سعـد بن عبادة [٤] قال لرسول الله: أرأيت لو أني وجدت مع امرأتي رجـلا. أمهله حتى آتي بأربعة شـهداء؟ قال له رسول الله: "نعم [٥]".

١٤١م قلت: / وقد قدم هو وجه السؤال من هذا، وهو تكثير الزنا، وقدمنا جوابه.

---

(١) سبق تخريجه ص: ٦٤٢.

(٢) انظر ص: ٦٦٢ من هذا الكتاب.

(٣) في كتاب اللعان حديث: ١٥، وله عنده ألفاظ أخرى في نفس الموضع.

(٤) الصحـابي الجليل سعد بن عبـادة بن دليم بن حارثة الخزرجي الأنصـاري. يكنى أبا ثابت. كان سيد الخـزرج، وأحد الأمراء الأشراف في الجـاهلية والإسلام. كان يلقب في الجـاهلية بالكامل لمعرفته الكتاب والرمي والسباحة ـ شهد العـقبة مع الأنصار، وكان أحد النقباء الإثني عشر. كان كريما، خرج إلى الشام فمات بحوران سنةخمس عشرة، وقيل: ست عشرة من الهجرة.

[انظر صفة الصفوة ١/ ٥٠٣، والإصابة ٢/ ٣٠ت: ٣١٧٣].

(٥) أخرج الحديث غير مسلم: أبو داود في كـتاب الديات، باب في من وجد مع أهله رجلا أيقتله؟ وأحمـد في المسند (٢/ ٤٦٥)، ومالك في الموطأ في الأقـضية، باب القـضاء فيـمن وجد مع امرأته رجلا.

[حكم الحنث في اليمين] قال: وفي حـديث أبي موسى [1] حيث جاء يسـتحمله [2] فقال: "والله لا

أحملكم" ثم حملهم. فسألوه فـقال:/ ما أنا حملتكم، بل الله حملكم، وأنا والله

١٢٠٣أ - إن شاء الله - لا أحلف على يمين فـأرى غيرها أحـسن منها إلا كـفرت عن يميني

وأتيت الذي هو خير [3]".

قلت: وجـه سؤاله من هـذا: أن الحنث في اليمين اسـتـخفـاف بحق الله، وتهوين بعظـمته، بناء على مـاعندهم في الإنجيل عن المسـيح أنه قال: "سمـعتم مـاقـيل للأولين: لاتحنث في يمينك، وأوف الرب قـسـمك [4] وأنا أقـول لكم: لاتحلفوا البتـة لا بالسماء فإنهـا كرسي الله، ولا بالأرض لأنها موطىء قـدميه ولا

---

(١) عبد الله بن قيس بن سليم بن حـضار الأشعري التميمي الفقـيه المقرىء قال النبي ﷺ: « اللهم اغفر لعبـد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامـة مدخلا كريما » [أخرجاه في الصـحيحين] كان ممن هاجر إلى الحبشـة تولى عدة إمارات، وكان أحد القضـاة من الصحابة توفي سنة ٤٤هـ على الصحيح. [انظر سير أعلام النبلاء ٢/ ٣٨٠ـ٤٠٢، والاستيعاب ٣/ ٩٧٩].

(٢) يستحمله: أى يطلب منه ابلا تحمله، وذلك في غزوة تبوك.

(٣) الحديث أخـرجه البخـاري في عشرة مواضع من صـحيحـه منها: في كتـاب الخمس، باب ومن الدليل على أن الخمـس لنوائب المسلمين. . . .، وأخرجه مـسلم بألفاظ في كـتاب الأيمان، باب ندب من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها.

(٤) في (أ): وسمك.

ببروشليم [1] فإنها مدينة الملك العظيم، ولا برأسك تحلف ولتكن كلمتكم: نعم. نعم. ولا. لا. وما زاد على ذلك فهو من الشرير [2]".

والجواب: أن دين الإسلام مبني على رفع الحرج والضيق بناء على أن الغرض من تكليف الخلق تعظيم الله والانقياد له، لا لحوق [3] المشقة لهم بذلك فمتى أمكن الجمع بين تعظيمه تعالى ورفع الحرج عن المكلفين كان ذلك حسنا جائزا، وتعظيم الله سبحانه في باب الأيمان يحصل إما بالتزام العقدمعه بأن لا يحنث فيها، مثل أن يحلف أن يفعل فيفعل أو لا يفعل فلا يفعل، أو بالتكفير إن خالف ما حلف [4] عليه [5]، لأن في التزام التكفير بجزء من المال المحبوب طبعا، أو بالتعبد بإلحاق المشقة بالصوم للبدن تعظيما لله سبحانه ولابد، وقد نص عليه

---

(١) في التراجم الحديثة: ولا بأورشليم. وسبق التعريف بها في هامش ص: ٣١٧ من هذا الكتاب.

(٢) انظر انجيل متى: الأصحاح الخامس.

(٣) في (م): في لحوق.

(٤) حلف: سقطت من (أ).

(٥) قلت: هذا إذا لم يكن حلف على أن يفعل طاعة، فعليه أن يفعلها ولا يحنث في ذلك لقوله ﷺ في الحديث الذي أخرجه البخاري في الأيمان، باب النذر في الطاعة: "من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه" ثم إن قوله "فأرى غيرها أحسن منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير" وأحاديث أخرى بهذا المعنى تدل على وجوب الإبرار بالقسم في غير معصية أو مخالفة للسنة كما في قصة من نذر من الصحابة أن يصوم الدهر والآخر أن لا يتزوج النساء والثالث ألا ينام الليل فإن ذلك مخالفة لسنة النبي ﷺ فيجب الحنث في ذلك.... والله أعلم.

القرآن [١] ، ولعل التعظيم بذلك أشد من التعظيم بالتزام ماحلف عليه، إذ قد يحلف أن لا يأكل هذه اللقمة فتركها عليه يسير غالبا، فإذا أكلها لمصلحة دينية وأعتق عوض ذلك رقبة [٢] أو أطعم أو كسى عشرة مساكين أو صام ثلاثة أيام
٢٠٤أ متتابعة [٣] / كان ذلك لاشك أبلغ في تعظيم الله - جل جلاله وتبارك اسمه -.

وأما ما ذكروه عن المسيح من قوله: "لاتحلفوا بالسماء فإنها كرسي الله" فكلام متهافت لاتليق نسبته إلى المسيح. وبيان تهافته: أنه فاسد الاعتبار، إذ النهي عن الحلف بالسماء يقتضي عدم تعظيمها، وكونها كرسي الله يقتضي تعظيمها، وجواز الحلف بها، ثم إن هذا الكلام في الفصل الخامس من إنجيل متى، وهو

---

(١) قال الله تعالى: ﴿ لا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدتُّمُ الأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [سورة المائدة ٨٩].

(٢) مؤمنة إلا عند أبي حنيفة ورواية لأحمد فتجزىء الذمية. استدلالا بالآية المتقدمة أما الجمهور فاستدلوا بآية سورة النساء (٩٢): ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ﴾ وهي مقيدة لآية المائدة المتقدمة، وهو الراجح والله أعلم (انظر الإفصاح لابن هبيرة ٢/ ٣٣٤، والمغني لابن قدامة ٨/ ٧٤٣، وتفسير القرطبي ٦/ ٢٨٠ - ٢٨١).

(٣) كفارة اليمين، ثلاث خصال على التخيير: العتق، أو الإطعام، أو الكسوة. فإن عجز عن الثلاث فالصيام. فيكون الترتيب في هذه الحالة. فإن عجز عن الصيام بقيت في ذمته. [انظر نيل المرام شرح عمدة الأحكام ٢/ ١٨٨] وذكر ابن هبيرة في الإفصاح ٢/ ٣٣٤: الاتفاق على ذلك. أما تتابع الصيام فيجب عند أبي حنيفة وأحمد، وعند مالك لا يجب وعن الشافعي قولان الجديد منهما: لا يجب. والأولى التتابع لقراءة ابن مسعود: ﴿ فَصِيَامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ ﴾ إلا لعذر مرضى أو حيض أو نحوهما فلا يجب. والله أعلم. [انظر حاشية المقنع ٤/ ٢٠٩].

مناقض لما في الفصل السادس والخمسين [1] منه حيث يقول: "من حلف بالسماء فهو يحلف بكرسي الله والجالس عليه" فإنه يقتضي صحة الحلف بالسماء/ ١٤٢م وجوازه [2]، وأن الحالف بها حالف بالله سبحانه.

فانظر أيها العاقل إلى هؤلاء الذين يقدحون في دين الإسلام بهذا الكلام المتناقض المتهافت.

[حكم الكذب لمصلحة راجحة]

وذكر حديث قتل كعب بن الأشرف [3]، وأن محمد بن مسلمة [4] خدعه

---

(١) في التراجم الحديثة: الأصحاح" الفصل" الثالث والعشرين.

(٢) قلت: لا يجوز الحلف بغير الله لأن حلف المخلوق بغيره سبحانه يقتضي تعظيم المخلوق به ولا أعظم منه سبحانه. ومن النهي عن الحلف بغيره (من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك) [أخرجه الترمذي في النذور، باب ماجاء في كراهية الحلف بغير الله ، وأحمد في المسند (٢/ ١٢٥) وقال الترمذي: " هو حديث حسن"]. قلت: ودين الأنبياء جميعهم لا يجيز تعظيم غير الله ولا الحلف به، لأن ملتهم التوحيد، والنصارى يفترون على الله ورسله، والمسيح بريء من هذا القول الذي وضعوه في أناجيلهم.

(٣) كعب بن الأشرف الطائي من بني نبهان، وهم بطن من طيء، كان أبوه أصاب دما في الجاهلية فأتى المدينة فحالف بني النضير فشرف فيهم، وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق، فولدت له كعبا، وكان طويلا جسيما ذا بطن وهامة، وهجا المسلمين بعد وقعة بدر، وخرج إلى قريش بمكة وحالفهم عند أستار الكعبة على قتال المسلمين... ثم رجع إلى المدينة، وتشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم، وأكثر من هجو النبي ﷺ وأصحابه واستعلن بعداوة دين الله، والنبي ﷺ فأهدر النبي ﷺ دمه، فانطلق إليه خمسة من المسلمين منهم محمد بن مسلمة فقتلوه في ظاهر حصنه الذي كان يقيم فيه قرب المدينة سنة ثلاث من الهجرة. [انظر فتح الباري ٧/ ٣٣٧-٣٣٨، والأعلام ٥/ ٢٢٥].

(٤) أبوعبدالرحمن محمد بن مسلمة بن سلمة بن خالد بن عدي بن مجدعة الأوسي الأنصاري شهد=

حتى استمكن منه فقتله، وذلك بإذن النبي - عليه السلام - [1].

قلت: ووجه السؤال منه: أنهم خدعوه بإذن محمد حتى أمن وسلم نفسه إليهم ثم قتلوه وهذا غدر.

قلت: وجوابه من وجهين:

أحدهما: أن هذا من باب الخديعة في الحرب، وهو جائز في دين الإسلام وقد قال النبي - عليه السلام - (الحرب خدعة) [2] وغاية مافي الباب: أنه كذب.

= بدرا وما بعدها إلا تبوك فيقال إن النبي ﷺ استخلفه على المدينة، كان ممن سارعوا بمالهم في العسرة، ورغّب الصحابة في ذلك، بعثه النبي ﷺ إلى بني النضير ليتحدث معهم في أمر جلائهم، له قصص تدل على قوته في الحق وزهده في الدنيا، وله قصص مع عمر بن الخطاب. حمد الله على أن جعل في رعيته من هو مثل محمد. ضرب بسيفه الحجر حتى كسره أيام الفتنة تنفيذا لوصية النبي ﷺ له بذلك، ولزم المدينة حتى مات في صفر سنة ثلاث وأربعين للهجرة. [انظر حياة الصحابة ١/٣٩١، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٢١، ٢/٧٥، ٨١، ٤٠٤، وشذرات الذهب ١/٥٣، وسير أعلام النبلاء ٢/٣٦٩-٣٧٣].

(١) أخرجه البخاري عن جابر في كتاب الرهن، باب رهن السلاح، وفي كتاب الجهاد، باب الكذب في الحرب، وفي كتاب المغازي، باب قتل كعب بن الأشرف. وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد، باب قتل كعب بن الأشرف طاغوت اليهود، وأبو داود في كتاب الجهاد، باب في العدو يؤتى على غرة ويتشبه بهم.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد، باب الحرب خدعة، عن أبي هريرة وعن جابر، وأخرجه مسلم في الجهاد، باب جواز الخداع في الحرب، عنهما حديث ١٧، ١٨، وأبو داود في الجهاد، باب المكر في الحرب، عن جابر وكعب بن مالك. وأخرجه الترمذي في الجهاد، باب الرخصة في الكذب والخديعة في الحرب، عن جابر، وقال: "وفي الباب عن علي وزيد بن ثابت وعائشة وابن عباس وأبي هريرة وأسماء بنت يزيد بن السكن، وكعب بن مالك وأنس، وهذا حديث حسن صحيح". وأخرجه ابن ماجه في الجهاد، باب الخديعة في الحرب عن عائشة، وأخرجه أحمد في المسند في عدة مواضع منها: (١/٨١، ٩٠).

لكن الكذب ليس قبيحا لذاته عندنا بل[1] لما فيه من المفسدة. فـإذا تضمن مصلحة راجحة على مفسدته تعينت. وكان من قبيل اعتبار المصالح. ولاشك أن قتل كعب ابن الأشرف تـضمن مصلـحة دينية، وهو أنـه كان يهجـو النبي ـ عليـه السلام ـ والمسلمين ويقذف نساءهـم في شعره، ويأخذ أعراضـهم، وهو يهودى ملعون من
أعـداء المسيح وقـتلته / ـ على زعـمك [2] ـ وبعض هذا يوجب قـتله وقـتل كل ٢٠٥أ
يهودي على وجه الأرض.

وأجمع [3] العقلاء على أن الكذب واجب على مـن رأى ظالما يتبع نبينا أو وليا أو مظلوما بالجملة ليقتله. إذا سأله فليصده عنه [4] بالكذب، ولو صدق حتى قتل ذلك المظلوم لأثم بالصدق.

قال العلماء: الكذب: واجب، ومندوب، ومباح، وحرام.

فـالواجب: كالصـورة المذكـورة آنفا. والمندوب: الكذب للإصـلاح [5] بين

---

(١) بل: سقطت من (م).

(٢) في (م) على زعمكم. قلت: قال الله تعالى: ﴿ وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ ﴾. [سورة النساء: ١٥٥ ـ ١٥٨].

(٣) في (أ): واجمعوا.

(٤) في (ش)، (م): إذا سأله عنه فليصده عنه بالكذب.

(٥) في (أ): الإصلاح.

المؤمنين. وفي الحديث الصحيح: (ليس بالكاذب من أصلح بين اثنين فقال خيرا، أو نمى [(١)] خيرا [(٢)]) والمباح: كذب الرجل لامرأته في الوعد والتأميل [(٣)]، ليكف شرها عنه أو لا تكدر [(٤)] عليه. والحرام: ماسوى ذلك وهو كل كذب لم يتضمن مصلحة راجحة على مفسدته [(٥)].

---

(١) من نميت الحديث أنميه إذا بلغته على وجه الإصلاح وطلب الخير. فإذا بلغته على وجه الإفساد والنميمة قلت نمّيته بالتشديد. [انظر فتح الباري ٥/ ٢٩٩].

(٢) أخرجه البخاري عن أم كلثوم بنت عقبة في الصلح، باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس. ومسلم في البر، باب تحريم الكذب وبيان المباح منه، حديث ١٠١، وزاد: "ولم أسمع يرخص في شيء مما يقول الناس إلا في ثلاث: الحرب والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها" وأخرجه أبو داود في الأدب، باب في إصلاح ذات البين. والترمذي في البر، باب في اصلاح ذات البين، وأحمد في المسند (٦/ ٤٠٣، ٤٠٤) وهذا لفظ أبو داود والترمذي.

(٣) من أملته تأميلا: والأمل رجاء حصول المطلوب. [انظر المصباح المنير ١/ ٣٠، ومختار الصحاح ص ٢٥].

(٤) من الكدر: وهو ضد الصفو. [انظر مختار الصحاح ص ٥٦٤، والمصباح المنير ٢/ ٦٣٧].

(٥) قال الإمام النووي في رياض الصالحين، باب بيان ما يجوز من الكذب: "اعلم أن الكذب وإن كان أصله محرما، فيجوز في بعض الأحوال بشروط... ومختصر ذلك: أن الكلام وسيلة إلى المقاصد، فكل مقصود محمود يمكن تحصيله بغير الكذب: يحرم الكذب فيه وإن لم يكن تحصيله إلابالكذب جاز الكذب. ثم إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحا كان الكذب مباحا، وإن كان واجبا كان الكذب واجبا: فإذا اختفى مسلم من ظالم يريد قتله أو أخذ ماله، وأخفى ماله وسئل إنسان عنه، وجب الكذب بإخفائه... والأحوط في هذا كله أن يورّى...ولو ترك التورية وأطلق عبارة الكذب فليس بحرام في هذا الحال، واستدل العلماء بجواز الكذب في هذا الحال بحديث أم كلثوم ـ رضي الله عنها " اهـ.

وقد صرحت التوراة بأن إبراهيم وإسحق جميعا قال كل منهما عن زوجته: إنها أخته [١] حين خشي عليها من "أبيمالخ" ملك الأردن وفلسطين، ولما تضمن ذلك مصلحة لم يقبح منهما. فهذا مثله سواء، لأن محمدا وأصحابه كانوا مظلومين مع كعب في هجائه لهم وقذفه لنسائهم، كما كان إبراهيم مظلوما بتغلب "أبيمالخ" ملك الأردن [٢] على زوجته، لولا عصمة الله لها منه.

الوجه الثاني: أن عظيم ساليم قرية[٣] سجيم لما فضح[٤] بنت يعقوب وأراد أن يتزوجها صعب على بني يعقوب ذلك. فقالوا له: إن من ديننا الختان، فإن اختتنت أنت وأهل قريتك زوجناك. فلما اختتنوا جميعا دخلوا عليهم، وهم في ألم الختان لا يستطيعون الدفع عن أنفسهم فقتلوهم، وأخذوا أموالهم، وهذا غدر صريح، والجواب عنه مشترك لأن / الجميع أنبياء، وقد نصت التوراة على هذه الحكاية[٥]. ١٤٣م

٢٠٦أ وذكر حديث: أعطيت / خمسا لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا، وأحلت لي الغنائم ولم تحل

---

(١) قصة إبراهيم في سفر التكوين الأصحاح العشرين، أما قصة اسحاق فلم أجدها في التراجم الحديثة كما سبق. [انظر ص: ٣٣٩ من هذا الكتاب]. وهذا من الأدلة على تأثر التوراة بالترجمة من لغة إلى لغة والتحريف فيها من قبل اليهود والنصارى، فوجود هذا النص في التوراة في التراجم التي نقل منها الطوفي وعدم وجوده في التراجم التي بأيديهم الآن دليل على تحريفهم لها. والله أعلم.

(٢) ملك الأردن: ليست في (م)، (ش).

(٣) في (ش): هوبة.

(٤) في التراجم الحديثة: "أن عظيم قرية شكيم واسمه شكيم لما فضح..."

(٥) انظر سفر التكوين: الأصحاح الرابع والثلاثين.

لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة [١]، وكل نبي يبعث إلى قومه خاصة. وبعثت إلى الناس عامة [٢]".

قلت: لا أعلم ما [٣] وجه السؤال من هذا، إلا أن يكون يكذب بالإخبار بهذه الأشياء بناء على عدم علمه بها، أو على مناقضة محرفة في كتبهم، ولو ذكر وجه سؤاله منه لأجبته بحسبه [٤].

[حـ
الـعطـ
وكـــر
التـثاؤب

وذكر قوله ـ عليه السلام ـ: "إن الله يحب العطاس، ويكره التثاؤب" إلى قوله: "وأما التثاؤب فهو من الشيطان. فإذا تثاءب أحدكم فليرده ما استطاع فإنه إذا تثاءب [٥] ضحك منه الشيطان [٦]".

---

(١) في (أ): للشفاعة.

(٢) أخرجه البخاري في أول التيمم، وفي الصلاة، باب قول النبي ﷺ: "جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا" ومسلم في أول كتاب المساجد، حديث ٣، والنسائي في كتاب الغسل (١/٢٠٩ـ٢١١)، والدرامي في كتاب السير، باب الغنيمة لا تحل لأحد قبلنا عن أبي ذر وألفاظهم متقاربة.

(٣) «ما» ليست في (ش).

(٤) لعله يقصد أن الشفاعة في الآخرة كالشفاعة في الدنيا، أو انكاره شفاعة محمد ﷺ. [انظر شرح الطحاوية ص ٢٦٠].

(٥) في (أ): اذا شاب.

(٦) أخرجه البخاري عن أبي هريرة في كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده وفي كتاب الأدب، باب ما يستحب من العطاس ويكره من التثاؤب، وباب إذا تثاءب فليضع يده على فيه، وطرف الحديث في صحيح مسلم: كتاب الزهد، باب تشميت العاطس، وكراهة التثاؤب وأخرجه أبو داود في الأدب، باب إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب. وأخرجه أحمد في المسند (٢/٢٥٦) وفي مواضع أخرى.

قلت: قد سبق ذكرنا لقواطع الإنجيل على جسمية الشيطان [1]، ومناقشتنا له في قوله: الشياطين بسائط مجردة عن المائدة" ومع جسميتهم لا يمتنع الضحك والأكل وسائر خواص الأجسام منهم. وأما قوله: "إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب" ومعنى كونه من الشيطان فله تأولان:

أحدهما: ذكره الخطابي [2]، وهو أن العطاس يكون عن خفة البدن من الطعام، والتثاؤب عن ثقله به [3]. فالحب والكراهة راجعان إلي سببيهما [4]، وهما قلة الأكل وكثرته الموجبان لخفته وثقله [5] لا إلى ذاتيهما [6].

الثاني: أن العطاس يتعقبه حمد الله. وذكره بخلاف التثاؤب، فلذلك فرّق بينهما في الحب والكراهة، وعدم ذكر الله من أخلاق الشيطان، وما يؤثره، فلذلك قيل في التثاؤب: إنه من الشيطان.

---

(١) انظر ص: ٤٠٩ من هذا الكتاب.

(٢) تقدمت ترجمته ص: ١٧٦ من قسم الدراسة.

(٣) به: ليست في (م).

(٤) في (م): إلى سببهما.

(٥) قال ابن بطال: "إضافة التثاؤب إلى الشيطان: بمعنى إضافة الرضى والإرادة. أي: الشيطان يحب أن يرى الإنسان متثائبا، لأنها حالة تتغير فيها صورته فيضحك منه.

وقال ابن العربي: "إن كل فعل مكروه نسبه الشرع إلى الشيطان لأنه واسطته. وإن كل فعل حسن نسبه الشرع إلى الملك، لأنه واسطته، والتثاؤب إنما يحدث عن الامتلاء، وينشأ عنه التكاسل. وذلك بواسطة الشيطان، والعطاس من تقليل الغذاء، وينشأ عنه النشاط، وذلك بواسطة الملك. والله أعلم" [مختصر سنن أبي داود وتهذيب ابن القيم ٧/ ٣٠٣].

(٦) انظر معالم السنن للخطابي بهامش مختصر سنن أبي داود، ومعه تهذيب ابن القيم (٧/ ٣٠٣). والطوفي نقل كلام الخطابي بمنعاه لا بلفظه.

[آداب الأكل في الإسلام] وذكر أن رسول الله أمر بلعق الأصابع والصحفة. وقال: "إنكم لا تدرون في أيّه البركة [(١)]".

٧ ١٢أ وقوله: "إذا أكل أحدكم فلا / يمسح يده حتى يلعقها، أو يلعقها [(٢)]" وأنه كان "يأكل بثلاث أصابع ويلعق يده قبل أن يمسحها" [(٣)].

وقوله: "إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء حتى يحضره عند أكل طعامه [(٤)]، فإذا سقط [(٥)] من أحدكم اللقمة فليمط ما بها [(٦)] من أذى، ثم

---

(١) أخرجه مسلم بهذا اللفظ عن جابر في كتاب الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع والقصعة... حديث: ١٣٣، وأخرجه بغيره أبو داود في الأطعمة باب في اللقمة تسقط (٥٠)، والترمذي في الأطعمة، باب ما جاء في اللقمة تسقط (١١).

(٢) أخرجه البخاري بهذا اللفظ عن ابن عباس في كتاب الأطعمة باب لعق الأصابع ومصها... ومسلم في الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع والقصعة... حديث رقم ١٢٩، ١٣٠، وأبو داود في الأطعمة، باب في المنديل، وابن ماجه في الأطعمة باب لعق الأصابع، والدرامي في الأطعمة، باب في المنديل عند الطعام، وأحمد في المسند (١/ ٢٢١).

(٣) أخرجه مسلم بهذا اللفظ عن ابن عباس في كتاب الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع... حديث ١٣١، وأبو داود عن كعب بن مالك في كتاب الأطعمة، باب في المنديل.

(٤) في صحيح مسلم: " عند كل شيء من شأنه يحضره عندطعامه".

(٥) في صحيح مسلم: سقطت.

(٦) في صحيح مسلم: ما كان بها.

ليأكلها، ولا يدعها للشيطان وإذا [1] فرغ فليلعق أصابعه [2] ".

قلت: هذه آداب حسنة من آداب الأكل، فإن في لعق الأصابع والصحفة تعظيم ما عليهما من بقية الطعام بأكله وتنظيف الإصبع [3] والصحفة، ولعله علم في ذلك سرا آخر من خصائص النبوة، وإليه أشار بقوله/ "لاتدرون في أيّه البركة" وقد سبق في أول الكتاب قول أرسطو وغيره "أنه لابد في معرفة الشرائع من[4] توقيف إلهي يبين للعقل ما يقصر عنه، وليس من شأنه إدراكه" [5]. ١٤٤م

[حكم مرور الكلب الأسود بين يدى المصلى]

وذكر حديث أبي ذر: "يقطع الصلاة: الحمار والمرأة والكلب الأسود"

وقال: "الكلب الأسود شيطان" [6].

---

(١) في صحيح مسلم: فإذا.

(٢) تمام الحديث: "فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة" اهـ. أخرجه مسلم عن جابر في كتاب الأشربة، باب استحباب لعق الأصابع...، وأحمد في المسند (٣/ ٣٩٤) عن جابر وفيه عنده تقديم وتأخير.

(٣) فى (م): الأصابع.

(٤) في (ش): عن.

(٥) انظر ص: ٢٣٧، ٢٥٨ من هذا الكتاب

(٦) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب قدر مايستر المصلى، وأبو داود في كتاب الصلاة باب مايقطع الصلاة، والترمذي في الصلاة، باب ما جاء أنه لا يقطع الصلاة إلا الكلب والحمار والمرأة. وقال: "حديث حسن صحيح" وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ما يقطع الصلاة، وأحمد في مسند أبي ذر (٥/ ١٤٩).

قلت: الجواب من وجوه:

أحدها: أن الشيطان لا يمتنع أن يختص بالدخول في الكلب الأسود لخصيصة فيه من شدة خبثه أو نحو ذلك، كما ذكر في الإنجيل: أن المسيح أخرج الشياطين من الناس فدخلت في قطيع خنازير ثم ألقتها في البحر فغرقت [(١)].

وقد ذكر ابن الأشل [(٢)] مطران حمص في تقرير الثالوث: "أن الله سبحانه ظهر في كبش إبراهيم" فإذا جاز في عقولكم أن خالق السماوات والأرض يظهر في كبش فكيف يمتنع ذلك في بعض مخلوقاته أن يظهر في كلب.

٢٠٨أ الثاني: قال الجاحظ [(٣)]: " معنى قوله: الكلب الأسود شيطان:/ أن فعله فعل الشيطان لأنه أخبث الكلاب، وأكثرها عقرا للحيوان [(٤)] ".

---

(١) انظر انجيل مرقس: الأصحاح الخامس.

(٢) هكذا في (أ)، (م). وقد تقدمت الإشارة إلى أنني لم أجد له ترجمة فيما رجعت إليه من مراجع.

(٣) تقدمت ترجمته في قسم الدراسة ص: ١٨٤.

(٤) لم أجده في كتاب الحيوان. والشيطان الجني يتشكل في صورة إنسان، كما حدث في غزوة بدر. فقد تشكل في صورة سراقة بن مالك، ووعد المشركين بالنصر، وفيه أنزل الله: ﴿ **وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَاءَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ** ﴾. [الأنفال: ٤٨]، وفي صورة حيوان: جمل أو حمار أو كلب أو قط، خاصة الكلاب السود. وفي هذا الحديث "الكلب الأسود شيطان" مايدل على ذلك يقول ابن تيمية - رحمه الله -: "الكلب الأسود شيطان الكلاب، والجن تتصور بصورته كثيرا، وكذلك بصورة القط الأسود لأن الأسود أجمع للقوى الشيطانية من غيره، وفيه قوة الحرارة". [عالم الجن والشياطين لعمر الأشقر ص٢٩].

قلت أنا: لكن هذا لا يناسب قطعه للصلاة، فيحتمل أن يكون لكثرة خبثه، ويدل على خبثه، سواده كما استدلوا على خبث الأسود من الحيات بسواده، وحيث اشتد خبثه قاربت طبيعة الشيطان في الشر، فاستأنس به ـ والشكول أقارب [(١)] ـ فدخل فيه وقارب المصلي، لينتهز منه فرصة، كما دخل إبليس في فّي الحية إلى الجنة/ حتى أغوى آدم [(٢)]. ١١١ش

---

(١) الشكول: جمع شكل وهو الشبة والمثل: يقال هذا من شكل هذا أي من ضربه ونحوه. [انظر لسان العرب ١١/٣٥٦ـ ٣٥٧، والمصباح المنير ١/ ٣٨٠]. والمعنى الأشكال متقاربة. والله أعلم.

(٢) هذه الحكاية ذكرت في التوراة في سفر التكوين الأصحاح الثالث. قلت: مما ثبت في تمثل الجن بالحيات، مافي صحيح مسلم [كتاب السلام، باب قتل الحيات وغيرها]: أن أبا السائب دخل على أبي سعيد الخدري في بيته، فوجده يصلي، قال: فجلست أنتظره حتى يقضي صلاته فسمعت تحريكا في عراجين في ناحية البيت فالتفت فإذا حية. فوثبت لأقتلها. فأشار إليَّ: أن اجلس فجلست. فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار. فقال: أترى هذا البيت؟ فقلت نعم. قال: كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس، قال: فخرجنا مع رسول الله ﷺ إلى الخندق. فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله ﷺ بانصراف النهار فيرجع إلى أهله فاستأذن يوما فقال له ﷺ: "خذ عليك سلاحك. فإني أخشى عليك قريظة" فأخذ الرجل سلاحه. ثم رجع فإذا امرأته بين البابين قائمة. فأهوى إليها الرمح ليطعنها به. وأصابته غيرة. فقالت له: أكفف عليك رمحك، وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني. فدخل فإذا بحية عظيمة منطوية على الفراش. فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به. ثم خرج فركزه في الدار. فاضطربت عليه. فما يدرى أيهما كان أسرع موتا. الحية أم الفتى؟ قال: فجئنا إلى رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له. وقلنا: ادع الله يحييه لنا. فقال: "استغفروا لصاحبكم" ثم قال: "إن بالمدينة جنّا قد أسلموا. فإذا رأيتم منهم شيئا فآذنوه ثلاثة أيام. فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان" اهـ.

وقد ذكر بعض أهل التاريخ ـ أحسبه الشيخ أبا الفرج في المنتظم ـ أن آدم لما كان فخارا، كان إبليس يطوف به ويتعجب منه، ففي بعض الأيام بصق عليه، فوقع بصاقه في موضع السرة منه، فقطع موضع البصقة منه فألقي، فخلق منه الكلب الأسود[1].

فإن ثبت هذا صح أن في الكلب الأسود طبيعة من الشيطان، لأجل تلك البصقة، وإن كان المخلوق من بصقة إبليس كلبا غير أسود، فلعله انضم إلى الأسود خصيصة كملت بها شيطنته، فاختص بما ذكر من قطع الصلاة وتحريم صيده [2]، ونحوه.

الثالث: قال الخطابي: في قوله: "تطلع الشمس بين قرني الشيطان"[3] هذا

(١) لم تطبع الأجزاء الأربعة الأولى من المنتظم، وأظن أن مخطوطاتها مفقودة.

(٢) هذا مذهب الحنابلة: الطوفي وابن قدامة وغيرهما. وهو مذهب أحمد، لما سبق من أن الكلب الأسود شيطان، وأباح أبو حنيفة ومالك والشافعي صيده لعموم قوله تعالى: ﴿**وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ**﴾. [المائدة: ٤]. ولعموم حديث: (وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل، وما صدت بكلبك غير المعلم فأدركت ذكاته فكل). [أخرجه البخاري في الذبائح، باب صيد القوس]. وللقياس على غيره من الكلاب. [انظر المغني ٨/ ٤٤٧، ونيل الأوطار ٩/ ٤ ـ٦].

(٣) الحديث أخرجه البخاري فى كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده ومسلم في كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات الخمس، وفي كتاب صلاة المسافرين، باب الأوقات التى نهى عن الصلاة فيها. وأبوداود في كتاب الصلاة (التطوع)، باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة. والنسائي في المواقيت، باب إباحة الصلاة إلى أن يصلى الصبح، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ماجاء في الساعات التي تكره فيها الصلاة، وأحمد في المسند (٢/ ١٣).

من ألفاظ الشرع التي أكثرها ينفرد هو بمعانيها، ويجب علينا [1] التصديق بها والوقوف عند الإقرار بأحكامها والعمل بها [2].

١٤٥م قلت أنا"/ والاختلاف في أن هذا [3] معقول المعنى، أو هو تعبد، اختلف الفقهاء فيما لو اتفق أن مر بين يدي المصلي شيطان حقيقى. هل يقطع الصلاة أم لا؟ [4] على وجهين:

٢٠٩أ أحدهما: يقطعها [5]، لمقتضى تعليله أن/ الكلب الأسود شيطان.

والثاني: لا. لأنا لا نعقل ما معنى شيطنته فهو إذن تعبد نتلقاه بالتسليم. والتعبدية [6] فرع المعقولية، وحيث لا معقولية فلا تعبدية [7].

[التورية والمعاريض] وذكر عن ابن قتيبة [8] في مختلف الحديث قال [9]: "وقد رخّص في

---

(١) فى (أ): عليها.

(٢) بها: سقطت من (أ). والكلام في معالم السنن بهامش سنن أبي داود (٢/ ٥٧) وقد نقله المؤلف بمعناه.

(٣) في (أ): "والاختلاف في أنها معقول المعنى".

(٤) أم لا: سقطت من (أ).

(٥) في (أ): يقضيها.

(٦) في (م): والتعدية.

(٧) في (أ)، (م): فلا تعدية. وما أثبته من (ش).

(٨) تقدمت ترجمته في الدراسة ص: ١٧٧.

(٩) تأويل مختلف الحديث ص ٣٤-٣٥.

الكذب في الحرب لأنه [1] خدعة، وفى الإصلاح [2] بين الناس، وفي إرضاء الرجل أهله، ورخص [3] أن يوري في يمينه إلى شيء، إذا ظلم، أو خاف على نفسه. والتورية: أن ينوي غير ما نوى مستحلفه: . . . وجاءت الرخصة في المعاريض وقيل: "إن فيها مندوحة عن الكذب" [4].

قلت: هذه أحكام صحيحة في الإسلام. وقد سبق الكلام على أنواع الكذب [5].

وأما التورية والمعاريض فكما قال إبراهيم عن زوجته: إنها أختي. وعني باعتبار الأب الأبعد، أو في الإسلام. وكذلك إسحق.

وفي الحديث النبوي الصحيح قال: "لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات" ماحل[6] بهن عن دين الله. ذكر قوله عن زوجته: "إنها أختي" وقوله لقومه: "إني سقيم" أي سأسقم. وقوله: « بل فعله كبيرهم هذا » [7] وهذه معاريض وسماها كذبا مجازا.

---

(١) في تأويل مختلف الحديث: لأنها. وهو الأصح.

(٢) فى (م): وفي الإصطلاع.

(٣) في تأويل مختلف الحديث: ورخص له.

(٤) مثل يضرب في هذا المعنى. قاله عمران بن حصين - رضي الله عنه -، ونصه: "إن في المعارض لمندوحة عن الكذب" اهـ. [مجمع الأمثال ١/ ١٣]. وجعله البخاري عنوانا لما ورد في معناه من النصوص، فقال: "باب المعاريض مندوحة عن الكذب". وذكره الطبري فى تهذيب الآثار (١/ ١٢١) أنه من قول عمر بن الخطاب. والله أعلم بالصواب.

(٥) انظر ص: ٦٧٩ من هذا الكتاب.

(٦) ما حل: أي دافع وجادل ومن معانيه: المكر بالحق [انظر: لسان العرب ١١/ ٦١٩، وإكمال الإعلام بتثليث الكلام ٢/ ٥٩٦]

(٧) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، بابُ واتخذ الله إبراهيم خليلاً، ومسلم في كتاب الفضائل، باب من فضائل إبراهيم، حديث ١٥٤، وأبوداود في كتاب الطلاق باب في الرجل يقول لامرأته "يا أختي"، والترمذي في تفسير سورة الأنبياء، وأحمد في المسند (٢/ ٤٠٣) ولم يذكره المؤلف بأحد ألفاظهم. إنما ذكره بمعناه.

قال: "حديث يكذبه النظر، والخبر: "إن الشمس تطلع على قرني شيطان فلا تصلوا لطلوعها [1]" فجعلوا للشيطان قرونا تبلغ [2] إلى السماء وجعلوا الشمس التي هي مثل الأرض مرات تجري بين قرنيه، وهم مع هذا يزعمون أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فهو في هذه الحال ألطف من كل شيء وفي تلك الحال أعظم من كل شيء، وجعلوا علة ترك الصلاة، في وقت طلوع الشمس طلوعها من بين قرنيه، وما على المصلي لله إذا / خرجت الشمس بين قرني الشيطان؟ وما في هذا مما يمنع من الصلاة لله؟. ٢١٠أ

[جسمية الشيطان]

قلت: الجواب عن هذا الحديث قد سبق [3] ، لكنه لم يوجه السؤال منه هناك كما وجهه ههنا فيحتاج أن نعيده فنقول: الجواب من وجوه:

أحدها: ما ذكر عن" إبراهيم الحربي [4] " وحسبك به إماما في معرفة

---

(١) انظر تخريجه في هامش ص: ٦٨٨ من هذا الكتاب.

(٢) في (أ): فبلغ.

(٣) انظر ص:٦٨٩ من هذا الكتاب.

(٤) أبوإسحاق إبراهيم بن إسحاق بن بشير الحربي، سمي بذلك لأنه جاوز قنطرة العتيقة من الحربية، وهو من تلاميذ الإمام أحمد، كان إماما في العلوم، زاهدا في الدنيا، كان يقول: من لم يجر مع القدر لم يتهن بعيشه ويقول: ماشكوت لأحد قط حمّى، وكان برأسي شقيقة خمسا وأربعين سنة ما أخبرت بها أحدا قط، لي عشر سنين أبصر بفرد عين ما أخبرت به أحدا، توفي سنة خمس وثمانين ومائتين للهجرة ببغداد، وكان قبره ظاهرا يتبرك به الناس وهذا من ضلال القبوريين.

[انظر صفة الصفوة ٢/ ٤٠٥ ـ ٤١٠، وسير أعلام النبلاء ١٣/ ٣٥٦ ـ ٣٧٢].

الحديث ومعانيه ـ قال: "هذا تمثيل أي حينئذ يتحرك/ الشيطان ويتسلط، يعني ١٤٦م
حيث يرى الكفار قد أشركوا / بالله وسجدوا للشمس في الشرق والغرب، وهم ١١٢ش
المراد بقرنيه" قال: "كذلك الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، أي يتسلط عليه، فيوسوس له، لا أنه يدخل جوفه" (١).

الوجه الثاني: جواب مفصل:

قوله: "جعلوا للشيطان قرونا تبلغ إلى السماء".

أما جعل القرون له فمبني على جسميته وقد أثبتناها قبل هذا، وإن كانت مادته لطيفة. وعندكم (٢) أن الملائكة منهم على صور البقر وعلى صور الأسد، وعلى صور النسور وعلى صور الناس. وإذا جاز هذا في الملائكة كان في الشياطين أجوز، لأن الجميع مشترك في التجرد عن المادة عند الفلاسفة (٣) وفي لطافتها عندنا. وأما كون قرونه تبلغ إلى السماء فلم نقل به، ولا هو لازم لقولنا، بل يجوز في رأي العين أن تخرج الشمس بين جبلين، بل أكمتين، بل جدارين صغيرين بل انسانين بل من بين قرني ثور متباعدين قليلا، كما تقرر في قوله (٤): ﴿... تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ...﴿٨٦﴾﴾ (٥).

---

(١) لم أجد هذا القول في كتاب الحربي: غريب الحديث، فلعله من أقواله التي سمعت منه ولم يذكرها في كتابه، أو فيما لم يطبع منه أو أنه ليس من قول الحربي، لأن المؤلف ليس جازما في نسبته له. وقد ذكر الخطابي نحوه في غريب الحديث (١/ ٧٢٥ـ ٧٢٦).

(٢) في (ش)، (م): وعندنا.

(٣) انظر هامش ص ٤١١، وص ٤٣٩ من هذا الكتاب.

(٤) انظر ص: ٣٦٠ ـ ٣٦٤ من هذا الكتاب.

(٥) في (ش)، (أ): "حامية" والآية في سورة الكهف: ٨٦.

قوله: " وهم مع ذلك يزعمون: أنه يجري من ابن آدم مجرى الدم".

قلنا: نعم ولذلك توجيهان:

أحدهما: / أن الشياطين كثيرة فالذي يجري من ابن آدم مجرى الدم هو ٢١١أ
قرينه الملازم له، كما سبق في قوله ـ عليه السلام ـ: "مامنكم أحد إلا معه شيطان[1]".

والذي تطلع الشمس بين قرينه شيطان آخر أكبر منه، فإن جنود إبليس كثيرون على أنواع وصفات مختلفة بينهم في أشغاله ومهامه، ولا يمتنع أنه يبعث بعض سحرة الشياطين العظيمي الخلقة أو غيرهم، فيقارن الشمس ويزينها في أعين الكفار بزينة صنم أو آلهة على جهة الشعبذة والتخييل فيسجدون لها لزينتها في أعينهم فإنا قد علمنا في بني آدم من يأتي من التخييلات بما لايشك الرائي في ثبوته في الأعيان، وهو سيماء [2] وتخييل، لا حقيقة له في الخارج، وإنما هي خيالات ذهنية تغلب وتقوى وتستولي حتى تغلب الأحكام الخارجية، فيبقى الإنسان كأنه نائم يقظان، وقد علم هذا بفعل سحرة فرعون حيث خيلوا أن حبالهم حيات تسعى.

الوجه الثاني: أن مادة الشيطان لطيفة، وقد جعل له من القابلية، والقوة ما
١٤٧م أنه/ يتشكل في أشكال مختلفة ويتصور في صور متباينة، فإن سلمنا أن الشيطان
المقارن للشمس هو الجاري من ابن آدم مجرى الدم وأنه كبير عظيم هائل الخلقة،

---

(١) سبق تخريجه في هامش ص: ٤٣٢ من هذا الكتاب.

(٢) السيماء أو السيمياء مثل الكيمياء وهو علم ظني معروف [لسان العرب ١٢/ ٥٣٠].

فلا يمتنع أن يكون يتشكل عند مقارنتها بشكل عظيم وعند جريانه من ابن آدم
بشكل صغير كما قرره "ابن الأشل" مطران "حمص" ـ وهو من فضلاء النصارى ـ
في أن خالق السموات والأرض ظهر لإبراهيم في صورة كبش، ولإسرائيل في
صورة رجل صارعه إلى الصبح ولموسى في صورة نار في عليقة (١) وظهر للناس
في صورة / المسيح فهذا ـ وإن كنا ننكره عليكم ـ لكنه يلزمكم لتجويزكم إياه أو ٢١٢
بعضكم ممن هو موافق لكم على مقالتكم أو بعضها، فما ذكرناه في الشيطان أولى
بالجواز، وأما الملائكة، فثبت ذلك فيهم في دين الإسلام فملك الموت: الدنيا بين
عينيه كدارة درهم (٢) ، ثم إنه جاء إلى موسى في صورة رجل فأراد قبض روحه،

---

(١) العليق: نبات يتعلق بالشجر ويلتوي عليه. وقيل: شجر من شجر الشوك لا يعظم، وإذا نشب فيه شيء لم يكد يتخلص من كثرة شوكه وشوكه حجز شداد. ولذلك سمي عليقا. وزعم بعض الناس أنها الشجرة التي آنس الله موسى عليه السلام فيها النار وليس مع أحد دليل قاطع بذلك والله أعلم. [انظر تهذيب الأسماء واللغات ٤/٣٨، ولسان العرب ١٠/ ٢٦٥، ومختار الصحاح ص: ٤٥٠].

(٢) لم أجد هذا الأثر فيما اطلعت عليه من كتب السنة، ولكن وجدت عند السيوطي في كتابه الحبائك في أخبار الملائك ص ٤٢ ـ ٤٣، عددا من الأخبار قريبة المعنى بهذا ومنها ما أخرجه عن ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ في العظمة، وفيه: "... فقال يا ملك الموت ماتصنع إذا كانت نفس بالمشرق ونفس بالمغرب ووقع الوباء بأرض والتقى الزحفان فكيف تصنع قال أدعو الأرواح بإذن الله فتكون بين أصبعي هاتين. قال: ودحيت له الأرض فتركت مثل الطست يتناول منها حيث يشاء" والذي يظهر أنه وكل الآثار في ذلك من الإسرائيليات المردودة. والله أعلم.

ففقـأ موسى عينه (١) ، وجبريل تراءى للنبي ﷺ في أول الأمـر، قد ملأ ما بين المشرق والمغرب (٢). ثم كان يأتيـه بعد ذلك في صورة دحـية الكلبي (٣) ـ رجل أعرابي ـ / وجـاءه مرة في صـورة شاب أبيض الثـياب، يسـأله عن معـالم الدين ١١٣ش

---

(١) أخرج مسلم في كتاب الفضائل، باب من فـضائل موسى ـ عليه السلام ـ حديث ١٥٧، عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قـال: "أرسل الله ملك الموت إلى مـوسى ـ عليه السـلام ـ، فلما جـاءه صكه ففـقأ عينه فرجع إلـى ربه فقال: أرسلتني إلى عبـد لا يريد الموت. قال فرد الله إليـه عينه وقال: ارجـع إليه فـقل له: يضع يده على متن ثور، فله بما غطت يده بكل شـعرة سنـة قال أي رب! ثم مه؟ قال: ثم الموت. قال: فالآن. فسأل الله أن يدنيـه من الأرض المقدسة رمية الحجر. فقال رسـول الله ﷺ: (فلو كنت ثمّ لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثـيب الأحمر). وأخـرجه كـذلك البخـاري في كـتاب الجنائز، باب مـن أحب أن يدفن في الأرض المقدسـة أو نحوها، وفي الأنبياء، باب وفاة موسى وذكره بعد، وأخرجه النسائي في آخر الجنائز. وأحمد في المسند (٢/ ٣١٥، ٣٥١، ٣٥٥).

(٢) أخرج البخاري في كتاب بـدء الخلق، باب إذا قال أحدكم" آمين" والملائكة في السماء. . . ، عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت: "من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم، ولكن قد رأى جبريل في صورته وخلقـه سادا مـابين الأفق" وأخرجه مـسلم بنحوه في الأيمان، باب مـعنى قول الله: ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ . . .﴾[النجم: ١٣]، حديث ٢٨٧، ٢٩٠، والتـرمذي في تفسيـر سورة النجم، بألفاظ متعددة. وأحـمد في المسند (١/ ٣٩٥) ولفظه: "رأى رسول الله ـ ﷺ جبريل في صورته وله ستـمائة جناح كل جناح منها قد سـد الأفق. . ." وفي (١/ ٤٠٧) بمعنى ألفاظ البخاري ومسلم والترمذي، وفي الموضوع أحاديث كثيرة غير هذه.

(٣) ترجمته في هامش ص ٥٢٩، وقـصة مجيء جبريل بصورته في صحـيح مسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء . . . ، حديث ٢٧١، عن جـابر: " . . .ورأيت جبريل عليه السـلام. فإذا أقرب من رأيت به شبها دحية، وفي رواية: "حبة بن خليفة" وفي مسند أحمد (٣/ ٣٣٤) بلفظ مسلم وفي (٢/ ١٠٧) عن ابن عمر بلفظ: " . . .وكان جبريل يأتي النبي ﷺ في صورة دحية" .

ليتعلمها المسلمون [1].

ثم هذا مما لا يمتنع عقلا أن تكون المادة منطبعة لطيفة تقبل توارد الأشكال عليها، كبندقة شمع [2]، إن شئت صورتها فرسا أو فيلا أو خنزيرا أو شجرة، كبيرا ذلك أو صغيرا، وكالنور والماء إذا وجدا محلا فسيحا انبسطا فيه كشعاع الشمس في الفضاء، والماء في البحار، وإذا اكتنفتهما الأجرام الكثيفة انقبضا كالنور في كوة البيت [3]، يرى دقيقا ضئيلا، والماء في ساقية الدولاب [4]، وأنبوب القصب [5] ونحوه يرى دقيقا قليلا. فهذا أنهى ما تصل إليه عقول البشر [6] في هذا من التقريب والتمثيل ووراء ذلك أمر لا يرام جليل.

---

(١) تمثل جبريل ـ عليه السلام ـ بصورة رجل أعرابي أو في صورة رجل من المسلمين، أو في صورة شاب أبيض الثياب. جاء في أحاديث متعددة منها: ما أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل للنبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان، وعلم الساعة...، ومسلم في كتاب الإيمان، الحديث الأول والخامس والسابع منه، والترمذي في كتاب الإيمان، باب ما جاء في وصف جبريل ـ عليه السلام ـ للنبي ﷺ الإيمان والإسلام، والنسائي في كتاب الإيمان وشرائعه، باب صفة الإيمان والإسلام، وابن ماجه في المقدمة، باب الإيمان، وأحمد في المسند (١/ ٢٧، ٥١، ٥٢) وفي (٢/ ٤٢٦) وفي (٤/١٢٩، ١٦٤).

(٢) بندق شمع: البندق الذي يرمى به، والشمع: الذى يستصبح به، أو المزاح واللعب. [انظر لسان العرب ٢٩/١٠، ٨/ ١٨٦، والمصباح المنير ١/ ٣٨٢].

(٣) الكوة: الثقب والفتحة في حائط البيت .[انظر المصباح المنير ٢/ ٦٦٠ ومختار الصحاح ص: ٥٨٥].

(٤) الدولاب: المنجنون التي تديرها الدابة، ويستقى به الماء، وهي فارسية معربة.
[انظر المصباح ١/ ٢٣٦، وتهذيب الأسماء واللغات ٣/١٠٦].

(٥) القصب: كل نبات يكون ساقه أنابيب وكعوبا. وكل عظم أجوف فيه مخ، وأنابيب من جوهر.
[انظر المصباح المنير ٢/٦٠٨، ومنال الطالب ص ٢٠٧، ومختار الصحاح ص ٥٣٦].

(٦) في (ش): النبيين.

الوجه الثالث: ماسبق من قول الخطابي [1]: أن قوله: "بين قرني الشيطان" من ألفاظ الشرع التي أكثرها ينفرد بمعانيها، ويجب علينا التصديق بها، والوقوف عند الإقرار بأحكامها، والعمل بها يعني التسليم المحض والتقليد الصرف/ـ بناء ٢١٣أ
على ماسبق [2] من قول" أرسطو" وغيره [3]: "إن عقولنا عند أحكام المبادىء الأولى[4] كالخفاش عند شعاع الشمس".

قوله: "جعلوا علة ترك الصلاة لله: طلوع / الشمس بين قرني الشيطان ١٤٨م
وليس مناسب".

[الأوقات التى ينهى فيها عن الصلاة]

قلنا: قد سبق جواب هذا بأن من أصول شريعة الإسلام المبالغة في خلاف الكفار، فيما لم يرد شرعنا بوقفه، حتى في [5] التشبه بهم ولو أدنى مشابهة ولا شك أن عند طلوع الشمس يسجد لها الكفار فتكون في الصلاة حينئذ مشابهة لهم.

قلت: وهذا سؤال يورده المسلمون على هذا الحديث ومع التحقيق لا جواب عنه إلا بنسبه إلى التعبد المتلقى بالقبول. وذلك لأنا لا نجد سببا ظاهرا نعلل به منع الصلاة عند طلوع الشمس إلا ماذكرناه من مشابهة الكفار لكنه يعارض بأن في الصلاة حينئذ مخالفة للشيطان وحزبه ومراغمة لهم أشد من التشبه بهم.

---

(١) انظر ص: ٦٨٧ - ٦٨٩ من هذا الكتاب.

(٢) انظر ص: ٢٣٧ - ٢٣٩ من هذا الكتاب.

(٣) في (أ): أو غيره.

(٤) في (أ): الأول.

(٥) في (أ): حتى مات في التشبه بهم.

وقد حكي في مناقب" معروف الكرخي [1]" أنه كان يمر عليه اليهود، يوم السبت إلى" الكنيسة" فقال في نفسه: إن هؤلاء يكفرون بالله في هذا اليوم كفرا عظيما، فلأخالفنهم بأن أقطع هذا اليوم بالصلاة والصوم فجازاه الله على ذلك بأن جعل زيارته يوم السبت، فيهرع إلى ضريحه خلق عظيم فيه على الخصوص [2].

ولأن وفاق الكفار بالصلاة عند طلوع الشمس بالصورة الفعلية وخلافهم بالقصد والنية لأنهم يعبدون الشمس ونحن نعبد الله وقد قال الله تعالى [3]:

---

(١) أبو محفوظ: معروف بن فيروز الكرخي الزاهد المتصوف، من موالي علي بن موسى الرضي الكاظم. ولد في كرخ ببغداد، ونشأ بها، وكان أبواه نصرانيين، فأسلماه إلى مؤدبهم فكان المؤدب يقول: قل إن الله ثالث ثلاثة. فيقول معروف: بل هو الواحد، فيضربه المؤدب ضربا شديدا ويصيح معروف: أحد أحد. حتى ضربه يوما ضربا عظيما فهرب على وجهه. فكانت أمه تبكي وتقول: لئن رد الله عليّ ابني معروفا لأتبعنه على أي دين كان. فقدم معروف بعد سنين فسألته أمه عن دينه فقال: الإسلام. فأسلمت وأسلم أبوه وإخوته. توفي - رحمه الله - ببغداد سنة مائتين وقيل غير ذلك.

[انظر تاريخ بغداد ١٣/ ١٩٩، وسير أعلام النبلاء ٩/ ٣٣٩، وصفة الصفوة ٢/ ٣١٨، وشذرات الذهب ١/ ٣٦٠].

(٢) لم أعثر على هذه المنقبة فيما بين يدي من المراجع، لكن لعل الطوفي نقلها مما كتبه ابن الجوزي في مناقب معروف فقد كتب في ذلك أربع كراريس. [انظر سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٤٣].
قلت: زيارة قبر معروف يوم السبت ليست منقبة له لأن زيارة قبور الصالحين للتبرك بها غير جائزة وهي فعل مذموم إلا إذا كانت الزيارة للاتعاظ والاعتبار وتذكر الموت وتذكر جهاد الصالحين منهم الذين جاهدوا في الله حق جهاده والسلام عليهم والدعاء لهم. أما قصد القبور لغير ذلك فلا يجوز. والله أعلم.

(٣) عبارة: "لأنهم يعبدون. . .قال الله تعالى"كررها الناسخ بعد قوله تعالى "ولا للقمر".

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (٣٧)﴾ (١). ٢١٤أ

فالاعتبار هنا (٢) بالقصد والنية، لا بالمشابهة الصورية (٣).

فإن قيل: لما تعارض عندنا مفسدة المشابهة، ومصلحة المراغمة غلب الشارع جانب مفسدة المشابهة لأن الخطاب كان في صدر الإسلام والقوم (٤) قريبو عهد بالجاهلية. فمنعهم من الصلاة حينئذ تنفيرا عن المشابهة، مبالغة في تكريه الكفر

---

(١) سورة فصلت، آية: ٣٧.

(٢) في (م): ها.

(٣) قلت: الأولى الجمع بين الأمرين: القصد والنية، والمشابهة الصورية والجمع بين الحكمة التعبدية وعدم مشابهة الكفار لما في قول النبي ﷺ: "صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى طلوع الشمس حتى ترتفع. فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان. وحينئذ يسجد لها الكفار. ثم صل. فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرمح. ثم اقصر عن الصلاة. فإن حينئذ تسجر جهنم. فإذا أقبل الفيء فصل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلي العصر. ثم اقصر عن الصلاة حين تغرب الشمس، فإنها تغرب بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار".

[أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين باب إسلام عمرو بن عبسة، حديث ٢٩٤، وأخرجه أبوداود في كتاب الصلاة" التطوع" باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة، حديث رقم ١٢٧٧، والنسائي في كتاب المواقيت باب النهي عن الصلاة بعد العصر، وأحمد في المسند (٤/١١١، ١١٢، ٣٨٥]. وهذا لفظ مسلم.

(٤) في (أ): والقوة.

وشعاره إليـهم، ثم صار [1] ذلك سنة متبـعة، كالرمل [2] زالت حكمته السـببية وبقيت صورته السنية.

قلنا: جوابه من وجهين:

١١٤ش أحدهما: أن تنفيرهم من الكفر وتكريهه إليهم / بأمرهم بمراغمته ومناقضة أهله بعبادة الله [3] عبادة أبلغ.

الثـاني: أن ذلك منقوض بصـلاة الفرض. فـإنه أجازها لهم، وهي جـائزة بالاجماع في تلك الأوقات المنهي عن التطوع فيهـا. مع أن مشابهة الكفار الصورية

١٤٩م موجودة [4] / فإن قـيل: الفرض واجب فلا يتـرك حق لباطل [5] قلنا: والتطوع مندوب فلا يترك حق لباطل، وخصيصة الوجوب لا تصلح فارقا فبان بهذا البحث والتقرير: أن هذا الحكم وأمـثاله مما يتلقى عن الشرع بالقبول ولا يصـادم بتصرفات العقـول، ولا شك أن دين الإسلام مشـتمل على الأحكام التـعبدية والمعـقولة [6] العلية كما قررته في" القواعد الصغرى" وبنيت الحكمة فيه على الوجه الأجل.

---

(١) فى (م): "وشعاره، لكنهم بمرصاد ذلك...".

(٢) الرمل: إسراع المشي مع تقارب الخطا دون الوثوب والعدو، وهو الخبب.

[انظر تهذيب الأسماء واللغات ٣/١٢٨].

(٣) في (ش)، (م): "بعبادة الله حين عبادة غيره أبلغ".

(٤) في (م): موجودية، وفي (ش): لموجودة.

(٥) في (أ): الباطل.

(٦) في (ش): المعقولية.

[إثبات نصوص الصفات على مايليق بالله]

وذكر حديث أبي هريرة وأبي ذر: "من تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا، ومن أتاني يمشي أتيته هروله [1]".

قلت: ووجه سؤاله منه: أن ظاهره / التجسيم.

1215أ

قلت: وقد سبق تقرير قاعدة هذه الأحاديث.

ثم الجواب عن هذا من وجهين:

أحدهما: أن الحديث مؤول عندنا على التقرب بالرحمة واللطف والإكرام، كما يقال: فلان قريب من السلطان، والأمير [2] قريب من فلان يعنى تقارب القلوب والمنزلة [3]، وأنا وإن كنت أثريا في آيات الصفات وأخبارها، إلا أن

---

(١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨]...وباب ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه، وأخرجه مسلم في كتاب الذكر، باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى، حديث ٢٠، ٢١، ٢٢، وفي أول كتاب التوبة حديث ١ وأخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب حسن الظن بالله، وابن ماجه في كتاب الأدب، باب فضل العمل، وأحمد في المسند (٢/ ٤١٣، ٤٨٠، ٤٨٢، ٥٠٩، ٥٢٤، ٥٣٤) وفي مواضع أخرى.

(٢) فى (أ): والأمر.

(٣) هذا ما ذهب إليه النووي في شرح صحيح مسلم ٢/١٧، بل ذهب إلى أنه تستحيل إرادة الظاهر، وابن حجر في الفتح (١٣/٥١٣) وغيرهما من العلماء الذين وافقوا الأشاعرة في تأويل هذه الصفة: والذي عليه أهل السنة أن الصفة لا تنفك عن الذات =

المجـاز [١] عنـدي فـي هـذا الحديـث ظاهر غـالب، فلا يتوقف في تأويله إلا جامد [٢].

وتحقيق الكلام في هذا المقام: أن النصوص في الصفات من حيث السند على ثلاث طبقات: صـحيح مجمع على صـحته بين أهل النقل، وضعـيف متفق على ضعفه، ومختلف في صحته.

= فقرب الرحمة من العباد معناه أنه سبحـانه قريب منهم بذاته وصفته، كما أنه سبحانه ينزل في الثلث الأخيـر من الليل، ويدنو من أهل عرفة عـشية عرفـة، وكل ذلك على مايليق به سبـحانه وتعالى ولا يلزم منه خلو عـرشه سبحـانه، ولا اتحاده بهم ولا مخـالطته لهم ولا يعلو شيء من المخلوقات عليـه بل مع نزوله أو قربه لا ينفك عن كمـال علوه ومعلوم أنه لا يلزم في حق الرب وصفاته مايلزم في حق العباد بصفاتهم، ومثال الطوفي غير مسلم فلا يلزم من قولنا: فلان قريب من السلطان: تقارب القلوب، وتقارب القلوب مما لا يظهر لنا نحن المخلوقين لكن إذا قلنا: فلان قريب من السلطان فـإنه يتبادر إلى الأذهان تقـارب الذوات، والله قريب من العبـد المؤمن بلطفه وإحسانه ورحمته وذاته على ما يليق به سبحانه.

[انظر للاستـزادة: مختصـر الصواعق المرسلة ٢/ ٢٦٥ ـ ٢٧٣، ومجمـوع فتاوى ابن تيمـية ٥/ ٢٢٦ـ ٥١٣].

(١) في (م): المختار.

(٢) هذا بناء على ظن أن التقـرب والهرولة قطع المسافـة كما هو الحـال في حق المخلوقين، والحديث يدل بظاهره على تقرب الله من عبده الصالح ليس بقطع المسافـة بدليل أنه ذكر مقابلة مشي العبد وتقربه بأنواع العبادة والقرب وليس ذلك بقطع المسافة إلى الله. فهو تعبير عن قرب الله إلى عبده وتقرب العبد إلى ربه فهو قريب سبحانه ممن تقرب إليه بالدعاء وغيره من الطاعات.

فالأول مما تثبت[1] به الصفات، والآخرين لا يعول عليهما في ذلك، في وقت من الأوقات [2].

ثم الحديث المجمع على صحته من حيث دلالة المتن على ثلاث طبقات: ماترجح فيه إرادة الحقيقة، وما ترجح فيه إرادة المجاز، وما استوى فيه الأمران.

فالأول: كحديث الساق [3] والقدم [4] والأصابع [5] ونحوه فهذه إرادة المجاز فيها مرجوحة فحكمها أن تحمل على حقائق لائقة بالباري - جل جلاله - ولا يلزمنا تعيين كيفيتها كذاته سبحانه أثبتنا وجودها ونحن عن تفاصيل أحكامها بمعزل، والثاني: كهذا الحديث قوله: "من تقرب مني تقربت منه" وقوله: " قلوب

---

(١) في (ش): ثبت.

(٢) قلت: ما اختلف في صحته يتوقف فيه حتى تعرف صحته أو ضعفه فما تبينت صحته عولنا عليه في باب الصفات، وما عرف ضعفه لم نعول عليه في شيء من ذلك والله أعلم.

(٣) أخرج البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣] عن أبي سعيد في حديث طويل: "... فيأتيهم الجبار في صورة غير صورته التي رأوه فيها أول مرة فيقول: أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا، فلا يكلمه إلا الأنبياء، فيقول: هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها؟ فيقولون: الساق. فيكشف عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن..." اهـ.

(٤) أخرج البخاري في كتاب الأيمان والنذور، باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته عن أنس - رضي الله عنه - عن النبي - ﷺ -: "لاتزال جهنم تقول هل من مزيد، حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول: قط قط. وعزتك، ويزوى بعضها إلى بعض". وأخرجه مسلم بنحوه في كتاب الجنة باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء. حديث ٣٧، والترمذي في تفسير سورة (ق)، وأحمد في (٢/٣٦٩، ٥٠٧)، (٣/١٣).

(٥) سيأتي ذكر حديث الأصابع وتخريجه قريبا - إن شاء الله -.

الخلق بين اصبعين من أصابع الله يقلبـها كيف شاء [١] "و" الحجر الأسود يمين الله فى الأرض [٢] " وقوله: "ساعد الله أشد" وموسى الله أحد [٣] " ونحوه. فإن المجاز فيه راجح وحكمه: التأويل على ما ترجح فيه [٤] ، كقوله: ﴿ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ

---

(١) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء، حديث ١٧، عن عبدالله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول: "إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء" وأخرجه الترمذي في القدر، باب ماجاء أن القلوب بين اصبعي الرحمن، بنحو لفظ الطوفي، وفي كتاب الدعوات، باب ٩٠ بترقيم إبراهيم عطوة بغير اللفظين، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، وأحمد في المسند (١٦٨/٢، ١٧٣) وفى (٢٥١/٦، ٣٠٢، ٣١٥) بألفاظ مختلفة. والحديث فيه إثبات الأصابع لله على ما يليق به كما تقدم فى قول الطوفي قريبا.

(٢) رواه الطبراني في معجمه، وابن عدي وابن خلاد وغيرهم، وذكره ابن الجوزي في العلل وقال: "حديث لا يصح" والعجلوني في كشف الخفاء، وقال: موقوف على ابن عباس، والألباني في الضعيفة، وبين وجه ضعفه وأقوال أهل الحديث في سنده. وقد أخرجه الحاكم في المستدرك (١/ ٤٥٧) وابن خزيمة في صحيحه بلفظ: "يأتي الركن اليماني يوم القيامة أعظم من أبي قبيس له لسان وشفتان يتكلم عمن استلمه بالنية، وهو يمين الله التي يصافح بها خلقه" وقال الذهبي فى التلخيص: "في سنده عبد الله بن المؤمل: واه".

[انظر العلل المتناهية ٢/ ٥٧٥-٥٧٦، وكشف الخفاء ١/ ٤١٧، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٦/ ٣٩٧، ٥٨٠، والترغيب والترهيب ٣/ ٣١، وسلسلة الأحاديث الضعيفة ١/ ٢٥٧].

(٣) انظر هامش ص ١٢٧ من قسم الدراسة.

(٤) بيّنت في قسم الدراسة ص ١٢٥ وما بعدها أنه لا مجاز في هذه الأحاديث، وأن حكمها أن تحمل على حقائق لائقة بالباري سبحانه. ولا ندرك كيفيتها فالحديث الأول قد سبق الكلام عنه قريبا، وأما حديث" الحجر الأسود يمين الله" فهو ضعيف لا يحتج به ولو صح ففيه من القرائن مايصرفه عن ظاهره. أما حديث: "قلوب الخلق بين اصبعين من أصابع الرحمن" فلا يلزم منه المماسة=

رَبِّكَ ... ﴿٢٧﴾ ﴾[1] فإنه متردد [2] بين الصفة الـوجيهة اللائقة بمنـصب الإلهية / ١٥٠م

وبين/ الرتبة الجاهية الراجعة إلى العظمـة الذاتية فحكم مثل هذا راجع إلى ترجيح ٢١٦أ

المجتهد في أحكام العقائد فإن غالب مسائلها من هذا وأشباهه اجتهادية لكنها أعلى رتبة من مسائل الفروع فهذا هو الطريق الذي أراه قصدا بين الإفراط والتفريط سالما من الخبط والتخليط ﴿وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ﴾.

= كما أن السحاب بين السماء والأرض من غير مماسة فليس فيه مايوجب التأويل واعتبار المجاز.

أما حديث: "ساعد الله أشد..." فإنه يتضح من سـبب الحديث وهو ما أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤/ ١٣٦-١٣٧) عن أبي الأحـوص عن أبيه قال: "أتيـت النبي ﷺ فصعّـد فيَّ النظر وصوّب وقال أرب إبل أو رب غنم؟ قال من كل قد آتاني الله فأكثـر وأطيب، قال فتنتجها وافية أعينها وآذاها فتجدع هذه فـتقول صرماء. ـثم تكلم سفيان بكلمة لم أفهـمها ـ وتقول: بحيرة الله فسـاعد الله أشد وموسـاه أحد، ولو شاء أن يأتيك بهـا صرماء أتاك..." الحـديث. قال البنا: رجاله ثقات، وقال في شرحه:

" معناه: لوشاء الله أن يخلقها ناقصة الأذن أو مشقوقتها لفعل، ولكنه خلقها كاملة الأعضاء فلا يجوز أن تعـمد إلى تشويهـها وقطع عضـو منها. وهذا موضع الدلالة من الحـديث"، [الفتح الرباني ١٦/ ٢٩].

قلت: فلو أثبتنا له سـبحانه ساعدا على مايـليق بجلاله كما أثبتنا له يدا"ورجـلا وعينا"... فلا محـذور في ذلك خاصة وقـد ثبت النص بذلك أما قوله: "مـوساه أحد..." فـهو على المعنى المتقدم عند البناء. والله أعلم.

(١) سورة الرحمن، آية: ٢٧.

(٢) في (أ): " منزل ددبين".

الوجه الثاني: أنه قد ثبت في التوراة أن آدم لما أكل من الشجرة انفتحت عينه وبان له أنه عريان فاستتر بالشـجر وجعل يخصف عليه الورق وسمع [١] حس الله يمشي في الجنة فـاختفـى منه فقال لـه، الله الرب: مالك يا آدم؟ قال: أنـا عريان أستحي منك وسمـعت حسك تمشي فاستحيت / فقـال: "لعلك أكلت من شجرة معـرفة الخير والشـر؟ قال: نعم" [٢]، وقد سبق ذلك[٣]. فهذا تصريح بأن الله يمشي والمجاز فـيه مرجوح جدا، فـما تنكر [٤] علينا من حديث المجـاز فيه راجح جدا، هذا ما هو إلا عناد ولو وقع لارتفع الخلاف.

قال: وفي حديث أبي هريرة: "من يقم ليلة القدر إيمانا واحتسابا [٥] غفر له ماتقدم من ذنبه [٦] " وذكر حديث: "من صام رمضـان إيمانا واحتسابا [٧] غفر له

[حث مح... - ﷺ - لا ... على طاع... الله]

---

(١) في (أ): وشمع.

(٢) انظر سفر التكوين، الأصحاح الثاني.

(٣) «وقد سبق ذلك» ليست في (ش).

(٤) في (أ): ينكر.

(٥) في (أ): واحتشاما.

(٦) أخرجه البخاري في أول فضل ليلة القدر، ومسلم في كتاب صلاة المسـافرين باب الترغيب في قيام رمضان وهو التروايح، حديث: ١٧٥، ١٧٦.

(٧) في (أ): واحتساما.

ماتقــدم من ذنبه [١] "، وقولــه: "إذا أمّن الإمام فـأمنّوا، فمن وافق تأمـينه تامين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه [٢] " وحديث سلمان: "من اغتسل يوم الجمعة، وتطهر بما استطـاع مـن طهـر" الحديـث إلـــى قولــه: " غفــر لــه مابينه وبين الجمعة الأخرى [٣] "وقوله: "حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغسل فيه رأسه وجسده [٤] " وحديث أبي عبس: [٥] " سمعت النبي يقول: "من

---

(١) أخرجه البـخاري في كتاب الصوم، باب من صـام رمضان إيمانا واحتسـابا، وفي أول فضل ليلة القدر، وفي أول التراويح. ومسلم في كـتاب صلاة المسافرين، باب الترغيب في قـيام رمضان، وهو التراويح، حـديث ١٧٥، ١٧٦، والترمذي فى أول باب فـي الصوم والنسائي في الصـيام، باب ثواب من قام رمضان وصامه. . . ، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ما جاء في قيام شهر رمضان، وأحمد في المسند (٢/ ٢٨٩، ٥٠٣).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأذان. باب جهر الإمام بالتأمين (١١١)، وفي كتاب الدعوات، باب التأمين، ومسلم في كتاب الصلاة، باب التسـميع والتحميد والتأمين، حديث ٧٢، وأبوداود في كتـاب الصلاة، باب التـأمين وراء الإمام، والترمـذي في كتاب الصـلاة، باب ماجـاء في فضل التأمين، والنسـائي في كتاب الافتتـاح، باب جهر الإمام بالتـأمين، وابن ماجه في كتـاب إقامة الصلاة، باب الجهر بآمين، وأحمد في المسند (٢/ ٢٣٨، ٤٥٩).

(٣) أخرجـه البخـاري فى كتـاب الجمعـة، باب لا يفرق بين اثـنين يوم الجمعـة (١٩) والدرامي فى الصلاة، باب فضل الجمعة والغسل والطيب فيـها، وابن ماجه في إقامة الصلاة، باب ماجاء فى الزينة يوم الجمعة، وقال في الزوائد: " إسناده صحيح، ورجاله ثقات"، وأحمد بمعناه في المسند (٣/ ٨١)، (٥/ ١٨١، ١٩٨، ٤٢٠).

(٤) أخرجـه البخاري في الجمـعة، باب هل على من لم يشهـد الجمعـة غسل من النساء والصبـيان؟، ومسلم في كتاب الجـمعة، باب الطيب والسواك يوم الجمعـة، حديث: ٩، وأحمد في المسند (٢/ ٣٤٢).

(٥) هو الصحابي أبوعبس: عبدالرحمن بن جـبر بن عمرو بن زيد الأوسي الحارثي، المدني البدري. مات سنة أربع وثلاثين في خـلافة عثمـان ـ رضي الله عنه ـ وصلى عليه. يقال: إنه كان فـيمن قتل كعب بن الأشرف.

[انظر الإصابة ٢/ ٣٩٤، ت (٩٥٠٩٦)، ٣/ ١٥٠، ت (٨٨٠)، والاستيعاب ٢/ ٨٢٧].

اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه / الله على النار [١] ". ٢١٧أ

وقوله: "من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه[٢]" وحديث أبي ذر قال: قال النبي ﷺ: «أخبرني جبريل بالحرة، قال: بشر أمتك أنه من مات لايشرك بالله شيئا دخل الجنة. قلت: وإن زنا وإن سرق؟ قال: نعم». كررها ثلاثا[٣]، حتى قال في الثالثة: (وإن شرب الخمر [٤]).

---

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجمعة، باب المشي إلى الجمعة (١٨)، والترمذي في كتاب فضائل الجهاد، باب ماجاء في فضل من اغبرت قدماه في سبيل الله، والنسائي في كتاب الجهاد، باب ثواب من اغبرت قدماه في سبيل الله، والدرامي في كتاب الجهاد، باب فضل الغبار في سبيل الله، وأحمد في المسند (٣/ ٣٧٩)، (٥/ ٢٢٥ ـ ٢٢٦)، (٦/ ٤٤٤).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الحج، باب فضل الحج المبرور، (٩٤، وفي كتاب المحصر، باب قول الله ﴿فَلا رَفَثَ﴾ [البقرة:١٩٧] (٩)، وباب قول الله ـ عزوجل ـ: ﴿وَلا فُسُوقَ وَلا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾، وأخرجه مسلم في كتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة ويوم عرفة، حديث: ٤٣٧، والترمذي فى كتاب الحج، باب ماجاء في ثواب الحج والعمرة، حديث: ٨١١، والنسائي في كتاب مناسك الحج، باب فضل الحج، وابن ماجه في كتاب المناسك، باب فضل الحج والعمرة، والدرامي في كتاب المناسك، باب في فضل الحج والعمرة، وأحمد في المسند (٢/ ٢٢٩، ٢٤٨، ٤١٠، ٤٨٤، ٤٩٤).

(٣) أخرجه بألفاظ متعددة غير هذا اللفظ الإمام البخاري في مواضع متعددة من صحيحه منها: أول الجنائز، وكتاب اللباس، باب الثياب البيض، حديث: ٥٨٢٧، وكتاب الرقاق، باب المكثرون هم المقلون، ومسلم في كتاب الإيمان باب من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة...، حديث: ١٥٣، ١٥٤ وفي كتاب الزكاة، باب الترغيب في الصدقة، حديث: ٣٣, ٣٤، والترمذي في كتاب الإيمان، باب ماجاء في افتراق هذه الأمة، حديث: ٢٦٤٤، وأحمد في مواضع من المسند منها (٥/ ١٥٩، ١٦١)، (٦/ ٤٤٢).

(٤) قوله: (وإن شرب الخمر) لم يخرج هذه الزيادة غير مسلم في الموضع السابق من الزكاة حديث: ٣٣.

وذكر النصراني: في لفظ آخر للحديث "قال لي جبريل: من مات من أمتك لايشرك بالله شيئا سيدخل الجنة ولم [1] يدخل النار [2] " وقوله: "لكل نبي دعوة يدعو بها، وأريد أن أختبىء دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة [3]".
وقوله: "لله تسعة وتسعون اسما، مائة إلا واحدا، / لا يحفظها أحد إلا دخل ١٥١م
الجنة [4] " وقوله: "من صلى البردين دخل الجنة [5]" وقوله: "من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين" الحديث إلى قوله: "كفرت عنه خطاياه [6] وإن كانت

---

(١) في صحيح البخاري: "أو لم يدخل النار".

(٢) هذا اللفظ أخرج نحوه البخاري. وسيأتي تخريجه.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب اختباء النبي دعوة الشفاعة لأمته، حديث: ٣٣٤، ٣٣٥، وله ألفاظ أخرى عنده في نفس الباب، والترمذي في الدعوات، باب فضل لا حول ولا قوة إلا بالله، حديث: ٣٦٠٢، والدرامي في كتاب الرقائق، باب إن لكل نبي دعوة، وأحمد في مواضع من المسند منها (٢/ ٢٧٥، ٣٨١، ٣٩٦) وله ألفاظ أخرى عنده.

(٤) هذا الحديث مؤخر في (ش) بعد الحديثين بعده. أخرجه البخاري في كتاب الدعوات، باب لله مائة اسم غير واحدة (٦٨)، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها حديث: ٥، ٦، وابن ماجه في كتاب الدعاء، باب في أسماء الله ـ عزوجل ـ، حديث: ٣٨٦٠، ٣٨٦١.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة الفجر (٢٦)، ومسلم في كتاب المساجد، باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما، حديث: ٢١٥، والدرامي في كتاب الصلاة، باب فضل صلاة الغداة وصلاة العصر، وأحمد في المسند (٤/ ٨٠).

(٦) في صحيح مسلم ومسند أحمد: "غفرت خطاياه...".

مثل زبد البحر [١] " وقوله: "قد حرم على النار من قال: لا إله إلا الله. يبتغي بذلك وجه الله [٢]".

ثم قال النصراني: "فقد ظهر أنه لم يوجد فيه شيء من الشروط الأربعة [٣] التي ينبغي - ولابد - أن توجد في النبي".

قلت: سرد هذا [٤] الخصم هذه الأحاديث، ولم يبين وجه سؤاله منها والذي فهمته من ذلك أنه أوردها إشكالا على وعد النبي أمته على الطاعات المذكورة مغفرة الذنب، ودخول الجنة، والتحريم على النار. إما استبعادا من هذا الخصم لذلك بناء على اعتقاده في المسلمين أنهم عنده كفار، أو على ماصح في السنة من دخول عصاة الأمة النار وإخراجهم بالرحمة والشفاعة، فيكون ذلك تناقضا في الأخبار [٥].

---

(١) أخرجه مسلم في كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته، حديث: ١٤٦، وأبو داود بغير هذا اللفظ في كتاب الصلاة، باب التسبيح بالحصى، حديث: ١٥٠٤، والنسائي بنحوه في كتاب السهو، باب نوع آخر من التسبيح بعد الصلاة، وأحمد في المسند (٢/ ٣٧١، ٤٨٣) والبخاري بمعناه في كتاب الدعوات، باب فضل التسبيح (٦٥).

(٢) طرف من حديث أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب المساجد في البيوت (٤٦)، وفي كتاب التهجد، باب صلاة النوافل جماعة (٣٦)، وفي كتاب الرقاق، باب العمل الذي يبتغى به وجه الله (٦).

(٣) الصدق والطهارة والإعجاز وحسن الشريعة وكمالها.

(٤) هذا: سقطت من (أ).

(٥) قلت: ويجوز أن يكون مراده بذلك ما حكاه الله عنهم في قوله تعالى: ﴿**وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلاَّ مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ**﴾ [سورة البقرة: ١١١] فاليهود يدعون بأن لا يدخل الجنة إلا من كان يهودياً. والنصارى تقول لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً.

والجواب: أن هذه الأحاديث صحيحة وأحكامها ثابتة عندنا ولا/ مطعن فيها ٢١٨أ
لطاعن. أما استبعاده لما وعدت به هذه الأمة بناء على سوء اعتقاده فيهم، فلا وجه له [١] إذ لا اعتبار به. إنما الاعتبار بالحجة. ثم هو معارض باستبعاد المسلمين ما يزعم النصارى: أن المسيح وعدهم به في قوله: "من عرفني وآمن بي كان معي عند أبي الذي في السموات [٢] " ونحوه.

فإن من آمن بالمسيح كإيمان النصارى / به في أنه: الله، أو ابن الله فهو كافر ١١٦ش
عند المسلمين، خالد في النار، قد حرم الله عليه الجنة [٣] . فلم كان اعتبار أحد الاعتقادين أولى من الآخر؟.

وأما دعواه التناقض فمردودة بأن هذه ظواهر وعمومات كانت في أول الإسلام وآخره قبل أن يكمل الإسلام وتتم أركانه وشروطه ومتقوماته. ثم لما كمل الإسلام صار غفران الذنوب ودخول الجنة والتحريم على النار متوقفا على كماله وتمامه، فمن أخل بجميع حقيقته كان كافرا، ومن أخل بشيء منه جوزي بحسبه، كما قال الزهري في قوله عليه السلام [٤]: "من قال لا إله إلا الله

---

(١) له: سقطت من (أ).

(٢) انظر انجيل يوحنا الأصحاح الثاني عشر.

(٣) قال الله تعالى: ﴿**لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ**﴾ [المائدة: ٧٢] [المائدة: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿**وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ** ...﴾ [التوبة: ٣٠].

(٤) «عليه السلام» زيادة من (ش).

حرمه الله على النار) [(١)] : "كان ذلك فى أول الإسلام قبل نزول الفرائض والأمر والنهي [(٢)]" .

قلت : وقد قال بعض أهل العلم: "إن المراد تحريم الخلود لاتحريم الدخول [(٣)] " جمعا بين الأحاديث. فأما اللفظ الذي ذكره وهو قوله: " من مات

---

(١) فى صحيح مسلم كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا، حديث ٥٣، " مامن عبد شهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله إلا حرمه على النار" اهـ، وفي صحيح البخاري كتاب العلم، باب من خص بالعلم قوما دون قوم. . . "٤٩" : "مامن أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقا من قلبه إلا حرمه الله على النار" اهـ.

(٢) وهو مروي عن جماعة منهم ابن المسيب ـ رحمه الله ـ [انظر شرح صحيح مسلم ١/٢١٩] ولكنه مردود بأنه مروي عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ وصحبته متأخرة وكانت الفرائض قد فرضت كالصلاة والحج والزكاة لأن إسلامه كان بعد خيبر سنة سبع من الهجرة. [انظر شرح مسلم ١/ ٢٢٠، وفتح الباري ١/٢٢٦].

(٣) انظر شرح صحيح مسلم ١/ ٢٢٠، وفتح الباري ١/٢٢٦. وقد ذكر العلماء وجوها وتأويلات أخرى غير ماتقدم، منها: أن ذلك خارج مخرج الغالب، إذ الغالب أن الموحد يعمل الطاعة ويجتنب المعصية. ومنها: أن المراد النار التي أعدت للكافرين لا الطبقة التي أفردت لعصاة الموحدين. ومنها: أن المراد بتحريمه على النار حرمة جملته لا تأكل مواضع السجود من المسلم كما ثبت في حديث الشفاعة أن ذلك محرم عليها. وكذا لسانه الناطق بالتوحيد. [فتح الباري ١/٢٢٦ ـ ٢٢٧]. قلت: يفسر هذا اللفظ الأحاديث الأخرى المشتملة على الصدق والإخلاص من قائلها. وتحريم النار على قائلها على حسب حاله عند الموت، فإن كان ذلك قبل نزول الفرائض فعلى ظاهر الحديث، وإن كان بعد نزول بعض الفرائض أو الفرائض وكمال الدين، فإن قوله لها لابد أن يتبعه العمل بمقتضاها. وهو ماكلف به من الدين. والله أعلم بذلك.

لا يشرك بالله شيئا سيدخل الجنة ولم [1] يدخل النار" فهذه الزيادة لا نعرفها في
شيء من دواوين [2] السنة، بل الذي صح في السنة: إثبات دخول الجنة لا نفي
١٥٢م دخول النار [3] ، ولا تنافي / بينهما لجواز أن يدخل النار بمعصيته [4]، ثم يخرج
منها فيدخل الجنة بطاعته [5] ، كما تواترت به أحاديث الشفاعة تحقيقا لقول [6] الله
٢١٩أ تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۝٨ ﴾ [7].

على أن هذا اللفظ إن صح وجب تأويله على أنه لم يدخل النار دخول خلود بخلاف المشركين فإنهم يدخلونها دخول خلود، وحينئذ رد الله كيد هذا الخصم، وتبين أن شروط النبوة الأربعة موجودة في محمد ـ ﷺ ـ.

---

(١) في صحيح البخاري: أو لم يدخل...

(٢) في (م): من داووين.

(٣) أخرج البخاري في كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة حديث: ٣٢٢٢ عن أبي ذر ـ رضي الله عنه ـ قال: قال النبي ـ ﷺ ـ: « قال لي جبريل: من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة أو لم يدخل النار. قال: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن. قلت: فلا داعي لا نكار هذا اللفظ من الحديث. ويمكن الجمع بين الأحاديث بأنه لا يدخل النار دخول خلود كما سيأتي. والله أعلم.

(٤) قال الله تعالى: ﴿ وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝٧١ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴾ . [سورة مريم: ٧١، ٧٢].

(٥) في (ش)، (أ): فيدخل النار بطاعته.

(٦) في (ش)، (أ): لقوله تعالى.

(٧) سورة الزلزلة: ٧ـ٨.

قال: "وينضم إلى ذلك في حـقه ماروى مسلم من حـديث أبي هريرة قال: "زار النبي قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، فقال: استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يؤذن لي [١] "وقال: "جاء رجل إلى رسـول الله ـ صلى الله عليه وسلم [٢] ـ فقال: يا رسول الله: أين أبي؟ قال: « إن أبي وأباك في النار [٣] ».

قلت: ولا محـذور في هذا، فإن إبراهيم الخليل ـ صلوات الله عليـه ـ كان أبـوه كافـرا، ولأن مـن قاعـدة الإسلام وغيره من الأديان [٤] أن الكفار في النار، وأبوا [٥] النبي كانا كافرين فحكم لهما بحكم الله فيهما. وهذا من أكبر الأدلة على صدقه لوجهين:

أحدهما: أنه ظهـر من قوم كفار يدعـو إلى الناموس الأعظم، فلو لم يكن صادقا لاتبع دين آبائه كغيره.

---

(١) أخرجـه مسلم في كـتاب الجنائـز، باب استئـذان النبي ﷺ ربه عـزوجل في زيارة قبـر أمه، حديث: ١٠٨، والنسـائي في كتـاب الجنائز، باب زيارة قبـر المشرك، وابن ماجـة في الجنائز، باب ماجاء في زيارة قبور المشركين حديث ١٥٧٢، وأحمد في المسند (٢/ ٤٤١).

(٢) صلى الله عليه وسلم : ليست في (م)، (ش).

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب بيـان أن من مات على الكفر فهو في النار...، حديث: ٣٤٧.

(٤) في (أ): من الأوثان.

(٥) في (أ): وأبو.

الثاني: أنه حكم لأبويه بالنار ولجده وعمه وكل قريب له، فلو لم يكن في غاية الصدق والأمانة والعدل حتى أنه يخبر بالحق على نفسه ولها لتعصب لقومه وقال: هم في الجنة ببركتي لا ختصاصي عند ربي، وكان يصدق في ذلك كما صدق في غيره.

قال: وقال أيضا: "ليت شعري ما فعل أبواي؟ فأنزل عليه [1] : ﴿...ولَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ (١١٩)﴾ [2]. ١١٧ش

قلت: هذا إن صح فجوابه ماسبق قبله، لكنه لا يصح لسياق [3] الكلام وهو قوله تعالى في سياق ذم اليهود والنصارى والكفار: / ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً ١٢٠أ وَنَذِيراً وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ (١١٩)﴾ بضم التاء [4] المثناة من تسأل على مالم يسم فاعله، فهو معنى قوله: ﴿..ولَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٣٤)﴾ [5] وقوله: ﴿قُل لَّا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٢٥)﴾ [6] وقوله: ﴿...فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا

---

(١) أخرجه الطبري في التفسير (١/ ٥١٦) من ثلاث طرق مرسلة، وذكر القرطبي في تفسيره (٢/ ٩٢) عن ابن عباس ومحمد بن كعب، وابن كثير في تفسيره أيضا (١/ ١٦٢) وقد تكلم العلماء في سند هذا الحديث.

(٢) سورة البقرة، آية: ١١٩.

(٣) في (أ): اسباق، وفي (ش): لا يصح لنا والكلام.

(٤) هذه قراءة الجمهور، وقرأ بعضهم ﴿ولا تسأل﴾ بفتح التاء. [انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ٢/ ٦٠٢، وتفسير ابن كثير ١/ ١٦٢].

(٥) سورة البقرة، آية: ١٣٤، ١٤١.

(٦) سورة سبأ. آية: ٢٥.

حُمِّلَ وَعَلَيْكُم مَّا حُمِّلْتُمْ ...﴿٥٤﴾﴾ [١] وقوله: ﴿...إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧﴾﴾ [٢] وقوله: ﴿...وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ...﴿١٦٤﴾﴾ [٣] ومعنى ذلك كله: أن عليك إنذارهم وليس عليك شيء من [٤] عقابهم، كما قال: ﴿... مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِّن شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِم مِّن شَيْءٍ ...﴿٥٢﴾﴾ [٥] وهذا عام في جميع الكفار.

١٥٣م نعم. قد قرىء ﴿لا تسأل﴾ على النهي له عن السؤال، / وهو محتمل لما ذكره هذا الخصم [٦]. والجواب عنه ماسبق.

[محمـ... ﷺ لا يع... من الغيب ما أطلعه ا... عليـه ...

وذكر النصوص التي تضمنت أنه لا يعلم الغيب كقوله [٧]: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ...﴿٩﴾﴾ [٨] وقوله: ﴿...وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ...﴿١٨٨﴾﴾ [٩].

---

(١) سورة النور، آية: ٥٤.

(٢) سورة الرعد، آية: ٧.

(٣) سورة الأنعام، آية: ١٦٤، وسورة الإسراء، آية: ١٥، وسورة فاطر، آية: ١٨، وسورة الزمر، آية: ٧.

(٤) «شيء من» ليست في (ش).

(٥) سورة الأنعام، آية: ٥٢.

(٦) انظر تفسير الطبري (١/ ٥١٥ ـ ٥١٦). وتفسير القرطبي (٢/ ٩٢)، وتفسير ابن كثير (١/ ١٦٢).

(٧) في (أ): لقوله.

(٨) سورة الأحقاف، آية: ٩.

(٩) سورة الأعراف، آية: ١٨٨.

قال: "فأخبر أنه لو كان يعلم الغيب لا جتلب الخير، واجتنب الشر، واستعد لكل أمر بما ينبغي له. وكقوله [(١)]: ﴿ ... لاَّ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلا ضَرًّا ... (١٨٨)﴾[(٢)] وقوله: ﴿وَلا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ... (٣١)﴾[(٣)] وقوله: ﴿قُلْ إِنِّي لا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلا رَشَدًا (٢١)﴾[(٤)] وقول عائشة: "من زعم أن محمدا يخبر بما يكون فقد أعظم الفرية على الله [(٥)]. والله يقول: ﴿قُل لاَّ يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ الْغَيْبَ إِلاَّ اللَّهُ ... (٦٥)﴾[(٦)].

قلت: هذا غير وارد بحمد الله - تعالى - فإن محمدا لم يدع أنه يعلم الغيب كله ولا أنه يعلم ما علم منه بنفسه، بل بإخبار الله له بذلك، كما قال الله
سبحانه: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا (٢٦) إِلاَّ مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ ١٢٢١أ
بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا (٢٧)﴾[(٧)].

---

(١) في (ش)، (أ): لقوله.

(٢) سورة الأعراف، آية: ١٨٨.

(٣) سورة هود، آية: ٣١.

(٤) سورة الجن. آية: ٢١.

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب معنى قول الله: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ [النجم: ١٣] حديث: ٢٨٧، والترمذي بنحوه في تفسير سورة الأنعام، حديث ٣٠٦٨.

(٦) سورة النمل، آية: ٦٥.

(٧) سورة الجن. آية: ٢٦.

وأما قول عائشة: "من زعم أن محمدا يخبر بما يكون" فلا أعرف هذا اللفظ إنما المشهور من رواية الترمذي وغيره أنهـا قالت: "ومن زعم أن محمدا يعلم ما في غد [(١)]" والمعنى متقارب، وكلامها محمول على ماذكرناه من التقييد، أي لا يعلم مافي غد ولا يخبر بما يكون من عند نفسه بل بإخبار الله له وهل كان النبي - ﷺ - إلا عبدا مأمورا [(٢)]؟.

ولم يكن إلها معبودا كما اعتقدتم في المسيح، ثم خفي عنكم ماتضمنه اعتقادكم الفاسد، من جهلكم المتزايد، فإن المسيح إن كان يعلم الغيب فكيف لم [(٣)] يعلم أنه يؤخذ فيقتل،/ فيختفي عنهم، لئلا يقع في الصلب والقتل؟. ١١٨ش

فإن قلتم: كان يعلم ذلك لكن هو سلم نفسه ليفتدي الخلق من العذاب بنفسه.

قلنا: نتابعكم على جهلكم في هذا، ونسلمه لكم، لكنه لما بات ليلة في الجبل ساهرا يصلي ويدعو أباه من الموت، ويعبر عنه كأسه.

---

(١) لفظ مسلم في الموضع المشار إليه سابقا: "قالت ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية... "الحديث.

(٢) قال ﷺ: « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله" [أخرجه البخاري في عدة مواضع منها: كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [سورة مريم ١٦]. وأحمد في المسند (١/ ٢٣، ٢٤، ٥٥)].

(٣) لم: سقطت من (م).

يرد عليكم إذ من يجود بنفسه هذا الجود، كـيف يجزع هذا الجزع ويشح بنفسه هذا الشح، ويستسعد بالتلاميذ أن يساهروه، ويسألوا معه تعبير [١] كأس الموت عنه؟.

سامحناكم في هذه، لكنـه لو كان يعلم الغيب ـ كما زعـمتم ـ فلا يخلو في سؤاله تعبـير كأس الموت عنه، إما أن يكون علم أنـه يجاب في سؤاله أو لا يجاب/ والأول باطل لوقوع الأمر بخلافه، فما علم الغيب في هذه القضية[٢]. ١٥٤م
والثاني: يوجب أن سؤاله كان عبثـا لا يليق برعاع الناس فضلا عن الأنبياء على رأينا فـيه. فـضـلا عن ابن الله أو الله، خالق السـمـوات والأرض على رأيكم الفاسد فيه.

ثم نقول لكم: من [٣] من الأنبياء/ علم الغيب لذاته؟ آدم لما أخرج من الجنة؟ ٢٢٢أ
أو إبراهيم لما امـتحن بذبح ولده؟ أو إسـحق لما أوهمه ابنه يعـقوب أنه ابنه الـعيص، فأخذ بكوريتـه وجعل يخبر [٤] في أمره، ويقول: " الصوت صـوت يعقوب واللمس لمس العيص" [٥] ؟ أو يعقوب لما جرى ليوسف ما جرى وهو يظنه ميتا؟ أو موسى لما

---

(١) في (ش): للقضية.

(٢) في (م): في تعبير.

(٣) (أ): "لكم من الأنبياء".

(٤) في (أ): " يخير في أمره" . وغير واضـحة في (م). وما أثبته من (ش) ولعل الصواب يتحير.

(٥) في التراجم الحديثة: "عيسو" انظر سفر التكوين الأصحاح السابع والعشرين.

أرسل فرعون الذبّاحين خلفه [1] ليقتلوه؟ فلو لم يبادر رجل مؤمن فأنذره حتى هرب لفات فيه الفائت.

ما أقل عقل هؤلاء القوم الضلال، بل ما أقل من يتعجب من قلة عقولهم بعد ما يعلم منهم ما هم عليه. إنما الأنبياء عبيد الله يعلمهم ما لا يعلمون وما لا يعلمهموه لا يعلموه.

قال: "وينضم إلى ذلك وعده للمسلمين يوم أحد بالنصر على عدوهم، فكان بخلاف ما أخبرهم. فقتلوا وهزموا وجرح هو وانكسرت رباعيته، ودخل حلق المغفر [2] في وجهه ثم لما تبين كذبه اعتذر إليهم بقوله: ﴿وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ... (١٤٦)﴾ [3] الآية.

قال: " واعتذاره أقبح من خلف وعده، لأنه باطل. فإن الأنبياء المتقدمين على نوعين:

أحدهما: جاءوا باللين والملاطفة والخشوع مثل حزقيال وارمياء وأشعياء ونحوهم لم يحاربوا أحدا، ولا خاصموه، بل أعداؤهم الكفار استضعفوهم
١١٩ش فعذبوهم وقتلوهم ولم يقتل/ أحد منهم في حرب ولا قتل معه حبر.

---

(١) خلفه: ليست في (م).

(٢) المغفر: زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة.

[انظر لسان العرب ٥/٢٦، ومختار الصحاح ص ٤٧٦ ـ ٤٧٧].

(٣) سورة آل عمران، آية: ١٤٦.

الثاني: جاؤوا بالتأييد من عند الله، والظهور على الأعداء والقهر لهم فقمعوا المشركين، ولم يقتل أحد منهم في حرب ولا هزم يوما واحدا، ولا قتل معه ربي [1] ولا حبر مثل موسى وداود وسليمان".

قال: "وأنت إذا تأملت أحوال / محمد، علمت أنه ليس من أحد هذين ٢٢٣أ
النوعين، لأنه لم يأت بخشوع ولا خضوع فيكون من النوع الأول ولا أيد بمعجزة يقهر بها أعداءه فيكون من النوع الثاني.

نعم. هو من النوع الذي حذر عنه سيدنا / المسيح حيث قال في إنجيله ١٥٥م
الطاهر: "تحذروا عن الأنبياء الكذابين، الذين يأتونكم في لباس الضأن وهم في الباطن ذئاب خاطفة، ومن ثمراتهم تعرفونهم" [2].

قلت: أما خروج النبي - ﷺ - إلى أحد فلم يكن منشرحا له، ولا اختاره بادىء الرأي. وإنما كان رأيه: أن يتحصن في المدينة فإن دخل العدو عليه قاتله بالسلاح والحجارة وإن بقي خارج المدينة بقي بشر، ولم يلق كيدا.

---

(١) الربي كالرباني: جمعه ربيون، والربيون الجماعات الكثيرة، ويقال: عشرة آلاف. ومنه قوله تعالى: ﴿ وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير﴾ [سورة آل عمران: ١٤٦] قال القرطبي - رحمه الله -: "وقد روي عن ابن عباس بفتح الراء منسوب إلى الرب. قال الخليل: الرّبي الواحد من العباد الذين صبروا مع الأنبياء. وهم الربانيون، نسبوا إلى التأله والعبادة ومعرفة الربوبية لله تعالى.

[انظر مختار الصحاح ص ٢٢٨، والمفردات في غريب القرآن ص ١٨٤، وتفسير القرطبي ٤/ ٢٣٠، وتفسير ابن عطية ٣/ ٢٥٥-٢٥٦]. وسيأتي زيادة بيان بعد صفحات قليلة.

(٢) انظر إنجيل متى الأصحاح السابع.

لكن رجالا من المسلمين ممن لم يشهدوا بدرا تأسفوا على فوات حضورها فأشاروا بالخروج إلى أحد وألحوا على ذلك لما أراد الله لهم من الإكرام بالشهادة وتصديقا لرؤيا النبي - ﷺ - حيث رأى في منامه كأنه في درع حصينة، وكأن في سيفه فلولا، وكأن بقرا تذبح. فأول الدرع الحصينة بالمدينة، والفلول في سيفه بأنه يصاب أصحابه، والبقر بمن قتل من الكفار يومئذ [1].

وأما وعده إياهم بالنصر فصحيح. وقد نصروا في أول الحرب وهزم الله الكفار، لكن لما خالف الرماة ما أمرهم به، وتركوا مراكزهم التي [2] وكلوا

---

(١) أخرج الدارمي في كتاب الرؤيا، باب في القمص والبير واللبن... وغير ذلك في النوم. قال: أخبرنا الحجاج بن منهال، حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا أبو الزبير عن جابر أن رسول الله ﷺ، قال: (رأيت كأني في درع حصينة، ورأيت بقرا ينحر فأولت أن الدرع: المدينة، وأن البقر: نفر والله خير، ولو أقمنا بالمدينة، فإذا دخلوا علينا قاتلناهم، فقالوا: والله ما دخلت علينا في الجاهلية، أفتدخل علينا في الإسلام، قال: فشأنكم إذا. وقالت الأنصار بعضها لبعض: رددنا على النبي ﷺ رأيه، فجاأوا فقالوا: يا رسول الله شأنك فقال: الآن إنه ليس لنبي إذا لبس لامته أن يضعه حتى يقاتل». قلت: ورجاله رجال الصحيح. وقد أخرجه أحمد بنحو هذا اللفظ في المسند (٣/ ٣٥١)، ورجال إسناده رجال الصحيح أيضا. وأخرج أحمد في المسند (١/ ٢٧١) عن ابن عباس قال: تنفل رسول الله ﷺ سيفه ذا الفقار يوم بدر، وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد، فقال: «رأيت في سيفي ذي الفقار فلا فأولته فلا يكون فيكم، ورأيت أني مردف كبشا فأولته كبش الكتيبة، ورأيت أني في درع حصينة فأولتها المدينة ورأيت بقرا تذبح، فبقر والله خير، فبقر والله خير، فكان الذي قال رسول الله - ﷺ - » اهـ.

(٢) في (م): للتى.

بحفظها وطلبوا [1] الغنيمة من أموال المشركين، عاقبهم الله بالمخالفة فخرج عليهم الكمين فنال منهم ما نال [2].

وقد شرح الله هذه القصة في القرآن حيث يقول: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم -أي تقتلونهم[3] - بِإِذْنِهِ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُم مَّا تُحِبُّونَ مِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ ١٢٢٤أ
عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾الآيات [4].

فقد صدقهم في / الوعد لكنهم خالفوا فعوقبوا بذنبهم. ثم يقال: إنما ١٢٠ش
وعدهم بالنصر الكلي ذلك اليوم بشرط أن يسمعوا له ويطيعوا لكنهم خالفوا فانتفى المشروط لانتفاء شرطه.

وأما ما أصابه من ذلك في نفسه: فهو كالذي أصاب الأنبياء قبله من القتل والضرب، بل من النشر بالمناشير، كما جرى لجرجيس النبي ـ عليه السلام [5] ـ.

---

(١) في (ش)، (أ): فطلبوا.

(٢) فى (أ): مابان.

(٣) انظر تفسير الطبري ٤/ ١٢٧، وتفسير القرطبي ٤/ ٢٣٥.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١٥٢ ـ ١٥٣.

(٥) تقدمت الإشارة إلى الرجل الصالح "سرجس" أو جرجيس ص: ٣٧٤. وأنه أحد من أدرك بعض حواري عيسى ـ عليه السلام ـ، ومما ذكره عنه الطبري أنه كان كذلك ثم أوحي إليه فصار نبيا، وذكر كثيرا من قصص تعذيبه وسجنه وصبره على ذلك، وذكر شيئا من معجزاته. [انظر تاريخ الأمم والملوك ٢/ ٢٤ ـ ٣٤] قلت: ولا نبي بعد عيسى عليه السلام لقول محمد ﷺ: (. . .وليس بينى وبينه نبي) أخرجه البخاري وغيره.

وأما قوله: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ[1] مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ ...(١٤٦) ﴾ فهو إخبار صحيح لكن قوله ﴿ قتل معه/ ربيون ﴾ فيه تقديران مناسبان لسياق القصة. ١٥٦م

أحدهما: أن الكلام تم على قوله: « قتل» وفيه ضمير النبي، أي كائن. أي كم من نبي قتل، وهو صحيح، فإن الخصم قد اعترف بأن كثيرا من الأنبياء قتلوا كيحيى وزكريا والمسيح ـ على زعمه ـ وغيرهم كثير. وقوله: ﴿ معه ربيون كثير ﴾ جملة حالية، أي قتل حال كونه ذا أصحاب كثيرين فما أوجب قتله لهم أن تزلزلوا في دينه، بل ثبتوا عليه بعده[2].

ووجه مناسبة هذا التقدير: أن الشيطان صاح يوم أحد: "قتل محمد" فاضطربت قلوب أصحابه. وقالوا: عمن عدنا نقاتل؟ ولمن نتبع؟ فعاتبهم الله على هذا[3] بقوله: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (١٤٤) ﴾ إلى قوله: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ ... (١٤٦) ﴾[4] أي ما ضعف أحد بعد نبيه ورجع عن دينه، كما هممتم أنتم أن/ تفعلوا. ٢٢٥أ

(١) هذه قراءة جماعة من قراء الحجاز والبصرة. وجميع القراء ماعدا ابن عامر. ورجح ابن جرير هذه القراءة. [انظر كتاب الإقناع في القراءات السبع ٢/ ٦٢٢، وتفسير ابن جرير ٤/ ١١٦، وتفسير القرطبي ٤/ ٢٢٩، وتفسير ابن كثير ١/ ٤١٠، وتفسير ابن عطية ٣/ ٢٥١ـ٢٥٦].

(٢) انظر تفسير الطبري ٤/ ١١٦، وتفسير القرطبي ٤/ ٢٢٩، وتفسير ابن كثير ١/ ٤١٠، وتفسير ابن عطية ٣/ ٢٥٣ـ٢٥٧.

(٣) انظر تفسير القرطبي ٤/ ٢٢٨، وتفسير ابن كثير ١/ ٤٠٩.

(٤) سورة آل عمران، آية: ١٤٤ـ١٤٦.

التقـدير الثاني: أن" قـتل" مسند إلى "ربيون" وهم جـمع" ربي" والربي منسوب إلى الربـة وهي الجماعـة كأنه قال: قـتل معه قـوم رؤساء ذوو جمـاعات كالقـواد والأمراء (١) . وقيل الربيون: الأتقـياء العلماء (٢) ، وهذا مناسب لقوله قبل ذلك: ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ (١٤٢) وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ (١٤٣) ﴾ (٣) . ولكونهم وجـدوا لما أصابهم يوم أحـد من قتل الإخـوان والأقارب فكأنه يسليـهم بذلك ويأسيهم بمن سبق منهم.

ولا شك أن من الأنبياء المتقدمين من كان ذا حروب ومغازى كداود وسليمان وموسى ويوشع بن نون، ولم يزل بنو إسـرائيل بعد موسى عليـه السلام(٤) يكون لهم ملك للحرب، ونبي يعرّفه بأمر الله بالوحي.

والجهاد فيهم دائم، وكانوا / يقـدمون التابوت بين أيديهم، وكان من حمله ١٢١ش
لا يرجع به حتى يفتـح عليه أو يقتل (٥). وقد غزا يوشع بن نون مـدينة الجبارين

---

(١) في (أ): الإسراء.

(٢) انظر في معنى الوجهين: تفسير الطبري ٤/ ١١٦ـ١٢٠، وتفسير القرطبي ٤/ ٢٢٨ـ٢٢٩، وتفسير ابن كثير ١/ ٤٠٩ـ٤١٠، وتفسير ابن عطية ٣/ ٢٥٥ـ٢٥٦.

(٣) سورة آل عمران، آية: ١٤٢ـ١٤٣.

(٤) «عليه السلام» من (ش).

(٥) قال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنَبِيٍّ لَّهُمُ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِن كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِن دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٢٤٦) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ =

ليلة السبت، ثم سأل الله . أن يحبس عليه الشمس حتى يفرغ منهم قبل أن يدخل السبت ففعل (١).

وكان غزاة بني إسرائيل أكثرهم أو كثير منهم علماء أتقياء بررة أخيار أحبار لأنهم أوتوا الكتاب والحكم والنبوة وفضلوا على العالمين، كما نص عليه القرآن(٢). ومن المحال عادة أن يكون فيهم هذا الجهاد ولا يقتل منهم أحد ومتى ثبت أنه قتل منهم ثلاثة فصاعدا ثبت صحة ما أخبر به محمد ـ عليه السلام ـ كيف؟ وقد ثبت أنه قتل منهم في الحروب والمغازي ما لا يحصى كثرة على ما دلت عليه الكتب والتواريخ والسير، وحينئذ انكار هذا الخصم أن يكون قتل مع الأنبياء المحاربين
٢٢٦أ منهم أحد لا / يسمع.

١٥٧م وقد بينا أن الربيين لا يختصون بالأحبار/ والعلماء على القول المذكور أولا، بل عام في غيرهم من المقاتلة. فنقول:

إنك ذكرت للأنبياء نوعين، ونحن ذكرنا للآية تقديرين. فتقديرنا الأول (٣) يصح في نوع الأنبياء الأول، وتقديرنا الثاني يصح في نوعهم الثانى، وأيضا صح

= أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَن يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ الآيات. [سورة البقرة ٢٤٦ـ٢٥١].

(١) انظر تخريج القصة في هامش ص: ٢٥٤, ٢٨٢ من هذا الكتاب.

(٢) كما في سورة البقرة من الآية ٢٤٦ إلى ٢٥١. كما تقدم في الهامش السابق قريبا.

(٣) في (م): للأول.

[عندكم [1]] في التوراة: أن إبراهيم قاتل الذين أغاروا على أموال لوط، فاستاقوها فتبعهم إبراهيم بعبيده وغلمانه حتى قتلهم واسترد ما أخذوه [2]، على أن الآية قرئت على وجهين: « قتل معه » و « قاتل معه [3] ».

لكن يقال ـ لنا [4]: إن القرآن نزل على سبعة أحرف كلها شاف كاف فيلزمكم الجواب عن القراءتين.

فنقول: قد دلت القراءتان على أن جمعا كثيرا من الأنبياء قتلوا، وعلى أن جمعا كثيرا منهم قاتل معه أصحابه، وقتل معه أصحابه، وقد بينا صحة ذلك إذ العادة في الغزوات والحروب: أن الناس يقاتلون ويقتلون [5].

قوله: "ليس من أحد النوعين. إنما هو رجل هزم وهزم، وأصيب وأصاب" .

قلنا: قد بينا بما ذكرنا من معجزاته قبل هذا، أنه من الأنبياء. وأنه بما [6] علم من حسن سيرته وآدابه ولينه وتواضعه وخشوعه وتحديه وشجاعته وفصاحته وغير ذلك من أخلاقه الكاملة، وصفاته الجميلة متخلق بأخلاق النوعين من الأنبياء، وأنه اجتمع فيه مالم يجتمع في واحد منهم.

---

(١) مابين المعكوفتين زيادة من المحقق ليستقيم المعنى الحق من العبارة.

(٢) انظر معنى هذه القصة في التراجم الحديثة سفر التكوين الأصحاح الرابع عشر.

(٣) القراءة الثانية: "قاتل" هي قراءة الكوفيين وابن عامر، والأولى"قتل" قراءة الباقين. [انظر الإقناع في القراءات السبع ٢/٦٢٢، وتفسير القرطبي ٤/٢٢٩ـ٢٣٠].

(٤) في (أ): أما.

(٥) انظر تفسير الطبري ٤/١١٦ـ١١٩، وتفسير القرطبي ٤/٢٢٨ـ٢٣٠، وتفسير ابن كثير ١/ ٤١٠.

(٦) بما: ليست في (أ).

وأنت لو نظرت حق النظر في سيرته لعلمت ذلك لكنك عدو أخذت/ الشبه ١٢٢ش
التي زعمت أن لك فيها متعلقاً، وتركت ماعليك فيه المتعلق على عادة الأعداء[١]
في إظهار القبيح، وإخفاء المليح. على أنه لا قبيح في سيرة النبي ﷺ.

٢٢٧أ وأما قولك: "هزم وهزم، / وأصاب وأصيب [٢]":

فالنوع الثاني من الأنبياء الذين ذكرتهم. هكذا كانوا. وقد هزمت [٣] بنو إسرائيل وأخذ منهم التابوت إلى أرض أعدائهم، حتى رد عليهم في زمن طالوت الملك [٤].

وأما النوع الأول منهم فكانوا تارة يثبتون، وتارة يهربون، كما كان المسيح يفر من اليهود من مكان إلى مكان[٥] لخوفه منهم، حتى كان منه ومنهم ما كان.

وقد أخبر الله تعالى بذلك في القرآن حيث يقول: ﴿ وَتِلْكَ الأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ... ﴿١٤٠﴾ ﴾ [٦] والله أعلم.

---

(١) في (ش) على العادة من الأعداء.

(٢) فى (أ): وأصبت.

(٣) في (ش): هربت.

(٤) انظر تفسير الطبري ٢/٦٠٧، وتفسير القرطبي ٣/٢٤٧، وتفسير ابن كثير ١/٣٠١، عند تفسير قول الله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَن يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلائِكَةُ ...﴾ الآية. [سورة البقرة: ٢٤٨].

(٥) «إلى مكان» مكررة في (ش).

(٦) سورة آل عمران، آية: ١٤٠.

ثم يقال له: هل رأيت ملكا يهزم ويهزم ويصيب ويصاب يبقى ناموسه بعده قريب ألف سنة، وهو كلما [١] جاء في رسوخ / وثبوت؟ هذا عقل فاسد[٢]. ١٥٨م

وأما ماحكاه عن سيده المسيح في إنجيله الطاهر: فقد بينا في أول الكتاب: أنه لا حجة فيه، ولعمري أن في الإنجيل الذي يعتمد عليه من التناقض والمحال ما يمنعه أن يتصف بصفة الطهارة

وذكر حديث عائشة: أن النبي ﷺ سحر، حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولا يفعله [٣].

قلت: هذا صحيح، وقد بينا عند قوله تعالى: ﴿إِلاَّ إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ... (٥٢)﴾ [٤] أن السحر ونحوه جائز على الأنبياء وأنهم معصومون فيما يوحى إليهم، بمعنى أنهم لا يقرون فيه على خطأ [٥].

وذكر حديث عائشة: « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » قالت: "فلولا ذلك لأبرز قبره، غير أنه خشي أن يتخذ قبره مسجدا [٦]".

---

(١) وهو كلما: مكررة في (أ).

(٢) «هذا عقل فاسد» ليست في (ش).

(٣) انظر تخريجه في هامش ص: ٤٠٢ من هذا الكتاب.

(٤) سورة الحج، آية: ٥٢.

(٥) انظر ص: ٤٠١، ٤٠٢ من هذا الكتاب.

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب مايكره من اتخاذ المساجد على القبور (٦١)، وباب ماجاء في قبر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر... (٩٦)، ومسلم في كتاب المساجد، باب النهي عن بناء=

قلت: وهذا صحيح مشهور عنهم. فإنهم لغلوهم في أنبيائهم كما غلوتم في
المسيح فجعلتموه إلها، كانوا يتعبدون عند قبور أنبيائهم / ،ذلك منهي عنه في دين ٢٢٨
الإسلام لئلا يصير النبي بالصلاة عنده شبيه المعبود، وإن كانت النية تميز العبادة
لمن[1]؟.

لكن لمجرد الشبه تكره، وأيضا فإن الأنبياء معظمون، فإذا عبد الله
عندهم [2] لم يؤمن أن يجيء من بعد ذلك العصر فتظن العبادة لهم لتعظيمهم [3]
في النفوس كما يقال: إن إدريس لما رفع إلى السماء [4] جاء إبليس إلى أخ له فقال
له: أصنع لك تمثالا على صورة إدريس تتسلى بها؟ قال: نعم. / فصنع له تمثالا ١٢٣ش
كان يدخل عليه كل يوم يبكي عنده، ويتذكر إدريس به فيحصل[5] له بعض
السلوة، وكان التمثال في خزانة لا يدخلها غيره، فلما مات أخو إدريس ـ أو أنه

= المساجد على القبور، حديث ١٩، وأبوداود بنحوه في كتاب الجنائز، باب في البناء على القبر (٧٦)، والنسائي بنحوه أيضا في كتاب المساجد، باب النهي عن اتخاذ القبور مساجد، وفي كتاب الجنائز، باب اتخاذ القبور مساجد، والدرامي بلفظ غير هذا في كتاب الصلاة، باب النهي عن اتخاذ القبور مساجد، وأحمد في عدة مواضع من المسند منها: (٦/ ٨٠، ١٢١، ٢٥٥).

(١) لمن: سقطت من (م).

(٢) عندهم: سقطت من (أ).

(٣) في (ش)، (أ): لتعظمهم.

(٤) قال الله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [سورة مريم: ٥٦ـ٥٧] وثبت في حديث الإسراء أن رسول الله ﷺ مر به وهو في السماء الرابعة.

[انظر صحيح البخاري كتاب: بدء الخلق، باب ذكر الملائكة وباب المعراج، وصحيح مسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات].

(٥) في (ش): فحصل.

كان صاحبه وخليله ـ جاء من بعده فوجدوا التمثال في الخزانة، فجاءهم إبليس، فقال: أتعرفون هذا التمثال؟ هذا إله إدريس وأخيه فاعبدوه فعبدوه، فكان ذلك أصل الجاهلية الأولى [1].

وأما الجاهلية الثانية: فإن البيت الحرام كان عظيما عند أهل مكة، فكانوا إذا سافروا حملوا من حجارة الحرم معهم في أسفارهم يحتمون ويتبركون بها، ثم تدرجوا إلى أن عادوا يضعونها، ويطوفون بها حيث/ حلوا من الأرض، كما يطوفون ١٥٩م

---

(١) لم أجد هذه القصة فيما استطعت الاطلاع عليه من المراجع. أما أول شرك حدث من بني آدم، أو أول جاهلية، فإن الله تعالى خلق آدم وبنيه على الفطرة وبقوا عليها عشرة قرون، ثم اختلف الناس كما قال الله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ...﴾ الآية [البقرة: ٢١٣] وكان نوح ـ عليه السلام ـ أول الرسل، وقد جاء والناس يعبدون الأصنام كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ نُوحٌ رَّبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلاَّ خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَمَكَرُوا مَكْرًا كُبَّارًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلا سُوَاعًا وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلاَّ ضَلالاً﴾ [نوح: ٢١-٢٤]. وقال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: "صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعده، أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع فكانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمراد، ثم لبني غطيف بالجرف عند سبأ. وأما يعوق فكانت لهمدان. وأما نسر فكانت لحمير؛ لآل ذي الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا، فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك وتنسخ العلم عبدت". [صحيح البخاري: تفسير سورة نوح].

فالصحيح ما أشارت إليه هذه الأدلة، أما ماذكر من قصة أخو إدريس ـ عليه السلام ـ فلو صحت فإن وقوعها قبل نوح ـ عليه السلام ـ على أنه قبله وأنه نبي بعد آدم وشيث ـ عليهما السلام ـ وعندئذ فلا إشكال ـ والله أعلم.

بالبيت، ثم تدرجوا من عصر إلى عصر، حتى عبدوها، ونشأت عبادة الأصنام بهذا السبب، فكان ذلك أصل الجاهلية الأخرى التي أزالها الله بمحمد ـ ﷺ ـ [(١)].

وذكر قوله ـ عليه السلام ـ في مرضه: "ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخيبر. فهذا أوان قطع أبهري [(٢)]".

قلت: قد بينا أن الأنبياء بشر، تجوز عليهم الآفات والموت وأسبابه، ٢٢٩
وليسوا / كما يعتقدون في المسيح أنه إله ثم هو مع ذلك قتل وصلب ودفن ولم تنفعه الإلهية.

والأبهر: عرق ينزل من الدماغ، فهو في العنق الوريد، وفي الصلب الأبهر، وفي القلب الوتين. ومن أي مواضعه انقطع هلك صاحبه والوريد والوتين مذكوران في القرآن [(٣)].

---

(١) ابتدأت عبادة الأصنام في مكة على أيدي خزاعة التي كان لها الأمر فعبدت الأحجار، وكما في صحيح البخاري. [كتاب المغازي، باب وفد بني حنيفة (٧٠): قال أبو رجا: "كنا نعبد الحجر، فإذا وجدنا حجرا هو أخير منه ألقيناه وأخذنا الآخر، فإذا لم نجد حجرا جمعنا جثوة من تراب ثم جئنا بالشاة فحلبناه عليه ثم طفنا به، فإذا دخل شهر رجب قلنا: منصّل الأسنة فلا ندع رمحا فيه حديدة. . ." الحديث. وقصة عبادة الأحجار مذكورة أيضا في البداية والنهاية ٢/ ١٨٥، ١٨٧ وما بعدها.

(٢) تقدم ذكر القصة وتخريجها ص: ٥٥٨ -٥٥٩ من هذا الكتاب.

(٣) قال الله تعالى في سورة ق الآية (١٦): ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾، وقال تعالى فى سورة الحاقة الآية (٤٦): ﴿ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴾.

[نفي الضلال عن أمة محمد ﷺ]

وذكر حديث البخاري عن ابن عباس قال: لما حضر رسول الله ﷺ الموت. وفي البيت رجال. قال: "هلموا أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده" فقال بعضهم: إن[1] رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله. فاختلف أهل البيت واختصموا، فمنهم من يقول: يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده. ومنهم من يقول غير ذلك. فلما أكثر اللغط والاختلاف قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -[2]: (قوموا) فكان ابن عباس يقول: إن الرزية كل الرزية ما حيل بين رسول الله - ﷺ - وبين أن يكتب لنا ذلك الكتاب[3].

---

(١) أن: سقطت من (أ)، (ش).

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست فى (أ)، (ش).

(٣) أخرجه بألفاظ قريبة منه الإمام البخاري في كتاب العلم، باب كتابة العلم وفي كتاب الجزية، باب إخراج اليهود من جزيرة العرب (٦)، وفي كتاب المرضى، باب قول المريض: قوموا عني (١٧)، وفي الاعتصام، باب كراهية الاختلاف (٢٦)، وأخرجه مسلم في كتاب الوصية، باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصي فيه، حديث: ٢٢، وقد أخرجه البخاري في كتاب الجهاد، باب جوائز الوفد (١٧٦) عن ابن عباس. وفي الموضع السابق من الجزية عن سعيد بن جبير قال: قال ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمعه الحصى. قلت: يا ابن عباس ما يوم الخميس؟ قال: اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال: « ائتوني بكتف أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده أبدا » فتنازعوا. ولا ينبغي عند نبي تنازع، فقالوا: ماله؟ أهجر؟ استفهموه. فقال: ذروني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه. فأمرهم بثلاث قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب: وأجيزوا الوفد بنحو ماكنت أجيزهم، والثالثة إما أن سكت عنها، وإما أن قالها فنسيتها" اهـ. قال البخاري - رحمه الله -: " قال سفيان: هذا من قول سليمان" قلت: هو أحد رجال الإسناد وهو سليمان بن أبي مسلم الأحوال الذي سمع الحديث من سعيد بن جبير. وأخرجه مسلم في الموضع السابق بنحو لفظ البخاري هذا" حديث ٢٠".

قلت: لم يوجه سؤاله من هذا الكتاب. وأنا يخطر لي توجيهه من وجهين:

أحدهما: القدح [1] في جميع المسلمين. وتقريره: أنه علق عدم ضلالهم
على / كتب الكتاب. ومن المعلوم أن المشروط ينتفي لانتفاء شرطه، والكتاب لم ١٢٤ش
يكتب فنفي الضلال لم يحصل، فيكون الضلال بعده ثابتا، إذ لا واسطة بين النفي
والإثبات [2].

الثاني: قول القائل: "قد غلبه الوجع" يعني: فهو لا يدري ما يقول وكان هذا القائل عمر بن الخطاب. وفي لفظ الصحيح: "أنه قال [3] إن الرجل تهجر" يعني تخلط في كلامه. لأن الهجر: الكلام الذي لا معنى له [4]، ولا فائدة.

والجواب عن الأول من وجهين:

أحدهما: / أن المراد بالضلال الذي علق نفيه على كتابة الكتاب هو ١٢٣.
الاختلاف في الإمامة لمن هي بعده [5]. بدليل قوله تعالى: ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

---

(١) في (أ): للقدح.

(٢) هذه هي الشبهة التي يطرحها أعداء الإسلام دائما وخاصة النصارى ويستشهدون بالحديث السابق، وكذلك الرافضة للوصول إلى سب عمر - رضي الله عنه -. [انظر الأجوبة الفاخرة للقرافي ص ٣٤٤ -٣٤٥ بتحقيق المحقق].

(٣) في (أ): إنه يقال.

(٤) من الهجر: الهذيان، هجر المريض في كلامه هجرا أي: خلط وهذى، واختلف كلامه لأجل مابه من مرض. [انظر لسان العرب ٥/ ٢٥٣ -٢٥٤، والمصباح المنير ٢/ ٧٧٩، ومختار الصحاح ص ٦٩٠، وفتح الباري ٨/ ١٣٣].

(٥) يوضح ذلك ما أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، حديث ١١، أنه ﷺ - قال في أوائل مرضه وهو عند عائشة: "ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتابا فإني أخاف أن يتمنى متمن، ويقول قائل: أنا أولى. ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر".

وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا ...﴿٣﴾﴾ (١) وبدليل قولـه / عليه ١٦٠م
السلام قـبل (٢) مـوته: "لقد تركـتكم على بيـضاء نقـيـة، ليلها كنهـارها (٣)"، وقوله: "لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من عاندهم إلى يوم القيامة (٤)" في نصوص كثيرة، فنفى ضلال الأمـة بعده، فتعين حمل الضلال في هذا الحديث على النزاع في الخلافة (٥).

---

(١) سورة المائدة، آية: ٣. (٢) في (أ): قبيل.

(٣) طرف من حديث أخرجه ابن ماجه في البـاب الأول من المقدمة، حديث: ٥، وقد انفرد به عن أبي الدرداء: "... وأيم الله لقد تركتم على مثل البيضاء، ليلها ونهارها سواء" وفي سنده: "محمد بن عيـسى بن القاسم بن سمـيع قال فيه ابن حـجر في التقـريب: صدوق يخطئ ويدلس، رمي بالقـدر" ورواه أيضا في باب اتبـاع سنة الخلفـاء الراشدين... من المقـدمة حـديث: ٤٢، عن العرباض بن سارية: "... قد تركتكم على البيضاء، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك..." ورجال سنده رجال الصحيح . وقد أخرجه أحمد في المسند (٤/ ١٢٦).

(٤) أخرجه البخاري بألفاظ غير هذا اللفظ في كتاب العلم، باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين (١٣) وفي كتـاب فرض الخمـس، باب قول الله: ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ٤١] ... (٧)، وفي كتاب الاعتصـام، باب قول النبي ﷺ: « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين... (١٠) وفي كتاب التوحـيد، باب قوله الله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾[النحل: ٤٠] (٢٩)، وأخرجـه مسلـم في كتـاب الإمارة، باب قـوله ﷺ: " لا تزال طائفة من أمـتي ظاهرين على الحق..." بألفاظ متعـددة. وهو طرف من حديث عند أبي داود في أول الفتن، باب ما جاء في الأئمة المضلين، وهو طرف من حديث عند ابن ماجه في الفتن، باب ما يكون من الفتن، حديث ٣٩٥٢، وأخرجه أحمد في المسند (٤/ ١٠١).

(٥) يقول الإمـام شهـاب الدين أحمد بن إدريس القـرافي ـ رحمـه الله ـ في الرد عن هذه الشبـهة: "... ولم يصرح عليـه السلام بأن نضل في الدين إذا لم يكتب، ولا أنا نضل في شيء البـتة. بل صرح بأنه يكتب ما ينـفي معه الضلال، ولا يلزم من عدم سبـب معين لنفي الضلال أن يقع الضلال، بل جاز أن ينتـفي الضلال بالهداية الإلهيـة والعناية الربانية، كما إذا قلنا للمـسافر: إن أخذت هذا الخـفير لا تضل، يـحتمل أنه إذا لم يأخـذه أن يهتدي من تلقـاء نفسـه بإلهام ربه أو بسبب آخـر، مع أن العلماء قد نقلـوا أن ذلك الكتاب كان المقـصود به نفي الضلال فـيمن يعين للخلافة بعده... [الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة. بتحقيق الباحث ص ٣٤٥-٣٤٦].

ولا شك أنهم تنازعوها بعده: علي وسعد بن عبادة وأبو بكر [(١)] فكانت له بمقتضى وعد النبي ﷺ حيث قال: "يأبى الله والمسلمون إلا أبا بكر [(٢)]" وقوله: "الخلافة بعدي ثلاثون ثم يصير ملكا" [(٣)] وكانت أيام أبي بكر من جملة الثلاثين [(٤)].

---

(١) لا أعلم في ذلك نصا صريحا إلا ما ذكر من انحياز علي وطائفة من الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ في بيت فاطمة ـ رضي الله عنها ـ وانحياز عمر وطائفة أخرى إلى أبي بكر، وانحياز الأنصار في سقيفة بني ساعدة لاستخلاف سعد بن عبادة، وهذا فيما رواه البخاري في كتاب الحدود، باب رجم الحبلى إذا أحصنت (٣١) من قول عمر ـ رضي الله عنه ـ "وأنه قد كان من خبرنا حين توفى الله نبيه ﷺ، أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عنا عليّ والزبير ومن معهما، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر، ..." ثم ذكر قصة مبايعة أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ ، والقصة في مسند أحمد (١/ ٥٥-٥٦) وسيرة ابن هشام المجلد الثاني ص ٦٥٦.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أبي بكر، حديث: ١١، وأحمد في المسند (٦/ ٤٤) وتقدم ذكر لفظه عند مسلم في هامش ص: ٧٣٤.

(٣) أخرجه أبوداود في كتاب السنة، باب في الخلفاء، حديث ٤٦٤٦، ٤٦٤٧ بلفظ خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله الملك من يشاء" والترمذي في الفتن باب ما جاء في الخلافة، بلفظ: "الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك..." وقال: حديث حسن...، وأخرجه الإمام أحمد في المسند (٥/ ٢٢٠، ٢٢١) بلفظ: "الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون بعد ذلك الملك..."، "الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملكا بعد ذلك...".

(٤) يقول القرافي ـ رحمه الله ـ : "والخلافة ليست من قواعد الأديان، ولا شرط في صحة الإيمان. مع أنا ما أثبتنا الخلافة بعده ـ عليه السلام ـ إلا بنصه، وإيحائه، وذلك في معنى الكتاب، لقوله ـ عليه السلام ـ: "الأئمة من قريش" [مسند أحمد ٣/ ١٢٩] وقد ولينا قرشيا. وبقوله عليه السلام لما وعد المرأة بعده، فقالت له عليه السلام: "فإن لم أجدك"؟ قال لها عليه السلام: "ائت أبا بكر" [مسلم، فضائل الصحابة حديث ١٠] فصرح بأنه يتولى أعباء المسلمين بعده،=

الوجه الثاني: أن محمدا ـ ﷺ ـ في أيام حـياته. إما أن تدعوا أنه كان على هدى أو ضلال؟.

فإن قلتم: على هدى، فأمـته بعده على ملته وسنته ومنهاجـه. وإذا اختلفوا في أمر لجأوا إلى ما أنزل عليه، وإلى ما قاله مـن السنة، فهم أيضا مهتدون مثله. وإن قلتم على ضلال فأمته ـ على زعمكم ـ قد ضلوا عما كان عليه، والضلال عن الضلال هدى، إذ نقيض الضلال الرشاد فهم إذن مهتدون.

فعلى التقديرين القدح [1] في أمته لا يتجه من هذا الحديث، والقدح فيه قد سبق جوابه.

والجواب عن الثاني: أن عمر ـ رضي الله عنه ـ ليس معصوما، فهو وهم في هـذا وظــن الأمـر على خـلاف مـاهو عليه حـيث نسب النبي ـ صلى الله عليـه وسلم [2] - إلى التخليط في الكلام[3] كما وهم في قوله: / " إن محمداً لم يمت، ١٢٣١أ

= وهذا هو الخلافة، وما ولينا غـير أبي بكر، فما ضللنا والحمد لله في الخـلافة ولا في غيرها" [الأجوبة الفـاخرة ص: ٣٤٦-٣٤٧ بتـحقيـق الباحث] قلت: وقال سـفيـان بن عيينـه في شأن الكتـاب: "أراد أن ينص على أسامي الخـلفاء بعـده حتى لا يقع بـينهم اختـلاف [فتح البـاري ١/ ٢٠٩].

(١) في (أ): للقدح.

(٢) صلى الله عليه وسلم: ليست في (م).

(٣) قلت: أجاب العلماء عن قول عمر ـ رضي الله عنه ـ بأجوبة منها:

١- ظهر لعمر مـع طائفة أن كتابة الكتاب ليس على الوجوب، إنما هو علـى الاختيار، وأنه من باب الإرشاد إلى الأصلح، فكرهوا أن يكـلفوه من ذلك ما يشق عليـه، مع استحضـار قول الله تعالـى: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ﴾ [الأنعـــــام: ٢٨] وقـولـــه: ﴿وَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ =

وإنما ذهب إلى مناجاة ربه بروحه، كما ذهب موسى للمناجاة ببدنه" (١).

= شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩] ولهذا قال عمر: "حسبنا كتاب ربنا" ولو كان على الوجوب لما أخر ذلك النبي ﷺ وقد عاش بعد ذلك أياما.

٢- أن عمر خاف أن يكون ما يكتبه في حالة غلبة المرض سبيلا للمنافقين إلى الطعن في ذلك المكتوب.

٣- أن عمر لو قال ذلك عن شك عرض له لأنكره كبار الصحابة ولنقل إلينا.

٤- يحتمل صدوره عن عمر ومن معه عن دهش وحيرة. كما أصاب كثير منهم عند موته ﷺ. وهذا ما ذهب إلى الطوفي.

٥- يحتمل أن يكون قائل ذلك أراد أنه اشتد وجعه فأطلق اللازم على الملزوم، لأن الهذيان الذي يقع للمريض ينشأ عن شدة وجعه. ورجح ابن حجر هذا في الفتح.

٦- وقيل: قال ذلك لإرادة سكوت اللغط ورفع الأصوات عنده، ولئلا يؤذى.

٧- قول عمر: "حسبنا كتاب الله من قوة فقهه ودقيق نظره - رضي الله عنه - لأنه خشي أن يكتب أمورا ربما عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوصة، وأراد أن لا يفسد باب الاجتهاد. وفي تركه ﷺ الإنكار على عمر إشارة إلى تصويب رأيه.

٨- أن عمر من أشفق الناس على هذه الأمة فلولا أنه علم أنه في النصوص ما ينوب عن الكتاب لما أهمله، وهو ﷺ أشفق منه وعليه التبليغ واجب، فلو كان قد بقي ما يضلنا في ديننا لما تركه عليه السلام لا سيما وقد قال في حجة الوداع: "ألا قد بلغت ألا قد بلغت" والله يقول حينئذ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ...﴾ وحينئذ يتعين أن ذلك الكتاب كان من باب الاحتياطات التي لا يضر الإخلال بها، فلا يلزم من عدمه مفسدة في شيء من الدين.

[انظر فتح الباري ١/ ٢٠٨-٢٠٩، ٨/ ١٣٣-١٣٤، والأجوبة الفاخرة للقرافي ص: ٣٤٧ بتحقيق الباحث].

١) أخرج البخاري في فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ: "لو كنت متخذا خليلا"، "... فقام عمر يقول: والله ما مات رسول الله ﷺ ... والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثنه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم" وأخرج ابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ. حديث ١٦٢٧، وأحمد في المسند (٣/ ١٩٦) وفي (٦/ ٢٢٠)، والدارمي في= = المقدمة، باب وفاة النبي ﷺ وابن هشام في السيرة المجلد الثاني ص ٦٥٥: قول عمر: "إن محمدا لم يمت وإنما عرج بروحه كما ذهب موسى أربعين ليلة عن قومه لمناجاة ربه ثم رجع إليهم". ولكن بألفاظ مختلفة.

وأحسب أن عمر عوقب على هذه الكلمة/ عقوبة دائمة (١) من جهة أن ١٢٥ش
الرافضة تعلقت عليه بها ونسبته إلى أنه علم أن النبي ﷺ إن كتب لهم كتابا نص فيه على عليّ بن أبي طالب" وعلم أنها إن صارت إلى "عليّ" تداولها بنو هاشم فلا تخرج عنهم، فلا تحصل له، وهو كان يرجوها بعد أبي بكر، كما وقع، فصدهم (٢) عن كتابة الكتاب حتى مات النبي ﷺ ثم بادر بالبيعة لأبي بكر مخالسة (٣) كما قال: «كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله شرها" (٤) ثم مات سريعا فتناولها بعده.

---

(١) ليس قول الرافضة ولا من انتقص عمر ـ رضي الله عنه ـ عقوبة له دائمة، لأن ذلك لم ينقص من قدر عمر ـ رضي الله عنه ـ الذي نزل برأيه القرآن الكريم وأخبر عنه النبي ﷺ أنه عدو للشياطين في قوله لعمر: «والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فجّا إلا سلك فجّا غير فجك» [أخرجه البخاري في عدة مواضع منها: كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، ومسلم في فضائل الصحابة، باب من فضائل عمر، حديث ٢٢، وأحمد في المسند (١/ ١٧١، ١٨٢، ١٨٧].

وليس نيل أحد من المنحرفين والضلال الرافضة أو غيرهم من عمر ـ رضي الله عنه ـ عقوبة له بل هي عقوبة لهم يستحقون بذلك الخزي والعار في الدنيا والآخرة. ولا يليق بالطوفي أن يعبر عما حدث من الرافضة بهذا الأسلوب.

(٢) فصدهم: مكررة في (أ).

(٣) مخالسة: من الخلس وهو الأخذ في نهزة ومخاتلة. والخالس: الذي يأخذ صاحبه على غفله. [انظر لسان العرب ٦/ ٦٥، ومنال الطالب ص ٣٦٥].

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الحدود، باب رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت (٣١) في حديث طويل قال عمر: "... ثم إنه قد بلغني أن قائلا منكم يقول: والله لو قد مات عمر بايعت فلانا، فلا يغترنّ امرؤ أن يقول: إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة وتمت، ألا وإنها كانت كذلك، ولكن الله وقى شرها. وليس فيكم من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر، من بايع رجلا من غير=

فهـم يشنعون عليـه بذلك، ويتهـمونه به، ويسـبونه، ويشـتمـونه لأجله، ولعمري إن هذا شبهة (١). ولكن لما كانت خلافة عمـر على السداد والرشاد، وما فيه صلاح البلاد والعبـاد، وكانت / أيامه غرة في وجه الدهر، ودولته واسطة في ١٦١م
عقد نحر دول العصر لم يضرنا ذلك ولو ثبت تحققه (٢).

= مشـورة المسلمـين فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تغرة أن يقتلا وأنه كان من خيرنا حين توفى الله نبيه ﷺ "الحديث. وأخـرجه أيضا الإمام أحمد في المسند (١/ ٥٥-٥٦) قال ابن تيمـية ـ رحمه الله ـ : "ومعنى ذلك أنها وقعـت فجأة لم تكن قد استعددنا لهـا، ولا تهيأنا، لأن أبا بكر كان متعينا لذلك، فلم يكن يحتاج في ذلك إلى أن يجـتمع لها الناس إذ كلهم يعلمون أنه أحق بها، وليس بعد أبي بكر من يجتـمع الناس على تفضيله واستحـقاقه كما اجتـمعوا على ذلك في أبي بكر..." [منهاج السنة ٤/ ٢١٦-٢١٧].

(١) قلت: لم تكن بيعـة أبي بكر بمبايعة عمر له لوحـده، وإنما كان أول من سبق إلى بيعـته وإلا فإن إجماع الصحابة العقد على بيعته ـ رضي الله عن الجميع ـ لأنه أحق الناس بها، فهو أفضل الأمة بعد نبيـها محمد ﷺ وهو "ثاني اثنين إذ همـا في الغار إذ يقول لصاحبـه لا تحزن إن الله معنا" ولو لم يجمع عليـه الصحابة ولم ينص عليه النبـي ﷺ لم تنعقد له البيـعة بالخلافة بمجـرد بيعة عمـر، وكذلك عمر ـ رضي الله عنـه ـ نص على خلافته أبوبكر، ثـم بايعه المسلمون وأجمـعوا على بيعته وخلافته، ولو لم يجمعوا لم تتم البيعة ولا الخلافة لعمر، وكذلك عثمان ـ رضي الله عنه ـ أما الكتاب، فقد دلت النصوص على أنه يـريد أن ينص على خلافة أبي بكر كما سبق في ذكرنا لبعضها.. أما قول الطوفي: "إن هذا شبهة" فهو كذلك على من أعمى الله بصيرته، ولم يتدبر نصوص الكتاب والسنة يعرف منزلة عمـر ـ رضي الله عنه ـ التي ترفعه عن أقل مما قاله فيه الرافضة، وموقفه ـ رضي الله عنه ـ من مبـايعة أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ يدل على فهمه وسعة أفقه ودقـيق نظره وشفقته على أمـته، وأنه يريد جمع شملها وعـدم تفرقها، وكان بذلك مـوافقا للنصـوص الشرعـية وإلا لما أجـمع الصحـابة على ذلك. وكان الأولى بالطوفي أن يـفند شبـهة الرافضة هذه فليست مما يحتار في ردها المسلم ـ والله أعلم ـ.

(٢) لو قـال الطوفي عفى الله عنا وعنه: إن ذلك دليل على فضل عمـر وأهليته للخلافة بعد أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ إضافـة إلى أنه أفضل الأمة بعد أبي بكر، وأن أبا بكر نص على خـلافته وأن الإجماع انعقد عليه بعد أبي بكر لكان أحق وأصوب. والله الموفق.

[مكان قبض النبي ﷺ]

وذكر حديث عائشة [1] : أن النبي ﷺ كان يسأل في مرضه الذي مات فيه: (أين أنا غدا؟ أين أنا غدا؟) يريد يوم عائشة، فأذن له أزواجه [2] يكون حيث شاء فكان في بيتي حتى مات في اليوم الذي كان يدور عليّ فيه، فقبضه الله، وإن رأسه لبين سحري [3] ونحري، وخالط ريقي ريقه في آخر أيامه من الدنيا [4]" ولقد اشتد عليه الموت حتى لا أكره شدة الموت لأحد بعده [5]" .

---

(١) كلمة: "عائشة" ليست في (أ).

(٢) في (أ): أزواجا.

(٣) سحري: السحر: هو الصدر. [انظر فتح الباري ٨/ ١٣٩].

(٤) هذا الحديث أخرجه البخاري بعدة ألفاظ في كتاب الجنائز، باب ما جاء في قبر النبي ﷺ (٩٦)، وفي كتاب فرض الخمس، باب ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ ... (٤)، وفي كتاب المغازي باب مرض النبي ﷺ ووفاته (٨٣)، وفي النكاح، باب إذا استأذن الرجل نساءه أن يمرض في بيت بعضهن فأذن له (١٠٤)، وأخرجه مسلم في فضائل الصحابة، باب في فضل عائشة، حديث (٨٤)، بلفظ مختصر.

(٥) هذه الزيادة أخرجها الترمذي في حديث مستقل بلفظ غير هذا، في كتاب الجنائز، باب ماجاء في التشديد عند الموت، حديث ٩٧٩، عن عائشة قالت: " مااغبط أحدا بهون موت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ" ، وفي سنده ضعف. وأخرجه النسائي في كتاب الجنائز، باب شدة الموت، قالت: "مات رسول الله ﷺ وأنه لبين حاقنتي وذاقنتي، فلا أكره شدة الموت لأحد أبدا بعدما رأيت رسول الله ﷺ" قلت: ورجاله ثقات. وأخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز، باب ماجاء في ذكر مرض رسول الله ﷺ ، حديث ١٦٢٢، بلفظ: "مارأيت أحدا أشد عليه الوجع من رسوله الله ﷺ" وأحمد في المسند (٦/ ٦٤) بلفظ النسائي، ورجاله ثقات. وروى البخاري في كتاب المرضى، باب شدة المرض. (٢) قالت: "مارأيت أحدا أشد عليه الوجع من رسول الله - ﷺ -" .

قلت: ووجه السؤال فيه من وجهين:

أحدهما: أنه لم يغفل عن لذة النكاح التي هي عار عند الخصم حتى في ١٢٣٢أ
مرض الموت./

الثاني: أن شدة الموت عليه عقوبة، فدل [1] أنه كان يستحقها.

قلت: والجواب عن الأول من وجهين:

أحدهما: أن النكاح قد بينا أنه عبادة وهو من سنن المرسلين، والقول بأنه عار سفه.

الثاني: أنه كان يحب عائشة ويألفها أكثر من غيرها، ولهذا كان يقول: (هذا قسمي فيما أملك فهب لي ما لا أملك [2])، ولا يلزم من ألف الشخص صاحبه أن يكون يستمتع به من جهة اللذة المشهورة، بل يصير الميل إليه خلقا للنفس حتى مع الغفلة عن اللذة.

---

(١) لو كانت العبارة: " فدل على أنه يستحقها" لكانت أوضح وأصح.

(٢) هكذا لفظه عند المؤلف، ولفظه عند أبي داود في كتاب النكاح، باب في القسم بين النساء: " اللهم هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك" ، وهو عنده موصول ورجاله ثقات، وأخرجه النسائي في عشرة النساء، باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض. ورجاله ثقات، والترمذي في النكاح، باب ما جاء في التسوية بين الضرائر، وقال: "حديث عائشة هكذا رواه غير واحد عن حماد بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبدالله بن يزيد عن عائشة أن النبي...، ورواه حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة مرسلا أن النبي...، وهذا أصح من حديث حماد بن سلمة" اهـ، وأخرجه الحاكم في المستدرك (٢/ ١٨٧) وقال: "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه" اهـ، وألفاظهم نحو لفظ أبي داود.

والجواب عن الثاني: أن لحوق المشاق في الدنـيا من أسباب النعم الأخروية، خصوصا شدة الموت فإنه آخر ما يكفر به عن العبد المؤمن ذنوبه إن كان له ذنوب، وإلا رفع به درجـات في الجنة، ولهـذا يرى غـالب المؤمنين أهل بلاء في الدنيـا، وغالب/ الكفار أهل عافية. ١٢٦ش

وفي الحديث النبوي الصحيح: « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر [(١)] » وفي المثل العامي: "المؤمن ملقى، والفاجر موقى [(٢)]" ثم لو كان لحوق المشقة في الدنيا عقوبة لوجب أن يكون إلقـاء إبراهيم في النار، وعمى إسحق ويعقـوب، وما جرى ليـوسف، وحزن أبيـه عليـه، وبلاء أيوب، ومـا قاسـاه مـوسى وهارون من بني إسرائيل وقـوم فرعون، وقتل يـحيى وزكريا وغيـرهم من الأنبياء، وإهانة اليـهود للمسيح، ثم قتله وصلبه [(٣)] ، وما جرى لتلاميذه بعده وقتل "جرجيس [(٤)]" أربع مرات ثم يعيش، وحبس يونس في جوف الحـوت ونحو ذلك عقوبات في حقهم، واحد لا يقول بذلك.

---

(١) أخرجه بهذا اللفظ الإمام مسلم في أول الزهد، والتـرمذي في كتاب الزهد، باب ماجاء أن الدنيا سجن المؤمـن وجنة الكافر، حديث ٢٣٢٤، وقـال: " هذا حديث صـحيح" ، وابن مـاجه في الزهد، باب مثل الدنيا حديث ٤١١٣، وأحمد في المسند (٢/ ٣٢٣، ٣٨٩، ٤٨٥).

(٢) هذا المثل العامي لم أجده فيما بين يدي من المراجع.

(٣) علي زعم النصارى.

(٤) انظر فيما حصل لجرجيس. تاريخ الطبري ٢/ ٢٤ـ٣٦.

وأما قول عائشة: "خالط/ ريقي ريقه" فليس ذلك بمباشرة استمتاعية، بل ١٦٢م
لأن النبي ﷺ كان مستندا/ إلى صدرها فدخل عبد الرحمن بن أبي بكر أخو ١٢٣٣أ
عائشة ومعه سواك يستاك به فأتبعه النبي ﷺ بصره، فقالت له عائشة: آخذه لك يارسول الله، فأومأ برأسه، أي نعم - وكان يحب السواك لأنه كما قال - عليه السلام -: (مطهرة للفم، مرضاة للرب [1])- فأخذته من أخيها فمضغته بفمها حتى لان، ثم أعطته النبي[2] ﷺ فأستاك به [3] . فذلك هو المراد باجتماع ريقهما.

---

(١) قوله: (مطهرة للفم مرضاة للرب) أخرجه الإمام البخاري في كتاب الصوم، باب سواك الرطب واليابس للصائم (٢٧)، معلقا بصيغة الجزم عن عائشة، والنسائي موصولا في كتاب الطهارة، باب الترغيب في السواك وفي سنده من ليس بالقوي، وابن ماجه في كتاب الطهارة، باب السواك، حديث ٢٨٩، وفي سنده ضعف، والدرامي في كتاب الوضوء، باب السواك مطهرة للفم، وفي سنده ضعف، وأحمد في المسند (٢/ ٣,١٠) وفي (٦/ ٤٧، ٦٢، ١٢٤، ٢٣٨) من طرق كلها عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه، وهما مقبولا الحديث. قلت: ولعل الحديث بمجموع طرقه حسن لغيره. والله أعلم.

(٢) في (ش): للنبي.

(٢) قصة دخول عبدالرحمن بالسواك وأعطاء عائشة للنبي ﷺ في آخر أيامه أخرجها البخارى فى المغازي، باب مرض النبي ﷺ ووفاته (٨٣) بلفظين مختلفين، وأحمد في المسند (٦/ ٤٨، ٢٠٠، ٢٧٤).

وهذا آخر ما وجدناه من هذا الكتاب على مصنفه من الله ما يستحقه. [خاتمة الكتاب]

واعلم أن كل متناظرين لا تثبت دعوى أحدهما إلا بمقدمات مشتركة بينهما يتفقون عليها تكون بينهما كالحكم. فلمن وافقت تلك المقدمات تثبت دعواه.

وإذا عرفت هذا فنحن ليس بيننا وبين النصارى واليهود مقدمات مشتركة إلا العقليات وما تركب منها ومن غيرها. لأن كل واحد من أهل الكتاب والمسلمين يقدح في كتاب الآخر الذي بيده فلا تقوم عليه الحجة به.

فلنختم هذا الكتاب بذكر حجج واضحة على صحة دين الإسلام وصدق محمد ـ عليه السلام ـ.

الحجة الأولى:

وهي التي يعتمدها غالب المتكلمين في كتبهم وهي: أن محمدا ادعى النبوة وظهر المعجز على يده وكل من كان كذلك فهو رسول الله حقا، فمحمد رسول الله حقا. أما إنه ادعى النبوة فبالتواتر، وأيضا لو لم يدع النبوة لما كان لنزاع الخصم فائدة، وأما أن المعجز ظهر على يده، فلما قررناه قبل، وهو أن المعجز هو الأمر الممكن الخارق للعادة المقرون بالتحدي الخالي عن المعارض، والقرآن الذي أتى به كذلك، / وإلا لظهر / معارضه مع توفر الدواعي عليه والاشكالات التي ١٢٣٤أ
عليه للفلاسفة والبراهمة وغيرهم من منكري النبوءات مشتركة لا نختص نحن ١٢٧ش
بها، والتي عليه لليهود أو النصارى قد أجبنا عنها قبل.

وأما أن من ظهر المعجز على وفق دعواه يكون رسول الله. فللقطع بأن

رجلا لو قال لقــوم: أنا رسول فلان الملك إليكم، ودليل صدقــي أنه يخرق عادته الفلانية لأجلي. مثل أن يقوم عن ســريره، أو ينزل عن مركب فيمشي لأجلي، / ١٦٣م أو ينزع تاجه فيــجعله على رأسي. فوجد ذلك من الملــك. دل على صدق مدعي الرسالة.

وهذا إنما يحتج به على منكري النبوات. أما اليهــود والنصارى فيسلمون أن ظهــور المعجــز يدل على صدق المدعي، وإنما ينازعــونا في وجود المــعجــز. وقد أثبتناه.

الحجة الثانية:

أن محمدا ـ عليه السلام ـ إما ملك ماحق، أو نبي صادق، لكنه ليس ملكا ما حقا فهو نبي صادق. وإنما قلنا إنه إما ملك أو نبي، لأنه لا قائل بقول ثالث إذ الخصم يدعي أنه كان ملكا ذا سيف [(١)] أقام ناموسه بسيفه، ونحن نقول: كان نبيا صادقا مؤيدا من الله تعالى، فقام ناموسه بالتأييد الإلهي، وإنما قلنا: إنه ليس ملكا كما زعمتم، بل نبي صادق. لأنا علمنا بالاستقراء التام، والتواتر القاطع: أن ملكا من ملوك الدنيا لم يبق ناموســه بعده، بل يتغير بموته. وإنما تبقى نـواميس الأنبياء بعدهم، ثم رأينا نامــوس محمــد باقيا بعــده قريب ألف سنة [(٢)] ، فعلمنا أنه من الأنبياء لا من الملوك.

---

(١) في (أ): ملكا والسيف أقام. . . .

(٢) هذا على المبالغة في زمن الطوفي، وها هو نامــوس محمد ﷺ اليوم مايزال قــائما والحمد لله وسيبقى إلى قيام الساعة: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [سورة الحجر: ٩] ، "ولا تزال طائفة من أمته ﷺ ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم إلى قيام الساعة".

الحجة الثالثة:

أن نبوة محمد ـ عليه السلام ـ لازمة لنبوة من قبله من الأنبياء جميعهم / ثم ١٢٣٥أ
قد وجد الملزوم الذي هو نبوة الأنبياء قبله، فيجب أن يوجد اللازم، وهو نبوته.

وإنما قلنا: إن نبوته لازمة لنبوة من قبله، لأنا أجمعنا على أن المقتضي لنبوتهم إرادة الله، والدليل عليها: ظهور المعجز. لكن إرادة الله [1] خفية عن البشر. لا سبيل إلى معرفتها، فبقي الطريق إلى ثبوت النبوة منحصرا في ظهور المعجز [2] ، والمعجز مشترك بينه وبينهم بما قد حققناه غير مرة.

وإنما قلنا: إن وجود الملزوم يوجب وجود اللازم للقطع بأن ملزوما لا لازم له محال الوجود.

---

(١) لفظ الجلاله: "الله" ليس في (م).

(٢) الطريقة المشهورة عند أهل الكلام والنظر واليهود والنصارى أن ثبوت نبوة الأنبياء منحصر في ظهور المعجزات. ولا ريب أنها دليل صحيح لكن دليل نبوة الأنبياء غير محصور في المعجزات، وإنما تعرف بأمور تتلخص فيما يأتي:

١ـ المعجزات.

٢ـ بشارة الأنبياء السابقين بالأنبياء اللاحقين.

٣ـ النظر في أحوال الأنبياء.

٤ـ النظر في دعوة الرسل.

٥ـ نصر الله وتأييده لهم.

[انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٥٨ـ١٦٧، والرسل والرسالات للأشقر ص ١١٩ـ١٢٠].

الحجة الرابعة:

أن محمدا ـ ﷺ ـ أقـر اليهود والنصارى [(١)] في شريعتـه بالجزية، مع علمه بأنهم يكذبونه ويقـدحون في صـدقه، ومـا [(٢)] كـان ذلك منه إلا مراعـاة لحرمـة كتابهم/ وأنبيائهم لأنه علم أنهم وإن تصرفوا فيها بالتبديل والتحريف لكنهم [(٣)] لم ١٢٨ش
يحرفـوا الجمـيع، إنما حرفـوا ما كـان تحريفه مـهمـا عندهم، فهم على بقـايا من شرائعـهم، فراعـاهم لذلك وجعل عـقوبة كفـرهم به: دفع [(٤)] الجزية والصـغار عليهم.

ومن المعلوم أنه لو كان ملكا محضا لا نبوة له لأخلى [(٥)] الأرض منهم على تكذيبهم له، وعدم طاعـته لأن هذا شأن الملوك. لا يستبـقون من خشوا عاقـبته / ١٦٤م
خصـوصا [(٦)]، ولم يكن يخفى عليـه أن جنس الملتين يبقى بعـده، ويتطرق منها تشكيك أمته بالشـبهات والترهات، وذلك مما يضعف الناموس فلمـا تركهم بالجزية دل على أنه مأمور فيهم من الله بما لا تصبر عليه نفوس البشر.

ولا يتجه على هذه الحجة إلا أن يقـال: لعله تركهم ليستنبط له من/ تركهم ٢٣٦أ
هذه الشبهة ويوهم الناس العدل وأخلاق النبوة.

---

(١) في (أ): والنصراني.

(٢) في (م): وأما.

(٣) عبارة (أ): " والتحريف المفهم لم يحرفوا".

(٤) في (ش)، (م): وضع الجزية.

(٥) في (م): لا خلاء.

(٦) في (أ): خضوعا.

لكن الجواب عنها أنه لو كان قصده ذلك لكان ذلك يحصل له بأن يعف عنهم في حياته فقط، ولا كان يوصي بهم كما أوصى بأمته حتى قال: (أنا بريء ممن وافاني يوم القيامة ولذمي عليه مظلمة [١]). وقال (لهم ما لكم وعليهم ما عليكم [٢]).

وهذا أبو حنيفة ـ رحمه الله ـ أول أئمة الإسلام وشيخ السلف يقتل المسلم بالذمي لهذا الحديث، وروى في مسنده بإسناد متصل أن النبي ـ ﷺ ـ أقاد

---

(١) لم أجده بهذا اللفظ وما وجدت في الموضوع إلا مارواه أبوداود في الخراج والإمارة. . . ، باب في تعشير أهل الذمة. . . : "ألا من ظلم معاهدا أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة" . وفيه رجال مجهولون.

(٢) أورده الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة برقم (١١٠٣) بلفظ: "لهم مالنا، وعليهم ما علينا. يعني أهل الذمة" ، وقال: "باطل لا أصل له"، قلت: وليس لأهل الكتاب: اليهود والنصارى، ما للمسلمين وعليهم ما عليهم إلا إذا دخلوا دين الإسلام بدليل ما رواه الإمام أحمد فى مسنده (٣/ ١٩٩، ٢٢٥) بسند صحيح أن رسول الله ـ ﷺ ـ قال: (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فإذا شهدوا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا وصلوا صلاتنا، فقد حرمت علينا دماؤها وأموالهم إلا بحقها، لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم)، وأكثره في صحيح البخارى، وفيه: ". . .سأل ميمون بن سياه، أنس بن مالك قال: يا أبا حمزة ما يحرّم دم العبد وماله؟ فقال: من شهد ألا إله إلا الله واستقبل قبلتنا، وصلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا، فهو المسلم: له ما للمسلم وعليه ما على المسلم" . [كتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة].

قلت: وهذان الحديثان دليل على بطلان الحديث السابق ـ والله أعلم ـ .

مسلما بكافر [١] ، فلولا أنه مأمور فيهم من الله تعالى بالاستبقاء، ولو [٢] كان ملكا محضا يحب الرياسة وإقامة النامـوس لكان استبقاهم حال حياته وسكت عن الوصية فيهم بعد مـوته. حتى كان المسلمون قد أخلوا منهم الأرض ولم يبق منهم من يورد هذه الشبه على دينه.

---

(١) لم أجده في مسند أبي حنيفة، ولكن وجدت في مصنف ابن أبي شيبة (٩/ ٢٩٠)، وسنن البيهقي (٨/ ٣٠ ـ٣١)، وسنن الدارقطني (٣/ ١٣٥)" أن النبي ﷺ قتل رجلا من أهل القبلة قتل رجلا من أهل الذمة وقال: أنا أحق من وفىّ بالذمة" ولا يصح هذا الحديث عند أحد منهم، أو من علماء الحديث غيرهم. [انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ١/ ٤٧١ ـ ٤٧٦] ويعارضه أحاديث في بيان أن المسلم لا يقتل بالكافر الذمي أو غيره، ومنها ما أخرجه البخاري في كتاب الديات، باب العاقلة، باب لا يقتل المسلم بالكافر، " وألا يقتل مسلم بالكافر "وقد أخرجه أبو داود في الديات، باب أيقاد المسلم بالكافر، والترمذي في الديات، باب لا يقتل مسلم بكافر، والنسائي في القسامة، باب القود بين الأحرار والمماليك في النفس، وابن ماجه في الديات، باب لا يقتل مسلم بكافر، وأحمد في مواضع من المسند منها (١/ ٧٩، ١١٩، ٢/ ١٧٨) أما قتل الذمي المعاهد فهو إثم كبير كما روى البخاري في الديات، باب إثم من قتل ذميا بغير جرم، أن النبي ﷺ قال: « من قتل نفسا معاهدا لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما» . فهذا وعيد شديد في قتل المعاهد بدون جرم.

(٢) لو: ليست في (م).

الحجة الخامسة:

أنه ـ عليه السلام ـ قال: «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ﴿... وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٦)[١]﴾»[٢].

وإنما قال ذلك: لأنه علم أنهم حرفوا بعض كتبهم لا كلها فمنع من تصديقهم خشية أن يكون ما قالوه مما حرفوه ومن تكذيبهم خشية أن يكون مما لم يحرفوه. فالأول في غاية الحزم والثاني: في غاية العدل، ولو لم يكن نبيا مأمورا فيهم بذلك كما في القرآن الكريم[٣] ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (٤)﴾[٤] لأغرى الناس بتكذيب كل ما عندهم وكان ذلك أتم لناموسه وأغض من رؤوس أعدائه، لأنا علمنا بالاستقراء من ملوك الدنيا أجمعين أن/ أحدا منهم/ لم ١٢٩ش ٢٣٧أ
يترك من آثار من قبله من الملوك ولا الأنبياء ما يحذر منه على ملكه إلا عجزا.

الحجة السادسة:

تختص بالنصارى[٥]: وتقريرها: أنكم زعمتم: أن المسيح هو الله أو ابن الله، وأنه ظهر إلى العالم/ لينقذ أهل الإثم من إثمهم وخطاياهم وفداهم بنفسه ثم ١٦٥م

---

(١) الآية في سورة العنكبوت: ٤٦.

(٢) أخرجه البخاري وأبو داود وأحمد بألفاظ مختلفة، وقد سبق تخريجه وبيان ألفاظه ص: ٢٣١ من هذا الكتاب.

(٣) الكريم: ليست في (أ)، وفي (ش): للقرآن الكريم.

(٤) سورة النجم، آية: ٣-٤.

(٥) في (أ)، (م): تختص النصارى.

بعد ذلك صعد إلى أبيــه، فهو جالس عن يمينه. فإن كان هذا حقــا فقد كان يجب عليه وينبغي له أن يقول لأبيه حين ظهــر محمد بدعوته: أهلك هذا ولا تدعه يفتن الناس ويضلهم، ثم احتاج: أن أنزل إليهم فاستنقذهم من فتنته. فاقتل [١] واصلب من يأتيه [٢] ، لأن عندكم أن المسيــح كامل العلم والقدرة لا يخـفى عنه شيء في ملكه أو ملك [٣] أبيه فـبالضرورة أنه علم بظهور مـحمد ـ عليه السـلام ـ فسكوته عن الإنكار والتغييـر بحضرة أبيه يوجب إما التقصـير والرضا بالضلال، والراضي بالضـلال ضال، أو أن محـمدا على طريق الـرشد والكمـال، وقد خيـرناكم بين الأمرين ولا واسطة بين القسمين.

الحجة السابعة:

جرت عــادة الله في خلقه أنه يتداركــهم على كل فترة برســول يرشدهم إلى الهدى ويصدهم عن الردى، ولا خلاف [٤] أن العرب في جـاهليتها لا سـيما في أواخرها عند أوان ظهور محمــد ـ عليه السلام ـ ، كانت أحوج الخلق إلى ذلك لما كانت عليــه من الظلم والبغي والغــارات والقتل [٥] بغير حق وسـبي الحريم وظلم الغريم، فــالعناية الإلهيــة يستــحيل منهــا عادة إهمالــهم على ذلك من غيــر معلم

---

(١) في (ش)، (م): وأقتل.

(٢) في (م): "وأقتل وأصلب مرة ثانية لأن عندكم. . . ".

(٣) في (أ): لو ملك.

(٤) في (أ): فلا خلاف.

(٥) في (أ): وبالقتل.

يرشدهم ويسددهم كما تقرر هذا أول الكتاب في ضرورة الخلق إلى النبوات، / ١٢٣٨أ
وما رأينا أحدا ظهر بناموس قمع تلك الجاهلية وما كانت عليه من المنكرات إلا محمدا ـ عليه السلام ـ فدل على أنه هو النبي المبعوث فيها، وإذا ثبتت نبوته بهذا الطريق إلى العرب فالنبي لا يكذب وقد صح عنه بالتواتر أنه قال: "بعثت إلى الناس كافة" [(١)] "وبعثت إلى الأحمر والأسود [(٢)] " وبهذا يظهر تغفيل من سلّم من اليهود أنه أرسل إلى العرب خاصة [(٣)] ، لا إلى غيرهم.

---

(١) طرف من الحديث الذي أخرجه البخاري فى أول باب في التيمم عامة، وفي كتاب الصلاة، باب قول النبي ﷺ: "جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا" (٥٦)، وأخرجه النسائي في الغسل، باب التيمم بالصعيد، والدرامي في كتاب الصلاة، باب الأرض كلها طهور ما خلا المقبرة والحمام.

(٢) طرف من الحديث الذي أخرجه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة، حديث (٣)، عن جابر بلفظ: " كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى كل أحمر وأسود. . . ".

(٣) هذا ليس خاصا باليهود بل هو من ادعاءات النصارى الذين يؤمنون برسالة محمد ﷺ لكن يقولون إن رسالته إلى العرب خاصة كما في رسالة بولص الراهب التي وصلت إلى ابن تيمية ـ رحمه الله ـ فرد عليها بالجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، وكما في الرسالة المماثلة التي وصلت إلى الإمام القرافي قبل ابن تيمية فرد عليها بالأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة.

[انظر الجواب الصحيح ١/ ٣١ وما بعدها، والأجوبة الفاخرة ص ١٤٢ وما بعدها بتحقيق الباحث].

الحجة الثامنة:

لاخلاف عند كل عاقل أن محمدا ﷺ كان من أعلى الناس همة وأوفرهم حكمة، ولولا ذلك لما انتظم له أمر هذا الناموس، هكذا بعده مدة طويلة مع أنه دعوى عند الخصم لا حجة معه.

ولا خلاف أن من كان بهذه المثابة من علو الهمة ووفور الحكمة وهمته تعلو
إلى تقرير منصب دائم ورياسة باقية، أنه يحتاط/ لأمره ويعمل نتائج فكره حتى لا ١٣٠ش
يتوجه عليه ما يفسد حاله. ويبخس مآله، ومن المعلوم عند كل حكيم / فطن ١٦٦م
لبيب أن الكذب ينكشف ويستحيل رونقه وينكشف، ويعود سروره شرورا وتدبيره تدميرا [1] خصوصا والمسيح إله النصارى يقول: "مامن مكتوب إلا سيعلن ولا خفي إلا سيظهر" [2] فلو لم يكن محمد على يقين من صدق نفسه لما أقدم على دعواه خشية أن ينكشف أمره في تضاعيف الأزمان فيعود عليه سوء الذكر مدى الدهر. وكلامنا في عالي الهمة وافر الحكمة نخشى معرة المآل كما نخشى معرة الحال، فلا يرد علينا من يؤسس[3] رياسة في حياته بما أمكنه من كذبه
وترهاته ثم لا يبالي ما كان بعد مماته فإن ذلك في غاية/ الخساسة ويحصل مقصوده ٢٣٩أ
برئاسة الملك دون دعوى هذه الرئاسة.

---

(١) عبارة (أ): "ويعود سروره وتدبيره تدبيرا خصوصا. . .".

(٢) انظر إنجيل متى الأصحاح العاشر. قلت: وقد قيل: "ما أسر أحد سريرة إلا أظهرها الله على صفحات وجهه وفلتات لسانه".

[شرح الطحاوية ص ١٦٠].

(٣) في (ش): يوسوس.

الحجة التاسعة:

لو لم يكن محمد صادقا لكان المسيح كاذبا، لكن المسيح ليس بكاذب فمحمد صادق.

بيان الملازمة أن المسيح ﷺ قال [(١)] في الإنجيل: "ما من خفي إلا سيظهر، ولا مكتوم إلا سيعلن" وهذه نكرة في سياق النفي فتقتضي العموم، وأن كل خفي لابد أن سيظهر، فعدم صدق محمد في دعواه، إما أن كان ظاهرا أو خفيا فإن كان ظاهرا كان يجب أن لا يتابعه أحد، وإن تابعه لرهبته أو رغبته فبالظاهر دون الباطن، حتى إذا زالت رهبته أو رغبته بزواله رجع عنه، لأن عاقلا لا يختار الباطل على الحق، ولا الكذب على الصدق فكيف بهذا الجمع الكبير، والجم [(٢)] الغفير فى أقطار الأرض يختارون ذلك. هذا محال، وإن كان خفيا وجب أن يظهر لا سيما مع دهاء العرب وذكائهم وفطنتهم وصحة طبعهم وفطرتهم، فقد كان فيهم الكهنة والمنجمون والزجار [(٣)] والمتطيرون وأكثرهم يصيبون ولا يخطئون.

منهم من الأذكياء أبوبكر وعمر وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وكثيرون لا يحصرهم عدد، وقد كانوا يستخرجون بأذهانهم ماهو أخفى من ذلك [(٤)]

---

(١) في (م): وقال.

(٢) في (م): والجما.

(٣) الزجر: نوع من الكهانة والعيافة. [انظر لسان العرب ٤/ ٣١٩].

(٤) من ذلك: ليست في (أ).

ويكفيهم أن ابن المقفع (١) فيلسوف العجم شهـد لهم بالفضيلة على الروم والفرس وسائر الأمم فيما ذكره أبـو حيان التوحيدي (٢) في كتاب له. فمن المحال عادة أن يخفى عليـهم أمر محمـد ـ صلى الله عليه وسلم ـ (٣) لو كان باطلا، فدل على
أنهم ما انهرعـوا إليه، مع كونه أول الإسلام في نفـر قليل ضعيف مسـتضعف إلا ٢٤٠
وقد علموا صدقـه، فصح / قولنا: لو لم يكن محمد صـادقا لكان المسيح/ كاذبا ١٣١ش
في قوله: "مـا من خفي إلا سيظهر" وأمـا أن المسيح ليس بكاذب فبـالاتفاق/ منا ١٦٧
ومنكم، ولو نازعـتمونا فـي صدقه أنتم أو غـيركم، لما وافـقناكم على ذلك، لأنا نحن أحق به منكم.

---

(١) عبـد الله بن المقفع، الكاتب المـفوه، أسلم على يد عـيسى بن عيـسى بن علي عم السـفاح والمنصور، وكـتب له، وله رسائل وألفاظ طيـبة، وكان مـتهما بـالزندقة، وهو الذي صنف كتاب كليلـة ودمنة، ويقال بل هو الذي عربها من المجـوسية إلى العربية. قـتل سنة خمس وأربعين ومائة للهجرة.

[انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٠/ ٩٦، والأعلام ٤/ ١٤٠، وفي غيرهما].

(٢) أبوحيان علي بن محـمد بن العباس المعروف بأبي حيان التوحـيدي، المتكلم المتصوف أصله من شيراز، وقيل: من نيسابور، وقيل: من واسط، كـان إماما في النحو، واللغة والتصوف فقيـها مؤرخا صنف البصـائر والإشارات وغيرهمـا قال الذهبي: كان عدوا لله خبـيثا سيء الاعتـقاد ودافع عنه السـبكي في طبقـاته، وابن النجار. مـات مسـتتـرا نحو سنة أربعـمائة للهجرة. [انظر طبقات الشافعية الكبرى ٤/ ٢ـ٣، والأعلام ٤/ ٣٢٦].

(٣) صلى الله عليه وسلم : ليست فى (م)، (ش).

الحجة العاشرة:

أن من نظر في دين الإسلام فوجده معظما لجميع [(١)] الرسل عيسى وموسى وغيرهمـا بحيث أن من سب أحدا منهم أو تنقـصه قتل ورأى اليهـود يغضون من المسيح ويفوقـون [(٢)] إليـه السهام [(٣)] وهم والنصارى ينتـقصون محمـدا ـ عليه السلام ـ علم أن المسلمين أهل حق لا يشوبه تحامل وأن اليهود والنصارى أهل عناد وتجاهل.

فإن قالت اليهود: إنما غضضنا من المسيح ومحمد لأنهما كاذبان.

قلنا: فالذي ثبت به صدق موسى قد أتى المسـيح بما هو أعظم منه فمقتضى التصديق مشترك، فإما أن تصدقوا الإثنين أو تكذبوهما، أما الفرق فهوى وتحامل.

وإن قالت النصارى: إنما تنقصنا محمدا لأنه ليس بصادق.

قلنا[(٤)]: تلزمكم مقالة اليهود في أنهم إنما تنقصوا المسيح لأنه ليس بصادق.

فإن قالوا: اليهود كفار عاندوا الله.

قلنا: كذلك نقول عنكم بالنسبة إلى تنقص محمد ـ عليه السلام ـ.

---

(١) في (أ): معظم الرسل.

(٢) أي يضعون السـهام فى أوتارها لرميه بهـا. يقال فوقته تفـويقا: عملت له فوقـا، وأفقت السهم وأرفقته وأوفقت به، كلاهما عـلى القلب: وضعته في الوتر لأرمي به. [انظر لسان العرب ١٠/ ٣٢٠، والمصباح المنير ٢/ ٥٨٢].

(٣) في (أ): الإسهام.

(٤) في (ش): قلت.

فإن قيل: اليهود عاندوا بعد قيام الحجة بإظهار المعجز ونحن لم يأتنا محمد بمعجز.

قلنا (١): بل جاءكم بمعجزات قد سبق تقريرها ولكن عاندتم أو جهلتم، ولهذا سمى الله تعالى اليهود مغضوبًا عليهم والنصارى ضالين لأن تكذيب اليهود عناد وتكذيبكم يغلب عليه الجهل. ولو أعطيتم النظر حقه لوفقتم ورشدتم.

هذا آخر ماتيسر إيراده في هذا الكتاب وأنا/ أسأل الله الكريم الوهاب أن ٢٤١
يجعله لي إلى رحمته وشفاعة نبيه أنجح الوسائل وأقوى الأسباب ويوفقني وسائر المسلمين (٢) لما يحبه ويرضاه، ويوقفنا عما يبغضه ويقلاه (٣) فإنه لا إله إلا هو (٤)، ولا فاعل في الوجود سواه(٥).

وكان الفراغ من تعليق هذه المسودة صبيحة الإثنين سابع ذي قعدة الحرام سنة سبع وسبعمائة والابتداء فيها يوم الإثنين ثاني عشر شوال من السنة المذكورة بالمدرسة الصالحية من مدينة القاهرة ـ حماها الله وسائر بلاد الإسلام ـ على يد العبد الفقير إلى رحمة ربه القدير سليمان بن عبد القوي البغدادي الطوفي الحنبلي عفا الله عنهم [وعن جميع المسلمين وصلى الله على سيدنا محمد سيدنا خاتم

---

(١) في (ش): قلت.

(٢) في (ش)، (م): المؤمنين.

(٣) يقلاه: يبغضه. [انظر لسان العرب ٥/ ١٩٨، المشوف المعلم ٢/ ٦٠٦].

(٤) في النسخ الثلاث: إلاه.

(٥) إلى هنا انتهت نسخة (ش).

النبيين وسيد المرسلين آمين آمين آمين يارب العالمين [1]].

ثم أنهاه نظرا وتصحيحا لما وجد فيه من خلل طغيان / القلم وملحقا به ما ١٦٨م
خطر له من الفوائد اللائق إلحاقها عشية الأحد عاشر شوال سنة ثمان وسبعمائة هجرية [2]. والحمد لله رب العالمين.

نجزت هذه المبيضة كتابة من خط مصنفها أمتع الله ببقائه ونفع المسلمين ببركته في السادس من شهر المحرم المبارك من سنة إحدى عشرة وسبعمائة أحسن الله فتحها بخير وعافية.

كتبه الفقير الحقير المعترف بالتقصير الراجي عفو الله الكريم الناسخ علي الزعيم.

* * *

* *

*

---

(١) مابين المعكوفتين غير موجود في (م)، وبدله عبارة: "ومن خطه كتب حسن محمد النابلسي الحنبلي وفق الله به آمين ورأيت بخطه أيضا . . . .

(٢) إلى هنا الاتفاق بين النسختين أ، م ثم في نسخة (م): "وكان الفراغ من تعليق كتابته يوم الثلاثاء باكر النهار الرابع من ربيع الأول سنة تسع وأربعين وسبعمائة، بالمدرسة المنصورية، فالحمد لله رب العالمين. اللهم صلي على سيدنا محمد وآله عدد ماذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون وسلم تسليما . . . اهـ".

الفهَارسٌ

١ـ فهرس الآيات القرآنيةَ.

٢ـ فهرس الأحاديث والآثار.

٣ـ فهرس الأشعار.

٤ـ فهرس الأمثال.

٥ـ فهرس الألفاظ والمصطلحات الغربية.

٦ـ فهرس الأعلام.

٧ـ فهرس الأماكن والمواقع

٨ـ فهرس الفرق والأمم.

٩ـ فهرس المصادر والمراجع.

١٠ـ فهرس الموضوعات.

أولاً: فهرس الآيات القرآنية

الآيـــــــة	رقمها	الصفحة
٢٠ـ سورة الأنبياء		
ـ اقْتَرَبَ للنَّاسِ حِسَابُهُمْ . (إلى قوله): إلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ	١-٢	٢٩٧
ـ لاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسَرُّوا النَّجْوَى إلى قوله: أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ	٣	٢٩٧
ـ مَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلاَّ رِجَالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ..............	٧	٢٩٧, ٢٩٠
ـ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ	١٨	١٦٣
ـ لا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ	٢٣	٤٥٢
ـ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ........................	٣٠	٣٨٧, ٣٩١، ٣٩٣
ـ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ	٣٣	٣٦٩
ـ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ . إلى قوله: فَجَعَلْنَاهُمُ الأَخْسَرِينَ	٥١ـ٧٠	٣٤٦
ـ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ إلى قوله: وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ	٨٣ـ٨٤	٤٠١
ـ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ	١٠٤	٤٢٥, ٤٩٢

ثانيا: فهرس الأحاديث والآثار

الحديث	الصفحة
الملائكة تصلي علّي أولا.	٥١٢
ـ أذن لي أن أحدث عن ملك من حملة العرش: بين شحمة أذنه وعاتقه. . .	٤٣٥
ـ أرأيت لو وجدت مع امرأتي رجلا أمهله حتى آتي بأربعة شهداء؟ قال له رسول الله: نعم.	٦٧٣
ـ أرأيت لو مررت بقبري أكنت تسجد له.	٣٢١
ـ أرأيتم ليلتكم هذه؟ على رأس مائة. .	٥١٣
ـ أرسل الله ملك الموت إلى موسى ـ عليه السلام ـ فلما جاءه صكه ففقأ عينه. .	٦٩٥
ـ أسألك بكل اسم هو لك علمته أحدا من خلقك أو استأثرت. .	١٢٢
- أشهد أنه على الحق. . . .	٥٥٠
ـ اصنعوا كل شيء ماخلا النكاح.	٦٧٢
ـ أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب. . .	٦٨١
ـ اعلم أن رسول الله. . .جمع بين حج وعمرة ثم لم ينزل فيها كتاب، ولم ينهنا عنهما. . .	٦٦٠
ـ أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم.	١٢٢
ـ اغد على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها.	٦٦٦

الحديث	الصفحة
ـ أن الكلب الأسود شيطان	٦٨٦
ـ إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن ـ أو أقرئك القرآن ـ قال: الله سماني لك؟ قال: نعم....	٣٦٤
ـ إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست به صدورها مالم تعمل به أو تكلم.	٦٦١
ـ إن الله لم ينزل داءً إلا أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله.	٢٦٠
ـ إن الله ليزيد الكافر عذابا ببكاء أهله عليه...	٤٧٦, ٤٧٥
ـ إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب....	٦٨٢
ـ إنك غليم معلم.......	٣٦٦
ـ إنكم لا تدرون في أيه البركة	٦٨٥ ، ٦٨٤
ـ إن محمدا لم يمت وإنما ذهب إلى مناجاة ربه بروحه كما ذهب موسى للمناجاة ببدنه.	٧٣٨, ٧٣٧
ـ إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام.	٥٢١
ـ إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم.	٥٥٩
ـ إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة.	٣٢٩
ـ إن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم.	٢٨٤
ـ إن المرأة إذا أقبلت أقبل معها شيطان...	٢٧٩
ـ إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات.	٥١٥

الحديث	الصفحة
- ما من نبي من الأنبياء إلا أعطي من الآيات ما آمن على مثله البشر، وإنما كان الذي أتيت...	٥٦٢
- المسلمون على - أو عند - شروطهم.	٦٤٨
- ملك الموت: الدنيا بين عينيه كدارة درهم.	٦٩٤
- من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا...	٤٨٢
من أغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار.	٧٠٨
- من اغتسل يوم الجمعة وتطهر بما استطاع. إلى قوله: غفر له مابينه وبين الجمعة الأخرى.	٧٠٧
- من أكل ثومًا أو بصلا فليتعتزلنا وليقعد في بيته.	٢٨٣
- من تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة.	١٢٦, ١٢٧، ٧٠١, ٧٠٣
- من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه.	٧٠٨
- من دل على دانيال فبشروه بالجنة.	٢٣٠
- من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم ولكن رأى جبريل فى صورته...	٦٩٤
- ومن زعم أن محمدا يخبر بما يكون فقد أعظم الفرية على الله.	٧١٨

الحديث	الصفحة
ـ ورأيت جبريل ـ عليه السلام ـ فإذا أقرب من رأيت به شبها دحية. . .	٦٩٥
ـ وغزا بناس كثير يزيدون على عشرة آلاف، ولا يجمعهم ديوان.	٥٨٠
ـ وفي بضع أحدكم صدقه. . . قال: أرأيتم إن وضعها في حرام. . .	٥٣١
ـ وكان جبريل يأتي . . . في صورة دحية الكلبي. .	٥٢٩
ـ ولقد اشتد عليه الموت حتى لا أكره شدة الموت لأحد بعده.	٧٤١
ـ وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل. . .	٦٨٨
ـ وهل للإنس من شياطين؟ قال: نعم هم شر شياطين الجن.	٤٠٣
ـ ويح عمار تقتله الفئة الباغية.	٥٧٤
ـ ويحك انظر لمن هذا الجمل إن له لشأنا.	٥٧٥,٥٦١
ـ ويلك من يعدل إذا لم أعدل.	٥٧٤
ـ يا أبا ليلى أما كنت معنا بخيبر. . . إلى قول علي: بعث أبا بكر إلى خيبر فسار بالناس، وانهزم حتى رجع.	٥٦٧
ـ يا عبد الله بن عمر طلق امرأتك. .	٦٤٥
ـ يا عمر: لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني إذا لقيته مع الصبيان، وأنا أشد معرفة بمحمد ـ ﷺ ـ مني بابني. . .	٢٩٣
ـ ياعم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله.	١١٨

ثالثًا: فهرس الأشعار

رابعًا: الأمثـــال

خامساً: فهرس الألفاظ والمصطلحات المشروحة مرتبة على حروف الهجاء[(١)].

(١) ذكرت الصفحات التي شرحت أو وضحت فيها دون غيرها.

سادسًا: فهرس الأعلام

اسم العلـــم	رقم صفحة وروده
عبد الحميد بن سليمان	١٠٨.
عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي	٦٠، (٧٥)، ٧٦، ٨١، ٨٣، ١٥٤، ١٥٧، ٢٩٣، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٤١، ٥٦٠، ٥٩٦، ٦٤٢، ٦٤٥، ٦٧١، ٦٩٤، ٦٥٦.
عبــد الرحمن بن أبي بكر بن عبـيد الله ابن أبي مليكة	(٥١٢)
عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق	٧٤٤
عبد الرحمن بن إسماعيل أبوشامة	(٦٧)
عبد الرحمن بن جبر أبو عبس	(٧٠٧)
عبد الرحمن بن خالد بن الوليد	٢٦٦.
عبد الرحمن بن خلدون	٢٥٩، ٢٩٥.
عبد الرحمن بن زياد	٦٣٣.
عبد الرحمن بن سليمان المفيد	(٦٢)
عبد الرحمن بن صخر أبو هريرة	(٣٩٥) وذكـر في أكـثــر من ثلاثين صفحة أخرى.
عبد الرحمن بن شهاب ابن رجب	(٤٨)، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٨، ٦٠، ٧١، ٧٤، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠،

اسم العلـــم	رقم صفحة وروده
عبد مناف بن عبد المطلب أبو طالب	(١١٨)، ٣٦٤، ٥٤٦.
عبد مناف بن قصي	٥٤٨.
عبد الوهاب ابن تقي الدين السبكي	١٧٩، ٧٥٦.
عبلة	١٨١.
عبهلة بن كعب العنسي	(٦٠٨)، ٦١١، ٦١٦.
عبيدة بن الحارث	٥٦٦، ٦٠٩.
عبيدة بن عمرو	١٢٩.
عبيد بن عمير	٣٢٣.
عبيد الله بن عبد الله بن عمر	٦٧١
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة	٣٥٧، ٤١٤.
عبيد الله بن يوسف الجبيري	٤٩٤.
عتبة بن ربيعة	٥٦٦، ٦٠٦، (٦٠٩).
عثمان بن جني	(٥١)، ٥٢.
عثمان بن سعيد الدرامي	٥٩٨.
عثمان بن عفان	(٩٤)، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٣، ١٠٧، ١٠٩، ١١٩، ٢٦٦، ٢٩٣، ٣١٧، ٣١٨، ٣٦٥، ٥٤٥، ٥٤٨، ٦١٥، ٦٥٤.
عدي بن حاتم	٣١٨.

اسم العلـــم	رقم صفحة وروده
العرباض بن سارية	٧٣٥.
عروة بن الزبير	٣٥٧.
عزرا	٢٣١، ٣٣٧.
العز بن عبد السلام	٢٧، ٥٨٢.
عزير	٥٩١.
عطاء بن أبي رباح	٣٣١، ٦٥٧.
عطاء بن يسار	٣٢٧.
عفرون	٣٢١.
عفير بن معدان	٤٩٤.
عقيلة بنت أبي الحقيق	٦٧٧.
عكرمة	(٣٠٧)، ٣٩٧، ٥٢٠، ٥٩٤.
علقمة	٤٢١.
ابن روزبة: علي بن أبي بكر	(٦١)، ٦٢.
علي بن أبي بكر الهيثمي	٤١٨، ٤٤١، ٥١٨، ٥٢٣.
على بن أبى طالب	(٨٩) وذكر في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
علي بن أحمد الواحدي	٤٠٣، ٥٣٤.
علي بن أحمد بن حزم	(١٨٦)، ٣٩٨، ٤٧٨، ٦٦٢.
أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري	٨٥.

اسم العلـــم	رقم صفحة وروده
نعمان بن محمود ابن الألوسي	(٤٩).
النعمان بن المنذر	٥٤٨.
نمروذ	٣٦٠.
نوح عليه السلام	١٠، ٩٨، ٢٧٥، ٢٩٧، ٣٤٥، ٥٥٦، ٥٦٥، ٧٣١.
هاجر	٣٣٩، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٥، ٤٨٦، ٦٢٨.
هاران	٣٠٥.
هاروت	(٢٧٦)، ٢٧٧.
هارون بن عمران عليه السلام	٢٢٩، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٣، ٥٢٨، ٦٠٠، ٦٣١، ٧٤٣.
هارون الرشيد	٦١٨.
هامان	٥٣٩، (٥٤٣).
هرقل	٣٣١، (٤١٣)، ٤١٤.
هشام	٥١٦.
هشام بن عبد الملك	٥٦٠.
هشام بن يوسف	٥١٧.
الفرزدق/ همام بن صعصعة	(٦٢٨).
همام بن منبه	٣٤٥.

● (الكنـــى)

• من نسب إلى أبيه

• الألقاب وما شابهها

سابعا: فهرس الأماكن والمواقع والبقاع

اسم المكان أو الموقع	رقم صفحة وروده
مشرعة الجوز	١٧٩.
مصر	(٣١٤) وذكرت في أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
معان	٣٢٥.
المعلاة	٤٨.
معهد المخطوطات	٢٠٨.
مغارة عفرون	(٣٢١).
مقالة الضرير	١٧٨.
مقابر الباب الصغير بدمشق	٦٦.
مقبرة إبراهيم	٥٠٨.
مقبرة الإمام أحمد	٥٩، ٦٢.
مقبرة الصوفية بدمشق	٦٥.
مقبرة القرافة	٤١، ٦٦، ٦٨.
مقدونية	٢٣٧.
مكتبة أحمد الثالث	٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٨.
المكتبة الأحمدية بحلب	٧٧، ٩٢.
مكتبة الحرم المكي	٧٩.
المكتبة السليمانية بتركيا	٧٨، ١٦٤، ٢٠٥، ٢٠٦.
مكتبة شهيد علي	٧٧، ٧٩، ١٦١، ٢٠٦، ٢٠٧.

ثامنًا: فهرس الفرق والأمـم

رقم صفحة وروده	فهرس الفرق والأمم
٢٣، ٢٣٧، ٣٨٧، ٣٩١، ٣٩٢، ٤١٣، ٤١٥، ٤٣٣، ٦١١، ٧٥٦.	ـ الروم
٢٩، (٣٧) ١٨١، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٩٨، ٦١٣.	ـ الزنادقة
٩٩.	ـ الزيادية
١١٦.	ـ الزيدية
٤٤٧.	السبائية
٥٦٤.	ـ السالمية
٣٣٧.	ـ السامرة
٢٢.	ـ السلاجقة
٣٧، ٥٩، ٨٧، ٨٨، ٩٠، ٩٢، ٩٣، ٩٥، ٩٧، ٩٨، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٧، ١٠٩، ١١٨، ٢١١، ٢٧٥، ٤٤٧، ٥١٩، ٥٨٦، ٦١٤، ٦٥٩، ٦٦٠.	ـ الشيعة
٣٠٥.	ـ الصابئة
٩٩.	ـ الصفرية
٣٧، ٣٨، ٤٣، (٨٤)، ١٣٥، ١٩٠، ٤٥٥.	ـ الصوفية

فهرس الفرق والأمم	رقم صفحة وروده
ـ طيء	٧٨٨.
ـ الظاهرية	١٣٠.
ـ عاد	(٥٣٩)، ٦٠٩، ٦١٠.
ـ العجاردة	٩٩.
ـ العرب	(٥٨٧) وفي أكثر من ثلاثين صفحة أخرى.
ـ العلوية	(٥٨٦).
ـ الغساسنة	٥٦٦.
ـ غطفان	٥٨٩، ٦١١.
ـ غفار	٥٤١.
ـ الفاطميون	٣٠.
ـ الفراعنة	٣٤٩.
ـ الفرس	٢٥٥، ٣٣١، ٥٤٩، ٥٦٤، ٦١١، ٦١٢، ٧٥٦.
ـ الفلاسفة	(٣٧) وذكرت في نحو ثلاثين صفحة أخرى.
ـ القبط	٥٣٩.
ـ القدرية	١٠٤، ٢٥١، ٤٥٤، ٤٥٥، (٤٥٧)، ٤٥٩، ٤٦٨.

فهرس الفرق والأمم	رقم صفحة وروده
ـ اليعاقبة" اليعقوبية"	١٥٤ .
	٣٧١، (٥٩١).

تاسعا: فهرس المراجع والمصادر

١ـ ابن قدامة وآثاره الأصولية
د. عبد العزيز السعيد
مطابع الرياض، ١٣٩٧هـ.

٢ـ اتحاف الورى بأخبار أم القرى.
النجم عمر بن فهد.
تحقيق فهيم شلتوت. ط ١ جامعة أم القرى ١٤٠٤هـ.

٣ـ الإتقان في علوم القرآن.
جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي.
ط٣ مطبعة حجازي بالقاهرة.

٤ـ اثبات عذاب القبر.
أحمد بن الحسين البيهقي.
تحقيق د. شرف القضاة، ط١ دار الفرقان بالأردن، ١٤٠٣هـ.

٥ـ الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة.
شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي.
رسالة ماجستير للباحث.

٦ـ الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة.
شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي.
ط١ ، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦هـ نشر دار البازبمكة.

٧ـ أحكام أهل الذمة.

محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية.

تحقيق د. صبحي الصالح، ط٣، دار العلم للملايين، ١٩٨٣م

٨ـ الأدب في العصر الأيوبي.

محمد زغلول.

دار المعارف بمصر ١٩٦٨م

٩ـ أدلة التشريع المختلف فيها.

د. عبد العزيز الربيعة.

ط٣، مؤسسة الرسالة بسوريا، ١٤٠٢هـ.

١٠ـ الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الإعتقاد.

عبد الملك بن عبد الله أبو المعالي الجويني.

مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٤٠٥هـ.

١١ـ أسباب النزول.

علي بن أحمد النيسابوري الواحدي.

عالم الكتب، بيروت.

١٢ـ الإستيعاب في معرفة الأصحاب.

يوسف بن عبد الله ابن عبد البر.

تحقيق علي البخاوي، مكتبة نهضة مصر بالقاهرة.

١٣ـ أسرار الكنيسة السبعة.

الأرشيد ياكون.

ط٦، مكتبة المحبة، القاهرة.

١٤ـ الإسلام والحضارة العربية.
محمد كرد علي.
ط١، لجنة التأليف والنشر ١٣٥٥هـ.
١٥ـ الإشارات الإلهية في المباحث الأصولية.
الطوفي
مخطوط.
١٦ـ الإشارات والتنبيهات.
أبو علي الحسين بن عبد الله بن سيناء.
دار المعارف بمصر ١٣٨٨هـ.
١٧ـ الإصابة في تمييز الصحابة.
أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني.
ط١، سنة ١٣٢٨هـ، نشر دار العلوم الحديثة.
١٨ـ أصول الدين.
عبد القاهر البغدادي.
ط٣، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠١هـ.
١٩ـ أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن.
محمد الأمين الشنقيطي.
المطابع الأهلية بالرياض ١٤٠٣هـ.
٢٠ـ إظهار الحق.
رحمت الله الهندي.
دار التراث العربي بالقاهرة ١٣٩٨هـ.

٢١ـ اعتقادات فرق المسلمين والمشركين.
فخر الدين محمد بن عمر الرازي.
دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٢هـ.
٢٢ـ الإعتقاد.
أحمد بن الحسين البيهقي.
ط١، عالم الكتب ـ بيروت، ١٤٠٣هـ.
٢٣ـ الأعلام "قاموس التراجم".
خير الدين الزركلي.
ط٥، دار العلم للملايين ـ بيروت ١٩٨٠م.
٢٤ـ الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام.
محمد بن أحمد القرطبي.
مطابع دار التراث العربي بالقاهرة.
٢٥ـ أعلام النبوة.
علي بن محمد الماوردي.
ط١، دار الكتب العلمية ـ بيروت ـ ١٤٠٦هـ.
٢٦ـ إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان.
محمد بن أبي بكر ابن القيم.
تحقيق محمد حامد الفقي، دار المعرفة ببيروت.
٢٧ـ إفحام اليهود.
السموءل بن يحيى المغربي.
تحقيق محمد الشرقاوي، دار الهداية بمصر ١٤٠٦هـ.

٢٨ـ الإفصاح عن معاني الصحاح.
يحي بن محمد ابن هبيرة.
المؤسسة السعدية بالرياض ١٣٩٨هـ.
٢٩ـ أقانيم النصارى.
د. أحمد السقا.
مطبعة المجد، دار الأنصار بالقاهرة، ١٣٩٧هـ.
٣٠ـ الإقناع في القراءات السبع.
أبو جعفر أحمد بن علي بن الباذش.
تحقيق عبد المجيد قطامش، ط١، دار الفكر بدمشق١٤٠٣هـ، نشر جامعة أم القرى.
٣١ـ الاكسير في قواعد التفسير.
سليمان بن عبد القوي الصرصري الطوفي.
تحقيق عبد القادر حسين، مكتبة الآداب بالقاهرة ١٣٩٧هـ.
٣٢ـ إكمال الإعلام بتثليث الكلام.
محمد بن عبد الله الجيان، ورواية محمد أبو الفتح البعلي.
تحقيق سعد بن حمدان الغامدي، ط١، مكتبة المدني بجدة ١٤٠٤هـ، نشر جامعة أم القرى.
٣٣ـ الإمام الطبري مفسرا.
د. عبد الله المصلح.
مطابع الرياض، نشر كلية الشريعة بالرياض.

٣٤ـ الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل.

أبو اليمن عبد الرحمن بن محمد العليمي.

ط مكتبة المحتسب بالأردن، ١٩٧٣م، توزيع دار الجيل.

٣٥ـ أهل الذمة في مصر في العصور الوسطى.

قاسم عبده قاسم.

ط١ بمصر.

٣٦ـ إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون.

إسماعيل بن محمد البغدادي.

وكالة المعارف استانبول، ١٣٦٦هـ.

٣٧ـ إيضاح البيان عن معاني أم القرآن.

الطوفي.

مخطوط.

٣٨ـ البحث الصريح في أيما هو الدين الصحيح.

زيادة بن يحي النصب.

مخطوط.

٣٩ـ البداية والنهاية.

أبو الفداء إسماعيل ابن كثير.

ط١، مكتبة المعارف، بيروت، نشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض ١٣٨٨هـ.

٤٠ـ البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان.

عباس السكسكي.

دار التراث العربي ١٤٠٠هـ.

٤١ـ بصائر ذوي التمييز.

الفيروز آبادي.

لجنة إحياء التراث الإسلامي بالقاهرة.

٤٢ـ البعث والنشور.

الحارث بن أسد المحاسبي.

ط١، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦هـ.

٤٣ـ بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة.

جلال الدين السيوطي.

دار السعادة بالقاهرة، ١٣٢٦هـ.

٤٤ـ تاج العروس من جواهر القاموس.

مرتضى الزبيدي.

نشر دار ليبيا ـ بنغازي.

٤٥ـ تاريخ الأمم والملوك.

محمد بن جرير الطبري.

تحقيق محمد أبو الفضل، ط دار المعارف بالقاهرة.

٤٦ـ تاريخ بغداد.

أحمد بن علي الخطيب البغدادي.

دار الكتب العلمية ـ بيروت.

٤٧ـ تاريخ الثقات.

نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي.

حققه د. عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية ـ بيروت، ط١، ١٤٠٥هـ.

٤٨ـ التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق.
سعيد بن البطريق.
ط الأباء اليسوعيين ـ بيروت.
٤٩ـ التبشير والإستعمار.
مصطفى خالدي وعمر فروخ.
المكتبة العصرية ببيروت.
٥٠ـ التبصرة والتذكرة.
عبد الله بن علي الصميري النحوي.
حققه د. فتحي علي الدين، ط١، دار الفكر بدمشق ١٤٠٢هـ، نشر جامعة أم القرى.
٥١ـ التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين.
أبو المظفر الإسفراييني.
مكتبة الخانجي بمصر.
٥٢ـ تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الأشعري.
على بن الحسن ابن عساكر الدمشقي.
دار الكتاب العربي ـ بيروت ـ ١٣٩٩هـ.
٥٣ـ تحفة الأريب في الرد على عباد الصليب.
عبد الله الترجمان.
رسالة ماجستير محمد البريدي.
٥٤ـ تحفة الأشراف لمعرفة الأطراف.
يوسف بن عبد الرحمن المزي.

الدار القيمة ـ بمباي.

٥٥ـ تحقيق تاريخ الأناجيل.

د. محمد أبو الغيط الفرت.

ط جامعة الأمام محمد بن سعود الإسلامية ١٣٩٦هـ.

٥٦ـ التدمرية.

أحمد بن عبد السلام بن تيمية.

بتحقيق د. محمد السعوي، ط١، سنة ١٤٠٥هـ.

٥٧ـ الترغيب والترهيب من الحديث الشريف.

الحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري.

تحقيق محمد محي الدين، ط١، مطبعة السعادة بمصر، ١٣٧٩هـ.

٥٨ـ تعاليق على الأناجيل الأربعة وكتب الاثني عشر.

الطوفي.

مخطوط.

٥٩ـ التعليقات على متن الورقات.

عبد الرحمن الجطيلي.

المكتب الإسلامي.

٦٠ـ تفسير القرآن العظيم.

إسماعيل بن كثير.

ط إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي بالقاهرة.

٦١ـ تفسير سورة الانشقاق.

الطوفي.

مخطوط.

٦٢ـ تفسير سورة ق.

الطوفي.

مخطوط.

٦٣ـ تفسير سورة القيامة.

الطوفي.

مخطوط.

٦٤ـ تفسير سورة النبأ.

الطوفي.

مخطوط.

٦٥ـ التفسير والمفسرون.

د. محمد حسين الذهبي.

ط٢، مطبعة السعادة بالقاهرة، ١٣٩٦هـ.

٦٦ـ تقريب التهذيب.

ابن حجر العسقلاني.

ط٢، دار المعرفة ـ بيروت ـ ١٣٩٥هـ.

٦٧ـ تنقيح الأبحاث للملل الثلاث.

سعد بن منصور ابن كمونة.

المطبعة الفنية بالقاهرة، نشر دار الأنصار بالقاهرة.

٦٨ـ تهافت التهافت.

محمد بن أحمد ابن رشد.

تحقيق سليمان دنيا، ط٣ن دار المعارف بمصر.
٦٩- تهذيب الأسماء واللغات.
أبو زكريا محي الدين بن شرف النووي.
ط. ادارة الطباعة المنيرية ونشر دار الكتب العلمية - بيروت.
٧٠- تهذيب الآثار.
ابن جرير الطبري.
مطبعة المدني بمصر، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
٧١- تهذيب التهذيب.
ابن حجر العسقلاني.
ط١، مطبعة مجلس دائرة المعارف بالهند، ١٣٢٥هـ، نشر دار صادر، بيروت.
٧٢- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان.
عبد الرحمن بن ناصر السعدي.
المطابع الأهلية بالرياض، نشر الرئاسة العامة للبحوث والإفتاء بالرياض.
٧٣- تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد.
سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب.
ط٤، المكتب الإسلامى، ١٤٠٠هـ.
٧٤- تيسير مصطلح الحديث.
د. محمود الطحان.
ط١، مطبعة المدينة الرياض، ١٣٩٦هـ.
٧٥- الجامع لأحكام القرآن.
محمد بن أحمد القرطبي.

ط٣، عن طبعة دار الكتب المصرية، نشر دار القلم بالقاهرة ١٣٨٦هـ.

٧٦ـ جامع البيان عن تأويل القرآن.

ابن جرير الطبري.

ط٣، شركة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر، ١٣٨٨هـ.

٧٧ـ الجامع الصحيح المسند.

محمد بن إسماعيل البخاري.

ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية.

٧٨ـ الجامع الصحيح. أو المسند الصحيح.

مسلم بن الحجاج القشيري.

تحقيق وترتيب محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر ـ بيروت، ١٣٩٨هـ.

٧٩ـ الجامع الصحيح "سنن الترمذي".

محمد بن عيسى الترمذي.

تحقيق أحمد شاكر، وإبراهيم عطوة، المكتبة الإسلامية.

٨٠ـ جلاء العينين في محاكمة الأحمدين.

نعمان ابن الألوسي.

دار الكتب العلمية ـ بيروت.

٨١ـ جمهرة أشعار العرب في الجاهلية والإسلام.

لأبي زيد القرشي

تحقيق د. محمد علي الهاشمي، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠١هـ.

٨٢ـ الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح.

ابن تيمية

رسائل دكتوراه: د. علي حسن ناصر، د. عبدالعزيز العسكر، د. حمدان الحمدان.

٨٣ـ الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح.

ابن تيمية

مطابع المجد بالرياض.

٨٤ـ جواهر البلاغة في المعاني والبيان والبديع

أحمد الهاشمي، ط ١٢، نشر دار إحياء التراث العربي ـ بيروت.

٨٤ـ الحبائك في أخبار الملائك.

جلال الدين السيوطي

تحقيق محمد زغلول، ط١، دار الكتب العلمية، نشر دار الباز بمكة ١٤٠٥هـ.

٨٥ـ حدائق الأنوار ومطالع الأسرار في سير النبي المختار

ابن الديبع عبدالرحمن بن علي الشيباني

تحقيق عبدالله الأنصاري، مطابع قطر الوطنية.

٨٦ـ الحديث النبوي مصطلحه ـ بلاغته ـ علومه ـ كتبه

محمد لطفي الصباغ

منشورات المكتب الإسلامي ١٣٩٢هـ.

٨٧ـ الحروب الصليبية وأثرها في الأدب العربي

محمد سيد كيلاني

دار الكتاب العربي ١٩٤٩م.

٨٨ـ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة

جلال الدين السيوطي

ط١ ، دار إحياء الكتب العربية.

٨٩ـ حقيقة مذهب الاتحادية أو وحدة الوجود

ابن تيمية

إدارة الترجمة والتأليف بفيصل آباد.

٩٠ـ حلال العقد في أحكام المعتقد

للطوفي

مخطوط.

٩١ـ الحماسة

أبوتمام حبيب بن أوس الطائي

تحقيق د. عبدالله عسيلان، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ١٤٠١هـ.

٩٢ـ الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية

د. أحمد أحمد بدوي

دار نهضة مصر بالقاهرة.

٩٣ـ حياة الصحابة

محمد الكاندهلوي

ط٢، دار القلم بدمشق، ١٤٠٣هـ.

٩٤ـ حياة الحيوان

كمال الدين الدميري

المكتبة التجارية الكبرى - بيروت.

٩٥- الحيوان

أبوعثمان عمرو بن بحر الجاحظ

تحقيق عبدالسلام هارون، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

٩٦- خلق أفعال العباد

الإمام البخاري

الدار السلفية، ١٤٠٥هـ.

٩٧- دائرة معارف القرن العشرين

محمد فريد وجدي

ط٣، دار المعرفة ببيروت، ١٩٧١م.

٩٨- الدارس في أخبار المدارس

عبدالقادر بن محمد النعيمي الدمشقي

مطبوعات المجمع العلمي - دار الترقي بدمشق، ١٣٦٧هـ.

٩٩- دراسات في أصول الفقه

د. عبدالفتاح الشيخ

ط١، دار الاتحاد العربي، ١٩٧٢م.

١٠٠- دراسة في الفرق وتاريخ المسلمين "الخوارج والشيعة"

أحمد جلي

شركة الطباعة السعودية بالرياض، ط١، مركز الملك فيصل للبحوث بالرياض.

١٠١ـ درء تعارض العقل والنقل
أحمد بن عبدالسلام بن تيمية
تحقيق د. محمد رشاد سالم، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
١٠٢ـ الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة
ابن حجر العسقلاني
دار الجيل ـ بيروت.
١٠٣ـ الدر المنثور في التفسير بالمأثور
جلال الدين السيوطي
دار المعرفة ـ بيروت.
١٠٤ـ دعوة التوحيد
د. محمد خليل هراس
ط١، دار الكتب العلمية ـ بيروت ١٤٠٦هـ، توزيع دار الباز بمكة.
١٠٥ـ دلائل الإعجاز في علم المعاني
عبدالقاهر الجرجاني
تعليق محمد رشيد رضا، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٨هـ.
١٠٦ـ دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة
أحمد بن الحسين البيهقي
تحقيق د. عبدالمعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥هـ.
١٠٧ـ دلائل النبوة
أبوبكر جعفر بن محمد الفريابي

تحقيق عامر حسن صبري، ط١، دار حراء بمكة، ١٤٠٦هـ.

١٠٨ـ دلائل النبوة

أبونعيم أحمد بن عبدالله

ط سنة ١٣٩٧هـ، توزيع دار المعرفة ـ بيروت.

١٠٩ـ الدليل الشافي على المنهل الصافي

يوسف بن تغري بردي

تحقيق فهيم شلتوت، مكتبة الخانجي، نشر جامعة أم القرى.

١١٠ـ الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب

إبراهيم بن علي بن فرحون المالكي

تحقيق د. محمد الأحمدي، دار التراث للطبع بالقاهرة.

١١١ـ ديوان لبيد

لبيد بن ربيعة العامري

ط. الكويت، ١٩٦٢م.

١١٢ـ ديوان المتنبيء بشرح اليازجي

أحمد بن الحسين المتنبئ

دار صادر ـ بيروت.

١١٣ـ ذيل طبقات الحنابلة

عبدالرحمن بن شهاب ابن رجب

دار المعرفة ـ بيروت.

١١٤ـ رحلة ابن بطوطة "تحفة الناظر في غرائب الأمصار"

تحقيق د. علي الكتاني، ط١، مؤسسة الرسالة ـ بيروت، ١٣٩٥هـ.

١١٥ـ الرد الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل
أبوحامد الغزالي
تحقيق د. محمد الشرقاوي، ط١، دار أمية بالرياض ١٤٠٣هـ.
١١٦ـ رد شبهات الإلحاد عن أحاديث الآحاد
عبدالعزيز بن راشد
ط٢، المكتب الإسلامي ١٤٠١هـ.
١١٧ـ الرد على الجهمية والزنادقة
أحمد بن محمد بن حنبل
تحقيق د. عبدالرحمن عميرة، دار اللواء بالرياض ١٣٩٧هـ.
١١٨ـ الرد على الجهمية
الحافظ ابن مندة
تحقيق د. علي الفقيهي، ط الأولى ١٤٠١هـ.
١١٩ـ الرد على المنطقيين
أحمد بن عبدالسلام ابن تيمية
إدارة ترجمان السنة ـ لاهور، ١٣٩٦هـ.
١٢٠ـ رد مفتريات المبشرين على الإسلام
د. عبدالجليل شلبي
ط٢، مكتبة المعارف بالرياض، ١٤٠٦هـ.
١٢١ـ الرسالة المستطرفة
محمد الكتاني
ط٣، دار الفكر، دمشق.

١٢٢ـ الرسل والرسالات
عمر بن سليمان الأشقر
ط٣، مكتبة الفلاح بالكويت، ١٤٠٥هـ.
١٢٣ـ رفع الحرج في الشريعة الإسلامية
د. صالح بن عبدالله بن حميد
ط١، ١٤٠٣هـ، جامعة أم القرى.
١٢٤ـ الروح
محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية
مطبعة المدني ـ جدة.
١٢٥ـ الروض الأنف في شرح السيرة النبوية
أبوالقاسم عبدالرحمن بن عبدالله السهيلي
دار المعرفة ـ بيروت ـ ١٣٩٨هـ.
١٢٦ـ رياض الصالحين
أبوزكريا يحيى بن شرف النووي
ط ١٣٩٧هـ، إدارة ترجمان السنة ـ لاهور.
١٢٧ـ زاد المسير في علم التفسير
عبدالرحمن بن علي بن الجوزي
ط٣، المكتب الإسلامي ١٤٠٤هـ.
١٢٨ـ زاد المعاد في هدي خير العباد
ابن القيم
تحقيق شعيب الأرنؤوط، ط١، مؤسسة الرسالة ـ بيروت، ١٣٩٩هـ.

١٢٩ـ زهر الأكم في الأمثال والحكم
الحسن بن مسعود اليوسي
تحقيق د. محمد حجي، ود. محمد الأخضر، ط١، دار الثقافة، الدار البيضاء، ١٤٠١هـ.
١٣٠ـ سلسلة الأحاديث الضعيفة
محمد ناصر الدين الألباني
المكتب الإسلامي.
١٣١ـ سنن الدارقطني
علي بن عمر الدارقطني
دار المحاسن بالقاهرة.
١٣٢ـ السنن
أبو داود سليمان بن الأشعث
ط١، نشر محمد علي السيد.
١٣٣ـ السنن
ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني
تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، دار الفكر، بيروت.
١٣٤ـ السنن
الدارمي عبدالله بن عبدالرحمن
طبع بعناية محمد أحمد دهمان، دار الكتب العلمية ـ بيروت.
١٣٥ـ السنن
أحمد شعيب النسائي

نشر دار الكتاب العربي ـ بيروت.

١٣٦ـ سواد الناظر وشقائق الروض الناضر

علاء الدين الكناني

رسالة دكتوراه ـ د. حمزة الفعر.

١٣٧ـ سير أعلام النبلاء

محمد بن أحمد الذهبي

تحقيق شعيب الأرنؤوط وجماعة، ط١، مؤسسة الرسالة ـ بيروت ١٤٠١هـ.

١٣٨ـ السيرة النبوية

عبدالملك بن هشام

تحقيق مصطفى السقا، والابياري، وشلبي، نشر دار الكنوز الأدبية.

١٣٩ـ شذرات الذهب في أخبار من ذهب

عبدالحي بن العماد

تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة ـ بيروت.

١٤٠ـ شذور الذهب

يوسف بن هشام

تحقيق محمد محي الدين، دار الفكر.

١٤١ـ شرح الأربعين النووية

الطوفي

مخطوط.

١٤٢ـ شرح التصريح على التوضيح
جمال الدين ابن هشام
دار إحياء الكتب العربية بمصر.
١٤٣ـ شرح تنقيح الفصول
أحمد القرافي
تحقيق طه أسعد، نشر مكتبة الكليات الأزهرية بمصر ١٣٩٣هـ.
١٤٤ـ شرح روضة الناظر
الطوفي
مخطوط.
١٤٥ـ شرح صحيح مسلم
أبوزكريا النووي
دار الفكر ـ بيروت.
١٤٦ـ شرح العقيدة الطحاوية
علي بن علي بن أبي العز الحنفي
ط ٤، المكتب الإسلامي ١٣٩١هـ.
١٤٧ـ شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد
محمد بن صالح بن عثيمين
ط١، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٣هـ.
١٤٨ـ شرح المعلقات السبع
الحسين بن أحمد الزوزني
دار مكتبة الحياة ـ بيروت.

١٤٩ـ الشعار على مختار الأشعار

الطوفي

مخطوط.

١٥٠ـ شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل

أبوالمعالي الجويني

مكتبة الكليات الأزهرية، ١٣٩٩هـ.

١٥١ـ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى

القاضي عياض

شركة مصطفى الحلبي بالقاهرة.

١٥٢ـ الشيعة والتشيع

إحسان إلهي ظهير

ط١، ١٤٠٤هـ، نشر إدارة ترجمان السنة ـ لاهور.

١٥٣ـ الصعقة الغضبية على منكري العربية

الطوفي

مخطوط.

١٥٤ـ صفة الصفوة

جمال الدين أبي الفرج بن الجوزي

تحقيق محمود فاخوري، ط٢، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٩هـ.

١٥٥ـ الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعيد

كمال الدين جعفر الأدفوي

تحقيق سعد محمد حسن، الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦م.

١٥٦ـ طبقات الأطباء والحكماء
أبو داود سليمان بن حسان، ابن جلجل
تحقيق فؤاد سيد، ط٢، مؤسسة الرسالة، بيروت.
١٥٧ـ طبقات الحنابلة
القاضي محمد بن أبي يعلي
دار المعرفة ـ بيروت.
١٥٨ـ طبقات الشافعية الكبرى
عبدالوهاب بن تقي الدين السبكي
ط٢، دار المعرفة ـ بيروت.
١٥٩ـ الطبقات الكبرى
محمد بن سعد
دار صادر ـ بيروت ـ ١٣٨٨هـ.
١٦٠ـ عالم الجن والشياطين
عمر الأشقر
ط١، سنة ١٣٩٩هـ، مكتبة الفلاح بالكويت.
١٦١ـ العبر في خبر من غبر
محمد الذهبي
دائرة المطبوعات ـ الكويت ١٣٨٣هـ.
١٦٢ـ عجائب المخلوفات والحيوانات
للقزويني
بهامش حياة الحيوان للدميري.

١٦٣ـ عصمة الأنبياء

الفخر الرازي

دار الكتب العلمية ـ بيروت.

١٦٤ـ العظمة

أبوالشيخ ابن حيان

ط١، تحقيق رضاء الله المبارك فوري.

١٦٥ـ العقد الفريد

أحمد بن محمد بن عبدربه الأندلسي

تحقيق د. مفيد محمد قميحة، ط١، دار الكتب العلمية ـ بيروت ١٤٠٤هـ.

١٦٦ـ على التوراة

علاء الدين الباجي

تحقيق د. أحمد السقا، ط١، مطبعة الحلبي بالقاهرة ١٤٠٠هـ.

١٦٧ـ العلل المتناهية في الأحاديث الواهية

أبو الفرج ابن الجوزي

ط١، دار الكتب العلمية ـ بيروت ١٤٠٣هـ.

١٦٨ـ علوم الحديث

عثمان بن عبدالرحمن ابن الصلاح

ط٢، المكتبة العلمية بالمدينة المنورة، ١٩٧٢م.

١٦٩- غريب الحديث
إبراهيم الحربي
نشر جامعة أم القرى.
١٧٠- غريب الحديث
أحمد بن محمد البستي الخطابي
تحقيق عبدالكريم العزباوي، ط دار الفكر بدمشق، نشر جامعة أم القرى.
١٧١- الغنية في أصول الدين
عبدالرحمن المتولي الشافعي
ط١، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت، ١٤٠٦هـ.
١٧٢- الفارق بين المخلوق والخالق
عبدالرحمن باجه زادة
الموسوعات بالقاهرة.
١٧٣- فتح الباري شرح صحيح البخاري
ابن حجر العسقلاني
ط١ المكتبة السلفية بالقاهرة.
١٧٤- الفتح الرباني بترتيب مسند الإمام أحمد
أحمد عبدالرحمن البناء
دار الحديث بالقاهرة.
١٧٥- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير
محمد بن علي الشوكاني
ط٣، دار الفكر - بيروت ١٣٩٣هـ.

١٧٦ـ فتح المجيد بشرح كتاب التوحيد
عبدالرحمن آل الشيخ
مكتبة الرياض الحديثة بالرياض.
١٧٧ـ الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية
سليمان بن عمر الجمل
مطبعة عيسى الحلبي وشركاه بمصر.
١٧٨ـ الفرقان بين الحق والباطل
ابن تيمية
ط. المدني بالقاهرة.
١٧٩ـ الفرق بين الفرق
عبدالقاهر البغدادي
تحقيق محمد محي الدين، دار المعرفة ـ بيروت.
١٨٠ـ الفصل في الملل والنحل
أبومحمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري
تحقيق د. محمد إبراهيم نصر، ود. عبدالرحمن عميرة، ط ١ مكتبات عكاظ، ١٤٠٢هـ.
١٨١ـ الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة
عبدالرحمن عبدالخالق
مكتبة ابن تيمية ـ الكويت ١٤٠٤هـ.
١٨٢ـ فوات الوفيات والذيل عليها
محمد بن شاكر الكتبي

تحقيق د. إحسان عباس، دار الثقافة، بيروت.

١٨٣ـ فهرس الخزانة التيمورية

دار الكتب المصرية.

١٨٤ـ القاموس المحيط

مجد الدين الفيروزبادي

دار الفكر للجميع.

١٨٥ـ قدوة المهتدين إلى مقاصد الدين

الطوفي

مخطوط.

١٨٦ـ القرآن والمبشرون

محمد عزة دروزة

ط١، المكتب الإسلامي، ١٣٩٢هـ.

١٨٧ـ القيامة الصغرى

د. عمر الأشقر

ط١، مكتبة الفلاح ـ الكويت ١٤٠٦هـ.

١٨٨ـ القيامة الكبرى

د. عمر سليمان الأشقر

ط١، مكتبة الفلاح ـ الكويت ١٤٠٧هـ.

١٨٩ـ الكامل في التاريخ

عزالدين علي بن محمد ابن الأثير

ط٥، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤٠٥هـ.

١٩٠ـ الكتاب المقدس
دار الكتاب المقدس في العالم العربي.
١٩١ـ الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل
أبوالقاسم جار الله الزمخشري
شركة مصطفى الحلبي وأولاده بمصر.
١٩٢ـ كشف الخفاء ومزيل الالباس
إسماعيل بن محمد العجلوني
ط٣ مؤسسة الرسالة ـ بيروت ١٤٠٣هـ.
١٩٣ـ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون
مصطفى حاجي خليفة
المطبعة الإسلامية بطهران.
١٩٤ـ الكواشف الجلية عن معاني الواسطية
عبدالعزيز السلمان
ط١١، مطابع المجد بالرياض ١٤٠١هـ.
١٩٥ـ كيمياء السعادة
أبو حامد الغزالي
مكتبة الجندي بالقاهرة.
١٩٦ـ اللآليء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة
جلال الدين السيوطي
ط٣، دار المعرفة ـ بيروت ١٤٠١هـ.

١٩٧ـ لسان العرب

جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الافريقي

دار صادر ـ بيروت.

١٩٨ـ لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية

محمد بن أحمد السفاريني

المكتب الإسلامي

١٩٩ـ مباحث في علوم القرآن

مناع خليل القطان

مؤسسة الرسالة ـ بيروت.

٢٠٠ـ المباحث المشرقية

الفخر الرازي

ط١، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد.

٢٠١ـ المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين

سيف الدين الآمدي

القاهرة ١٤٠٣هـ.

٢٠٢ـ مجمع الأمثال

أبوالفضل أحمد بن محمد الميداني النيسابوري

تحقيق محمد محي الدين، مطبعة السنة المحمدية، ١٣٧٤هـ.

٢٠٣ـ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد

علي بن أبي بكر الهيثمي

مؤسسة المعارف ـ بيروت ـ ١٤٠٦هـ.

٢٠٤ـ مجموع الفتاوى

أحمد بن عبدالسلام ابن تيمية. جمع عبدالرحمن القاسم

ط مكتبة النهضة الحديثة بمكة، توزيع الملك فهد - حفظه الله-.

٢٠٥ـ محاضرات في النصرانية

محمد أبوزهرة

ط٤، سنة ١٤٠٤هـ، توزيع رئاسة البحوث العلمية بالرياض.

٢٠٦ـ محاسن التأويل.

محمد جمال الدين القاسمي.

تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط٢، دار الفكر ـ بيروت ـ ١٣٩٨هـ.

٢٠٧ـ المحرر الوجيز في تفسير القرآن العزيز.

عبد الحق بن غالب ابن عطية.

تحقيق المجلس العلمي بفاس، مطابع فضالة بالمغرب ١٣٩٥هـ.

٢٠٨ـ مختار الصحاح.

محمد بن أبي بكر الرازي.

دار الفكر ـ بيروت ـ ١٤٠١هـ.

٢٠٩ـ المختار في الرد على النصارى.

أبو عثمان الجاحظ.

تحقيق د. محمد الشرقاوي، ط١، دار الصحوة بالقاهرة، ١٤٠٥هـ.

٢١٠ـ المختصر في أصول الفقة على مذهب الإمام أحمد.

على بن محمد ابن اللحام.

تحقيق د. محمد مطهربقـا، ط دار الفكر بدمشق ١٤٠٠هـ، نشر جامعة أم

القرى.

٢١١ـ مختصر سنن أبي داود وتهذيبها.

للمنذري وابن القيم.

دار المعرفة ـ بيروت.

٢١٢ـ مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة.

محمد بن الموصلي.

نشر مكتبة الرياض الحديثة".

٢١٣ـ مختلف الحديث "تأويل مختلف الحديث".

ابن قتيبة.

صححه محمد النجار، دار الجيل ـ بيروت، ١٣٩٣هـ.

٢١٤ـ المدخل إلى مذهب الإمام أحمد.

عبد القادر بن بدران.

تحقيق د. عبد الله التركي، ط مؤسسة الرسالة ـ بيروت، ١٤٠١هـ.

٢١٥ـ مذكرة التوحيد.

عبد الرزاق عفيفي.

ط١، ١٤٠٣هـ، المكتب الإسلامى.

٢١٦ـ مرآة الجنان وعبرة اليقظان.

عبد الله اليافعي.

دائرة المعارف النظامية بحيدر أباد، وطبعة الأعلمى ببيروت.

٢١٧ـ مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع.

صفي الدين عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي.

ط١، دار إحياء الكتب العربية بمصر ١٣٧٣هـ.

٢١٨ـ المستدرك على الصحيحين.

الحاكم النيسابوري.

دار المعرفة ـ بيروت.

٢١٩ـ المستقصى فى أمثال العرب محمود بن عمر الزمخشري.

ط٢، دار الكتب العلمية ـ بيروت ١٣٩٧هـ.

٢٢٠ـ المسند.

للإمام أحمد بن حنبل.

ط٢، ١٣٩٨هـ، المكتب الإسلامى ـ بيروت.

٢٢١ـ المسيح إنسان أم إله.

محمد مجدي مرجان.

تهذيب وتحقيق عبد الرحمن دمشقية، مكتبة الحرمين بالرياض.

٢٢٢ـ المسيح في القرآن والتوراة والإنجيل.

عبد الكريم الخطيب.

ط٢، دار المعرفة ـ بيروت ١٣٩٦هـ.

٢٢٣ـ مشكل الآثار.

أبو جعفر الطحاوي.

دار صادر ـ بيروت.

٢٢٤ـ المشوف المعلم في ترتيب الإصلاح على حروف المعجم.

أبو البقاء عبد الله بن الحسين العكبري.

تحقيق ياسين محمد السواس، ط دار الفكر بدمشق ١٤٠٣هـ، نشر جامعة

أم القرى.

٢٢٥ـ المصباح المنير في غريب الشرح الكبير.

أحمد بن محمد المقري الفيومي.

دار الكتب العلمية ـ بيروت، ١٣٩٨هـ.

٢٢٦ـ المصلحة المرسلة في التشريع الإسلامي ونجم الدين الطوفي.

د. مصطفى أبو زيد.

ط لجنة البيان العربي بالقاهرة سنة ١٣٧٤هـ، نشر دار الفكر العربي

٢٢٧ـ المصنف.

ابن أبي شيبة.

الدار السلفية بالهند.

٢٢٨ـ معارج القبول.

حافظ الحكمي.

السلفية بالمدينة المنورة.

٢٢٩ـ معالم السنن.

الخطابي.

على هامش سنن أبي داود.

٢٣٠ـ مع المفسرين والمستشرقين في زواج زينب بنت جحش.

د. زاهر عواض الألمعي.

مطابع الفرزدق بالرياض، ١٤٠٣هـ.

٢٣١ـ معاول الهدم والتدمير في النصرانية والتبشير.

إبراهيم الجبهان.

ط٢، مطابع الريل بالرياض ١٣٩٨هـ.

٢٣٢ـ المعجم الفلسفي.

جميل صليبا.

دار الكتاب اللبناني، ١٩٨٢م.

٢٣٣ـ معجم المؤلفين.

عمر رضا كحالة.

مكتبة المثنى ودار إحياء التراث العربي - بيروت.

٢٣٤ـ المعجم المفهرس لألفاظ الحديث.

مجموعة من المستشرقين.

مكتبة بريل بليدن.

٢٣٥ـ المعجم الوسيط.

مجموعة من المؤلفين.

ط٢، مطابع دار المعارف بمصر، ١٣٩٣هـ.

٢٣٦ـ معركة الوجود بين القرآن والتلمود.

د. عبد الستار السعيد.

ط٢، مكتبة المنار بالأردن، ١٤٠٢هـ.

٢٣٧ـ معنى لا إله إلا الله.

بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي.

تحقيق علي محي الدين علي القره داغي، ط٣ دار البشائر الإسلامية، لبنان، ١٤٠٦هـ.

٢٣٨ـ المغازي.
محمد بن عمر بن واقد.
تحقيق د. مارسدن جونس، نشر عالم الكتب، بيروت.
٢٣٩ـ المغني في أصول الفقة.
عمر بن محمد بن عمر الخبازي.
تحقيق د. محمد بقا، ط١، جامعة أم القرى ١٤٠٣هـ.
٢٤٠ـ المغني.
ابن قدامة المقدسي.
مكتبة الجمهورية العربية بالقاهرة.
٢٤١ـ مفتاح دار السعادة.
ابن القيم.
مكتبة الرياض الحديثة بالرياض.
٢٤٢ـ مفتاح كنوز السنة.
أ. ى. فنسنك.
سهيل كيديمى ـ لاهور.
٢٤٣ـ مفتريات على الإسلام.
أحمد محمد جمال.
ط٣، الشعب بالقاهرة، ١٣٩٥هـ.
٢٤٤ـ المفردات في غريب القرآن.
الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني.
تحقيق محمد سيد كيلاني، دار المعرفة ـ بيروت.

٢٤٥ـ المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة.
محمد بن عبد الرحمن السخاوي.
ط١، دار الكتب العلمية ١٣٩٩هـ بيروت.

٢٤٦ـ مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين.
علي بن إسماعيل الأشعري.
ط٣، دار التراث العربي - بيروت.

٢٤٧ـ مقامع هامات الصلبان "بين الإسلام والمسيحية".
أبو عبيدة الخزرجي.
تحقيق د. محمد أبو شامة، ط مطبعة المدني بالقاهرة، ونشر مكتبة وهبة بالقاهرة.

٢٤٨ـ المقدمة.
عبد الرحمن بن خلدون.
ط شركة علاء الدين للطباعة - بيروت، نشر دار احياء التراث العربي ببيروت.

٢٤٩ـ المقنع في فقه الإمام أحمد.
ابن قدامة المقدسي.
ط٣، مطابع الدجوي بالقاهرة، نشر المؤسسة السعيدية بالرياض.

٢٥٠ـ الملل والنحل.
محمد بن عبد الكريم الشهرستاني.
تحقيق محمد سيد كيلاني، ط٢، دار المعرفة - بيروت ١٣٩٥هـ.

٢٥١ـ المنار المنيف في الصحيح والضعيف.
ابن القيم.
تحقيق محمود مهدي الأستانبولي، توزيع رئاسة البحوث والإفتاء.
٢٥٢ـ منال الطالب في شرح طوال الغرائب.
مجد الدين المبارك بن محمد ابن الأثير.
تحقيق د. محمود الطناحي، مطبعة المدني بمصر، نشر جامعة أم القرى.
٢٥٣ـ مناهل العرفان في علوم القرآن.
محمد عبد العظيم الزرقاني.
دار إحياء الكتب العربية بمصر.
٢٥٤ـ منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب.
عبد العزيز آل معمر.
ط٣، دار ثقيف بالطائف، ١٤٠٠هـ.
٢٥٥ـ منظومة الأبوصيري.
محمد بن سعيد الأبوصيري.
تحقيق د. أحمد السقا، ط١، مطبعة البيان ١٣٩٩هـ، مكتبة المدينة المنورة بمصر.
٢٥٦ـ منهاج السنة النبوية.
أحمد بن عبد السلام بن تيمية.
نشر مكتبة الرياض الحديثة.
٢٥٧ـ المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد.
أبو اليمن عبد الرحمن بن محمد العليمي.

ط٢، عام الكتب - بيروت ١٤٠٤هـ.
٢٥٨ـ منهج ودراسات لآيات الصفات.
محمد الأمين الشنقيطي.
مؤسسة مكة للطباعة، توزيع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
٢٥٩ـ المنقذ من الضلال.
أبي حامد الغزالي.
مكتبة الجندي بمصر.
٢٦٠ـ الموافقات في أصول الأحكام.
إبراهيم بن موسى الشاطبي.
دار الفكر - بيروت ١٣٤١هـ.
٢٦١ـ الموسوعة العربية الميسرة.
مجموعة من العلماء.
دار الشعب - بالقاهرة.
٢٦٢ـ الموطأ وشرحه تنوير الحوالك.
الإمام مالك/ السيوطي.
مطبعة الحلبي وأولاده بمصر، ١٣٤٩هـ.
٢٦٣ـ المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار" الخطط المقريزية".
أحمد بن علي المقريزي.
دار صادر - بيروت.
٢٦٤ـ موقف المعتزلة من السنة.
د. أبو لبلبة حسين.

ط١، منشورات دار اللواء بالرياض ١٣٩٩هـ.

٢٦٥ـ النبوات.

أحمد بن عبد السلام بن تيمية.

نشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض.

٢٦٦ـ النبوة والأنبياء.

محمد علي الصابوني.

دار النصر بحلب.

٢٦٧ـ النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة.

جمال الدين يوسف بن تغري بردي.

مصورة عن طبعة دار الكتب، المؤسسة المصرية العامة.

٢٦٨ـ نزهة الأرواح في تاريخ الحكماء والفلاسفة.

محمد بن محمود الشهروزري.

ط١، مطبعة مجلس دائرة المعارف بحيدر آبار، ١٣٩٦هـ.

٢٦٩ـ نزهة النظر شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر.

ابن حجر العسقلاني.

المكتبة العلمية بالمدينة المنورة.

٢٧٠ـ نسيم الرياض في شرح القاضي عياض.

شهاب الدين أحمد الخفاجي.

دار الكتاب العربي ـ بيروت.

٢٧١ـ النصرانية والإسلام.

محمد الطهطاوي.

دار الأنصار بالقاهرة.

٢٧٢ـ النصيحة الإيمانية في فضيحة الملة النصرانية.

نصر بن يحي المتطبب، مخطوط.

٢٧٣ـ نظرات في إنجيل برنابا.

محمد علي قطب.

مكتبة القرآن بالقاهرة.

٢٧٤ـ نهج البلاغة.

للرضي أو المرتضى.

٢٧٥ـ نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخبار.

الشوكاني.

دار الفكر ـ بيروت.

٢٧٦ـ نيل المرام شرح عمدة الأحكام.

حسين نورى وعلوي المالكي.

مطابع الشمرلي بالقاهرة.

٢٧٧ـ هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى.

ابن القيم.

ط١٤٠٤هـ، مكتبة المعارف بالرياض.

٢٧٨ـ هداية العارفين.

إسماعيل باشا.

استانبول ١٩٥١م.

٢٧٩ـ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان.

أحمد بن محمد بن خلكان.

حققه د. إحسان عباس، دار صادر ـ بيروت.

٢٨٠ـ اليهود المغضوب عليهم.

محمد عبد العزيز منصور.

ط١، دار الإعتصام بالقاهرة، ١٤٠٠هـ.

٢٨١ـ اليوم الآخر: الجنة والنار.

عمر الأشقر.

ط١، مكتبة الفلاح ـ الكويت، ١٤٠٦هـ.

عاشراً: فهرس الموضوعات